













قَوْلُ الْقُلُوبِ

لِأَبِي طَالِبٍ الْمَكِّيِّ

---

لِأَبِي طَالِبٍ الْمَكِّيِّ



الـتزام  
على محمد عبد اللطيف  
صاحب المكتبة الحسينية المصرية بالأزهر

---

الطبعة الأولى  
١٣٥١ هجرية — ١٩٣٢ ميلادية

---

الطبعة الثانية  
أدارة محمد محمد عبد اللطيف



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الأول الأزل قبل الكون والمكان من غير أول ولا بداية ، الآخر الأبدى بعد فناء المكنونات والأزمان بغير آخر ولا غاية ، الظاهر في علوه بقهره من غير بعد ، والباطن في دنوه بقربه من دون مس ، الذي أحسن بلفظه كل شيء بداه ، وأتقن صنع كل شيء أنشأه ، ودبرت الأحكام حكمته ، وصرفت المحكومات مشيئته ، فظهر في الغيب والشهادة لطيف قدرته ، وعم في العاجل والآجل خلقه بنعمته ، ونشر على من أحب منهم فضله ، وبسط لجميعهم عدله ، وأنعم عليهم بتعريفهم إياه سبحانه وتعالى به عز وجل وأحسن إليهم باجتماعه إياهم إليه وأفضل عليهم بتيسير كلامه لهم ومن عليهم ببعثه رسولا من أنفسهم إليهم فزأله الصلاة على النبي وآله وأن يوزعنا بفضله شكر نعمه ، ويعرفنا خفي قدره ، وصلى الله تبارك وتعالى على سيد الأولين والآخرين ، رسوله المفضل بالشفاعة والخوض المورود ، المخصوص بالوسيلة والمقام المحمود ، وعلى أخوانه السالفين في الأزمان ، وأنصاره والتابعين باحسان

وبعد : فهذا كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب ، ووصف طريق المريد الى مقام التوحيد<sup>(١)</sup> تصنيف الشيخ أبي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي رضى الله عنه يشتمل على ثمانية وأربعين فصلا هذا ذكرها :—

﴿الفصل الأول﴾ في ذكر الآي التي فيها المعاملات ﴿الفصل الثاني﴾ في الآي التي فيها ذكر أورااد الليل والنهار ﴿الفصل الثالث﴾ في ذكر عمل المريد في اليوم والليلة ﴿الفصل الرابع﴾ في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآي المندوب إليها بعد التسليم من صلاة الصبح ﴿الفصل الخامس﴾ في ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح ﴿الفصل السادس﴾ في ذكر عمل المريد بعد صلاة الصبح ﴿الفصل السابع﴾ في ذكر أورااد

(١) قال في كشف الظنون: مؤلف في التصوف واشتهر اسمه بطريق المريد للوصول الى مقام التوحيد تأليف الفاضل أبي طالب المكي محمد بن علي المتوفى سنة ست وثمانين وثلثمائة ببغداد حتى قال جل علماء عصره في الأقطار: لم يؤلف في هذا الباب مثله ولم يسمع به في الأمصار ثم نسي ذلك الاسم واشتهر الآن بدقائق الطريقة واختصره زين الدين الشيخ محمد بن خلف الأموي المتوفى سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة بمحروسة دمشق الشام وسماه الوصول الى الغرض المطلوب من جواهر قوت القلوب

وفي شرح الشفاء للخفاجي : هو أبو محمد بن أبي طالب شيخ الصوفية وأهل السنة المتبحر في التفسير وغيره من العلوم وله تفسير كبير وكتابه القوت كتاب جليل .



النهار وهي سبعة أورد (الفصل الثامن) في ذكر أورد الليل وهي خمسة أورد (الفصل التاسع) في ذكر وقت الفجر (الفصل العاشر) فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه بالأقدام (الفصل الحادي عشر) فيه كتاب فضل الصلاة في الأيام والليالي (الفصل الثاني عشر) في ذكر الوتر وفضل الصلاة في الليل (الفصل الثالث عشر) فيه كتاب جامع ما يستحب أن يقول العبد إذا استيقظ من نومه وفي يقظته عند الصباح (الفصل الرابع عشر) في تقسيم قيام الليل ووصف القائمين (الفصل الخامس عشر) في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم والليلة وفضل صلاة الجماعة وذكر فضل الاوقات المرجو فيها الاجابة وذكر صلاة التسبيح (الفصل السادس عشر) في ذكر معاملة العبد في التلاوة ووصف التالين حق تلاوته بقيام الشهادة (الفصل السابع عشر) فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلم ومدح العاملين به وذم الغافين عنه وهو من تفسير غريب القرآن (الفصل الثامن عشر) فيه كتاب ذكر الوصف المكروء ومن نعت الغافين (الفصل التاسع عشر) فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والاختفات (الفصل العشرون) في ذكر الليالي المرجو فيها الفضل المستحب احيائها وذكر مواصلة الأورد في الأيام الفاضلة (الفصل الحادي والعشرون) في كتاب الجمعة وهيئة آدابها وذكر المريد في يوم الجمعة وليلتها (الفصل الثاني والعشرون) فيه كتاب الصوم وترتيبه ووصف الصائمين (الفصل الثالث والعشرون) في ذكر محاسبة النفس ومراعاة الوقت (الفصل الرابع والعشرون) في ذكر ماهية الورد للبريد ووصف حال العارف بالمريد (الفصل الخامس والعشرون) فيه كتاب تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين (الفصل السادس والعشرون) فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة (الفصل السابع والعشرون) فيه كتاب أساس المريدين (الفصل الثامن والعشرون) فيه كتاب مراقبة المقربين (الفصل التاسع والعشرون) فيه ذكر أهل المقامات من المقربين وتمييزهم ونعت حال المتعبدين الموقنين وتمييز حال أهل الغفلة المبعدين (الفصل الثلاثون) فيه كتاب ذكر خواطر القلب لأهل معاملات القلوب (الفصل الحادي والثلاثون) فيه كتاب العلم وتفضيله وأوصاف العلماء وذكر فضل علم المعرفة على سائر العلوم وكشف طريق العلماء من السلف الصالح وذكر بيان فضل علم الباطن على علم الظاهر والفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذكر علماء السوء الآكلين بعلومهم الدنيا وذكر وصف العلم وطريق السلف وما أحدث المتأخرون من القصص والكلام وباب ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف وباب من تفضيل علم الإيمان واليقين على سائر العلوم



والتحذير من الزلل فيه وبيان ما ذكرناه وباب تفصيل الأخبار وبيان طريق الآثار ﴿الفصل الثاني والثلاثون﴾ في شرح مقامات اليقين وأحكام الموقنين وأصل مقامات اليقين التي ترد إليها فروع أحوال المتقين وهي تسعة أولها التوبة ثم الصبر ثم الشكر ثم الرجاء ثم الخوف ثم الزهد ثم التوكل ثم الرضا ثم المحبة ﴿الفصل الثالث والثلاثون﴾ فيه شرح مباني الإسلام وهي خمسة فالأول فرض شهادة التوحيد للمؤمنين ووصف فضائلها وهي شهادة المقربين وذكر شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم وفضلها للموقنين والثاني شرح الصلاة فأولها فرض الاستنجاء وسننه وفرائض الوضوء وسننه وفضائله وفرائض الصلاة وسننها وأحكام المصلي في فوت الصلاة ودركها وما يتعلق بها وهيئة الصلاة وآداب المصلي فيها والثالث شرح الزكاة ووقت أدائها وذكر فضائل الصدقة وآداب العطاء ووصف أحوال الفقراء والرابع شرح صوم شهر رمضان والخامس شرح كتاب الحج الذي به كمال الشريعة وتتمام الملة ﴿الفصل الرابع والثلاثون﴾ فيه كتاب تفصيل الإسلام والایمان وعقود السنة واعتقاد القلوب وشرح معاملة الناس من العلم الظاهر وذكر دعائم الإسلام وأركان الإيمان واتصال الإيمان بالإسلام واقتران القلوب بالعمل وذكر بيان التفرقة بين الإيمان والإسلام والاستثناء في الإيمان والاشفاق من النفاق وطريقة السلف في ذلك ﴿الفصل الخامس والثلاثون﴾ فيه كتاب السنة وشرح فضائلها وجمل من آداب الشريعة وذكر عقود القلوب من علم الظاهر وهي ستة عشر خصلة أولها أن تعتقد أن الإيمان قول وعمل وإن القرآن كلام الله تبارك وتعالى غير مخلوق وأن تسلم أخبار الصفات وأن تعتقد وتعلم تفضيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تقدم من قدمه الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن تعتقد أن الإمامة في قريش عامة إلى أن تقوم الساعة وأن لا تكفر أحدا من أهل القبلة وأن تصدق بجميع أقدار الله عز وجل خيرها وشرها وأن مساملة منكر ونكير حق وأن عذاب القبر حق وأن تؤمن بالميزان وأن تعتقد أن الصراط حق وأن تؤمن بالحوض المورود حوض محمد صلى الله عليه وسلم وأن تؤمن بالنظر إلى الله سبحانه وتعالى وأن تعتقد إخراج الموحدين من النار وأن تؤمن بوقوع الحساب وفيه فصل مستنبط من معنى الإجماع بذكر أهل البدع وإخراجهم من الجماعة وذكر فضائل السنة ووصف طرائق السلف الصالح التابعين بإحسان ﴿الفصل السادس والثلاثون﴾ فيه ذكر جمل الشريعة وعرا الإيمان وذكر شرط المسلم الذي يكون به مسلما وذكر حسن إسلام المرء وعلامة محبة الله عز وجل له وذكر حق المسلم على المسلم وهو وجوب حرمة الإسلام على المسلمين وذكر سنن الجسد وذكر مافي اللحية من المعاصي والبدع وذكر ما جاء في فضل بعض ذلك



واستحسانه وكتاب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من النقصان منه (الفصل السابع والثلاثون) فيه كتاب شرح الكبائر وتفصيلها ومسألة في محاسبة الكفار (الفصل الثامن والثلاثون) فيه كتاب الاخلاص وشرح البيان والامر بتحسينها في تصرف الاحوال والتحذير من دخول الآفات عليها في الأفعال (الفصل التاسع والثلاثون) فيه كتاب ترتيب الأقوات بالنقصان منها أو بزيادة الأقوات (الفصل الأربعون) فيه كتاب الأطعمة وما يجمع الأكل من السنن والآداب وما يشتمل على الطعام من الكراهية والاستحباب (الفصل الحادي والأربعون) فيه كتاب فرائض الفقر وفضائله ونعت عموم الفقراء وخصوصهم وتفصيل قبول العطاء ورده وطريق السلف فيه (الفصل الثاني والأربعون) فيه كتاب حكم المسافر والمقاصد في الأسفار (الفصل الثالث والأربعون) فيه كتاب حكم الامام ووصف الامامة والمأموم (الفصل الرابع والأربعون) فيه كتاب الاخوة في الله عز وجل والصحبة ومحبة الاخوان فيه تبارك وتعالى وأحكام المؤاخاة وأوصاف المحبين (الفصل الخامس والأربعون) فيه كتاب ذكر التزويج في فعله وتركه أيهما أفضل ومختصر أحكام النساء في ذلك (الفصل السادس والأربعون) فيه كتاب ذكر دخول الحمام (الفصل السابع والأربعون) فيه كتاب الصنائع والمعاش والبيع والشراء وما يجب على التاجر والصانع من شروط العلم في أحكام التصرف (الفصل الثامن والأربعون) فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال وذم الشبهة وتمثيل ذلك بصور الألوان

## الفصل الأول

في ذكر الآي التي فيها ذكر المعاملة

قال الله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وقال عز وجل من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وماله في الآخرة من نصيب وقال سبحانه وتعالى وأن ليس للإنسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي وقال جللت قدرته كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية وقال عز من قائل ولكل درجات مما عملوا وقال تبارك وتعالى وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلنى الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وقال سبحانه وتعالى ونودوا أن تاكلوا الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون وقال سبحانه وتعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما



كانوا يعملون وقال سبحانه وتعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وقال سبحانه لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون

## الفصل الثاني

في ذكر الآي التي فيها أوراد الليل والنهار

قال الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وقال جل ثناؤه ان لك في النهار سبعا طويلا واذكر اسم ربك وتبطل اليه تبتيلا وقال سبحانه واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا وقال تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا وقال تعالى ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى وقال تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال عز اسمه والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقال سبحانه وتعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون وقال تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين وقال سبحانه وتعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون

## الفصل الثالث

في ذكر عمل المرید في اليوم والليلة من فرائض الاوامر وفضائل النوادر

فمن ذلك يستحب عند طلوع الفجر وهو البياض المشتق من سواد الليل المعترض في قطر السماء الشرقي عند ادبار النجوم وادبارها افتراقها وذهاب ضوءها لغلبة ضوء الفجر عليها وهو الوقت الذي أمر الله تعالى فيه بذكره اذ يقول تعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم فليصل العبد ركعتي الفجر يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فهو أكثر ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأهما فيهما فان شاء خافت وان شاء جهر . فقد روى حديثان أحدهما يدل على



المخافة وهو حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف ركعتي الفجر حتى أقول قرأ فيهما بفاتحة الكتاب أم لا والآخر يدل على الجهر وهو حديث ابن عمر رمقت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين يوما فسمعتة يقرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي حديث أبي هريرة وابن عباس انه قرأ صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى الآية التي في سورة البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى آخرها وفي الركعة الثانية ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين فليقرأ بذلك أحيانا ثم يستغفر الله تعالى سبعين مرة يقول في كل مرة أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ثم يسبح الله ويهلله مائة مرة بالكلمات الأربع الجامعة المختصرات التي هي في القرآن وليست بقرآن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وأستغفر الله وتبارك الله مرة واحدة وليدع بهذا الدعاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو به بعد ركعتي الفجر . روي عن ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن ابن عباس قال بعثني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فأتيته ممسيا وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى الركعتين قبل صلاة الفجر قال اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملی وتلم بها شعثي وترد بها ألفتي وتصلح بها علانيتي وتقضي بها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شاهدي وترزقي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلقني بها رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم اعطني إيمانا صادقا ويقينا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء ومرافقة الأنبياء والنصر على الأعداء اللهم اني أنزل بك حاجتي وإن قصر رأيي وضعف عملي وافتقرت إلى رحمتك فاسألك يا قاضي الأمور ويا شافي الصدور كما تجير بين البحور أن يجيرني من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيته من خير وعدته أحدا من خلقك أو خير أنت معطيه أحدا من عبادك فاني أرغب اليك فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين حربا لأعدائك وسلما لأوليائك نحب بحبك الناس ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء وعليك الإجابة وهذا الجهد وعليك التكلان فانا لله وانا إليه راجعون لا حول ولا قوة إلا بالله ذي الجبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين والشهود والركع السجود والموفين بالعهود انك رحيم ودود أنت تفعل ما تريد سبحان الذي تعطف (١) بالعر

(١) هكذا بالأصل ولعلها تمنطق



وقال به سبحانه الذي لبس المجد وتكرم به سبحانه الذي لا ينبغي التسييح الا له سبحانه ذي الفضل والنعم سبحانه ذي القدرة والكرم سبحانه الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في بشري ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فرقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي نورا هذه الانوار التي سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في كل جزء من أجزائه انما هو دوام النظر من نور النور يشاهد القيومية في كل سكون وحركة منه يكاد ينظره ويتولاه بحيطته فينظر اليه بدوام نظره ليستقيم له بتولي حفظه فلا يزغ بصره ولا يطغى ولا تستهويه النفس بهوى فليدع العبد بهذا الدعاء بعد ركعتي الفجر لكن يقدم على دعائه المسئلة لله تبارك وتعالى في الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فيستجيب سبحانه وتعالى دعوته ولا يرده لقول الرسول صلى الله عليه وسلم اذا سألتم الله تعالى حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل في حاجتين فيعطى احداهما ويرد الأخرى ثم ليصل العبد صلاة الغداة في جماعة ليكرن في ذمة الله وجواره وفي الحديث صلاة الغداة في جماعة أفضل من قيام ليلة وصلاة العشاء الآخرة في جماعة أفضل من قيام نصف ليلة وليكن قائما في صلاته بالقاء سمع وشهود قلب وحضور عقل وجمع هم وصحة تيقظ وحسن اقبال وتدبر للكلام وترتيل وتفهم بالتماس غرائب التنزيل فاذا سلم من صلاته قال ما يستحب من الذكر

## الفصل الرابع

في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآي المندوب اليها بعد التسليم من صلاة الصبح  
استخرجناها من الآثار

اللهم صل على محمد وآله اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام فخيرنا ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تبارك يا ذا الجلال والإكرام ثم ليقل سبحانه الله العظيم وبحمده ثلاثا ثم يستغفر الله ثلاثا ثم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثم ليقل وهو ثان رجله من قبل أن يتكلم هذه الكلمات عشر مرات لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير كله وهو على كل شيء قدير ثم ليقرأ وهو كذلك قل هو الله أحد عشرا ويقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون عشر مرات وليقل سبحانه ربك



رب العزة عما يصفون الى آخر السورة ثلاث مرات وليقل ف سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى آخر الثلاث آيات ثلاث مرات ثم يسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد كذلك ويكبر أربعا وثلاثين فذلك مائة مرة وإن أحب جعلها خمسا وعشرين زاد فيها التهليل وإن قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمسا وعشرين مرة استوعب ذلك مائة تسبيحة وكان أيسر عليه لأجل المداومة ثم يقرأ سورة الحمد وآية الكرسي وخاتمة البقرة من قوله آمن الرسول وشهد الله الآي وقول اللهم مالك الملك الآيتين ثم يقرأ لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخره ثم يقرأ وقول الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآي ثم يقرأ لقد صدق الله رسوله الرؤيا الى آخر السورة ثم يقرأ خمسا من أول سورة الحديد وثلاثا من آخر سورة الحشر ثم ليقل اللهم اني أسألك بكرم وجهك الصلاة على محمد وآله وأسألك الجنة وأعوذ بك من النار سبع مرات وقال قبيصة بن مخارق للنبي صلى الله عليه وسلم علمني كلمات ينفعني الله بها وأوجز فقد كبر سني وعجزت عن أشياء كنت أعملها فقال مال الدنياك فاذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده لاحول ولا قوة الا بالله فانك اذا قلتهن أمنت من عmy وجذام وبرص وفالج وأما آخرتك فقل اللهم صل على محمد وآل محمد واهدني من عندك وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه اذا وافى بهن يوم القيامة لم يدعن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء وإن قال المسبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام الى ابراهيم التيمي ووصاه ان يقولها غدوة وعشية وقال له الخضر أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم وذكر من فضلها وعظم شأنها ما يجمل عن الوصف وانه لا يداوم على ذلك الا عبد سعيد قد سبقت له من الله عز وجل الحسنى وحذفنا ذكر فضائلها اختصارا فان قال ذلك فقد استكمل الفضل والمداومة عليهن تجمع له جميع ما فرقاه من الادعية روى ذلك سعيد بن سعيد عن أبي طيبة عن كرز بن وبرة قال وكان من الابدال قال أنا في أخ لي من الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز اقبل مني هذه الهدية فانها نعم الهدية فقلت يا أخى من أهدى لك هذه الهدية قال أعطانيها ابراهيم التيمي قلت أفلم تسأل ابراهيم من أعطاه قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرفى زمانى أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحا فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أى شيء جئتني قال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله عز وجل وعندى هدية أريد ان أهديها اليك فقلت ما هي قال هي ان تقرأ قبل طلوع الشمس وتبسط على الأرض وقبل ان تغرب سورة



الحمد سبع مرات وقل أعوذ برب الناس سبع مرات وقل أعوذ برب الفلق سبع مرات وقل هو الله أحد سبع مرات وقل يا أيها الكافرون سبع مرات وآية الكرسي سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبع مرات وتستغفر لنفسك ولوالديك وما توالدا ولاهلك وللمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والاموات سبع مرات وتقول اللهم يارب افعلى بي وبهم عاجلا وآجلا فى الدين والدنيا والآخرة ماأنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولاي ما نحن له أهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر ألتدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب ان تخبرنى من أعطاك هذه العطية فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرنى بثواب ذلك فقال لى اذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فسله عن ثوابه فانه سيخبرك فذكر ابراهيم التيمى رحمه الله انه رأى ذات ليلة فى منامه ان الملائكة جاءت فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف وصفا عظيما بما رأى فى صفة الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا كله فقالوا الذى يعمل مثل عملك وذكر انه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها فاتانى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم على وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله ان الخضر أخبرنى انه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكىه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله عز وجل فى الأرض فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا ولم ير مثل الذى رأيت فى منامى هل يعطى مما أعطيته قال والذى بعثنى بالحق انه ليعطى العامل بهذا وان لم يرنى ولم ير الجنة انه ليغفر له جميع الكبائر التى عملها ويرفع الله عز وجل عنه غضبه ومقته ويؤمر صاحب الشمال الا يكتب عليه شيئا من السيئات الى سنة والذى بعثنى بالحق نبيا ما يعمل بهذا الا من خلقه الله تعالى سعيدا ولا يتركه الا من خلقه شقيا وقد كان ابراهيم التيمى رحمه الله مكث أربعة أشهر لم يطعم طعاما ولم يشرب شرابا فلعله بعد الرؤيا والله تعالى أعلم ذكره الأعمش عنه فهذا من جمل ما أتى بما يستحب ان يقرأ ويقال بعد صلاة الغداة ولذلك فضائل جمّة وردت بها الاخبار حذفنا ذكرها للاختصار

### الفصل الخامس

فى ذكر الأدعية المختارة بعد صلاة الصبح الجامعة المختصرة الماثورة فى الاخبار المتفرقة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح دعاء افتتحه بقوله سبحان ربى العلى الأعلى



الوهاب وانه كان يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو  
حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل. والثناء الحسن  
لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وروينا ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضى الله عنها عليك بالجوامع الكوامل قولى اللهم انى أسألك  
الصلاة على محمد وآله وأسالك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك  
من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسالك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل  
وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك به عبدك ورسولك محمد  
صلى الله عليه وسلم وأستعينك بما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك  
فاتضيت لى من أمر أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين . وعن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة ما يمنعك ان تسمعى ما أوصيك به أن تقولى يا حى يا قيوم برحمتك  
أستغيث فأعثنى ولا تكنى الى نفسى طرفه عين واصالح لى شانى كله وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبا بكر الصديق رضى الله عنه هذا الدعاء فقال قل اللهم انى اسالك بمحمد نبيك وابراهيم خليلك وموسى  
نجيك وكليمك وعيسى روحك وكلمتك وبكلام موسى وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد  
صلى الله عليه وسلم وكل وصى أوحيت به أو قضاء قضيت أو سائل أعطيت أو غنى أفقيته أو فقير أغنيته  
أو ضال هديته وأسالك باسمك الذى أنزلته على موسى وأسالك باسمك الذى ثبت به أرزاق العباد  
واسألك باسمك الذى وضعته على الأرض فاستمرت وأسالك باسمك الذى وضعته على السموات  
فاستقلت وأسالك باسمك الذى وضعته على الجبال فارست وأسالك باسمك الذى استقل به عرشك  
وأسالك باسمك الطهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل فى كتابك من لدنك من النور المبين وأسالك  
باسمك الذى وضعته على النهار فاستنار وعلى الليل فاظلم وبعظمتك وكبريائك وبنور وجهك ان  
تصلى على محمد نبيك وعلى آله وان ترزقنى القرآن والحلم وتخلطه بلحمى ودمى وسمعى وبصرى وتستعمل  
به جسدى بحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين وروينا عن ابن عمر أن  
جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلمه هذا الدعاء ياتوز السموات والأرض يا جمال  
السموات والأرض يا عماد السموات والأرض يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام  
يا صريح المستصرخين يا غوث المستغيثين يا منتهى رغبة الراغبين والمفرج عن المكروبين والمروح عن  
المغمومين ومجيب دعوة المضطرين وكاشف سوء وأرحم الراحمين واله العالمين دنزول بك كل حاجة  
يا أكرم الأكرمين ويا أرحم الراحمين . وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال لم يكن النبي صلى الله



عليه وسلم يدع ان يدعو بهؤلاء الكلمات حين يصبح وحين يمسي اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة وأسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وفي أهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي وأقاني عثراتي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي وقال يزيد الاسلمي قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا يزيد ألا أعلمك كلمات من أراد الله عز وجل به خيرا علمهن اياه ثم لم ينسهن اياه أبدا قال قلت بلى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اللهم اني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذ الي الخير بناصيتي واجعل الاسلام منتهى رضاي اللهم اني ضعيف فقو في واني ذليل فأعزني واني فقير فأغنني برحمتك يا أرحم الراحمين وروينا عن أبي مالك الاشجعي قال حدثني أبي قال كما نغزو الى النبي صلى الله عليه وسلم فيجىء الرجل أو تجيء المرأة فيقول كيف أقول يا رسول الله اذا أصبحت قال تقول اللهم صل على محمد وآله واغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني واجبرني فقد جمع لك خير دنياك وآخرتك وروينا عن أبي زرعة قال كتب الى أبو هريرة فيما أكانه وشافهني به فيما ألفاه أن الشيطان لا يطيف بانسان يقول حين يصبح وحين يمسي اللهم اني أعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر السامة والهامة وأعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر عذابك وشر عبادك وأعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر الشيطان الرجيم اللهم اني أسألك باسمائك وكلمتك التامة ان تصلي دلي نبيك محمد وآله وأسألك من خير ما تعطي وما تسال ومن خير ما تخفي وخير ما تبدي اللهم اني أعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر ما يجري به النهار ان ربي الله الذي لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وان كان مساء قال ومن شر ما جاء به الليل يقول ذلك ثلاثا . وروينا عن عمر بن عبد العزيز عن محمد بن عبيد الله قال أتى أبو الدرداء فقيل له احترقت دارك فقال ما كان الله عز وجل ليفعل ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء ان النار حيث دنت من دارك طفئت فقال قد علمت فقيل له ما ندري أي قوليك أعجب قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلنهن وهي اللهم أنت ربي لا إله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله عز وجل ربي كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وقد روينا عن أبي الدرداء أنه قال من قال في كل يوم سبع مرات قل حسبي الله لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كفاه الله عز وجل ما يهمله من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا وروينا عن النبي صلى الله



عليه وسلم أنه قال ما أصاب أحدا مني ولا حزن فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تصلي على نبيك وحبيبك محمد وآله وان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي وغمي الا أذهب الله عز وجل همه وحزنه وأبدله مكانه فرحا قال قيل يا رسول الله الا تتعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبغي لمن سمعها ان يتعلمها وروينا في الاخبار ان ابراهيم الخليل كان يقول اذا أصبح اللهم هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبها مني وزكها وضعفها لي وما عملت فيه من سيئة فاعفها لي انك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء اذا أصبح أدى شكر يومه وكذلك اذا أمسى وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح واذا أمسى ثلاث مرات رضيت بالله عز وجل ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وآله نبياً كان حتماً على الله ان يرضيه يوم القيامة وروينا عن معمر بن جعفر بن برقان أن عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيدك لا بيد غيرك وأصبحت مرتهنا بعملي فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسيء بي صديقي ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا مبلغ علمي ولا غاية أملى ولا تسلط علي من لا يرحمني وروينا عن عطاء عن ابن عباس قال يلتقي الخضر والياس في كل موسم فيفترقان عن هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله عز وجل ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله فمن قالها اذا أصبح ثلاث مرات أمن الحرق والغرق والسرق ويقال ان هذا من استغفار الخضر عليه السلام اللهم اني أستغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه اللهم اني أستغفرك من كل عقد عقدته لك ثم لم أوف لك به اللهم اني أستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي ففويت بها علي معصيتك اللهم اني أستغفرك من كل عمل عملته لوجهك خالطه ما ليس لك وحكي سعيد بن أبي الروحاء الجبال وكان من أهل الخيرانه تواجد ذات ليلة في أرض قفرة فاستوحش وفزع فظهر له شخص قال فاشتد جزعي منه حتى سمعته يقرأ القرآن ثم قال ألا أدلك على شيء اذا أنت قلته أنست اذا استوحشت واهتديت اذا ضللت وتمت اذا أرقت قلت علمني رحمك الله قال قل بسم الله ذي الشأن عظيم البرهان شديد السلطان كل يوم هو في شأن لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحدثونا عن يعقوب بن عبد الرحمن الدعاء قال سمعت محمد ابن حسان يقول قال لي معروف السرخي رحمه الله الا أعلمك عشر كلمات خمسة للدنيا وخمسة



للاخرة من دعا الله عز وجل بهن وجد الله سبحانه وتعالى عندهن قلت اكتبها قال لا ولكن ارددها عليك كما رددتها على بكر بن حبيش حسبي الله تبارك وتعالى لديني حسبي الله عز وجل لدياي حسبي الله الكريم لما أمني حسبي الله الحكيم القوي لمن بغى على حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا اله هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وادع هؤلاء الكلمات اللهم يا هادي المضايين وراحم المذنبين ومقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا من الاحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين يقال ان عتبة الغلام رؤى في المنام فقال دخلت الجنة بهذه الدعوات وليقل بعد ذلك هذا الدعاء اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات ذا العرش تلقى الروح من أمرك على من تشاء من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول لا اله الا أنت اليك المصير رؤى ابراهيم الصائغ في النوم فقل له بأى شيء نجوت فقال بهذه الدعوات وليقل هذا الدعاء يامن لا يشغله سمع عن سمع ولا تشبه عليه الاصوات يامن لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات يامن لا يتبرم بالحاح الملحين أذقني برد عفوك وحلاوة رحمتك يقال ان الخضر عليه السلام علم على بن أبي طالب عليه السلام هذا الدعاء وليسبح تسبيحات أبي المعتمر وهو سليمان التيمي فقد روى من فضائها ان يونس بن عبيد رأى رجلاً كان قد قتل شهيداً ببلاد الروم فقال له ما أفضل ما رأيت ثم من الاعمال قال رأيت تسبيحات أبي المعتمر من الله سبحانه وتعالى بمكان وقال المعتمر بن سليمان رأيت عبد الملك بن خالد بعد موته فقلت ما صنعت قال خيراً قلت نرجو للخاطيء شيئاً قال يلتمس تسبيحات أبي المعتمر فانها نعم الشيء وهذه هي التسبيحات سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله عدد ما خلق الله وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق وزنة ما هو خالق ومل ما خلق ومل ما هو خالق ومل سمواته ومل أرضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ علمه ورضاه وحتى يرضى واذا رضى وعد ما ذكره به خلقه في جميع ما مضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات ونسمة وشم ونفس ولحمة وطرفة من الأبد الى الأبد أبد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أولاه ولا ينفد أخزاه وليدع بهذا الدعاء فانه دعاء التوبة مرجو فيه الاجابة وينا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما أراد الله عز وجل ان يتوب على آدم طاف سبعة بالبيت



وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤلى وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنوبى اللهم انى أسألك ايمانا يياشركا بى وبقينا صادقا حتى أعلم أنه لا يصينى الا ما كتبت لى والرضا بما قسمت لى يا ذا الجلال والاكرام فإوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لك ولن يأتينى أحد من ذريتك فيدعونى بمثل الذى دعوتنى به الا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهى راغمة وإن كان لا يريد لها وليقل هذه الكلمات المشورة فانها مما روى فى اسم الله سبحانه وتعالى الاعظم باخبار فى ذلك مأثورة اللهم انى أسألك بأن الحمد لك لا اله الا أنت الخناس المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والاكرام أنت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد يا حي يا قيوم يا حي حين لا حى فى ديمومية ملكه وبقائه يا حي محي الموتى يا حي يميت الاحياء ووارث أهل الأرض والسماء اللهم انى أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذى لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم اللهم انى أسألك باسمك الاعظم الأجل الأعز الأكرم الذى اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به أعطيت يا نور النور يا مدبر الامور يا عالم ما فى الصدور يا سميع يا قريب يا مجيب الدعاء يا لطيف لما يشاء يا رؤف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا الله يا رحمن يا ذا الجلال والاكرام الم لا اله الا هو الحى القيوم وعنت الوجوه للحى القيوم يا الهى واله كل شىء الها واحدا لا اله الا أنت اللهم انى أسألك باسمك الله الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم أنت الاول الآخر الظاهر الباطن وسعت كل شىء رحمة وعلمها كبعص جمعسق الرحمن يا واحد يا قهار يا عزيز يا جبار يا أحد يا صمد يا ودود يا غفور هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين اللهم انى أدعوك باسمك المكنون المخزون المنزل السلام الطهر الطاهر القدس المقدس يادهر ياديهور ياديهار يا أبد يا أزل يا من لم يزل ولا يزول هو ياهو لا اله الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا يعلم ما هو الا هو يا كان يا كينان يا روح يا كائن قبل كل كون يا كائن بعد كل كون يا مكنون لكل كون اياشراها اذنأى اصباوت يا مجلى عظام الامور فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ليس كمثله شىء وهو السميع البصير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وليقل هذه الأدعية المأثورة اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك واسألك اللهم يارب قلوبنا ولساننا



صادقا وعملا متقبلا وأسالك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فانت تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أعلنت وما أسررت فانك انت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد اللهم اني أسالك ايمانا لا يرتد ونعيما لا ينفد وقرة عين الا بدومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم اني أسالك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسالك اللهم يارب الصلاة على محمد وعلى آله أجمعين وأسالك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك وان تتوب علي وتغفر لي وترحمني واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون يا أرحم الراحمين اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما كانت الحياة خير الى وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا الى أسالك اللهم يارب خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولنة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك وأعوذ بك من ضراء مضره وفتنة مضلة اللهم يارب زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واقسم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معصيتك ومن طاعتك ما تدخلنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا حزن خوف الوعيد وسرور رجاء الموعد حتى نجد لذة ما نطلب وغم ما منه نهرب اللهم صل على محمد وعلى آل محمد سيد الاولين والآخرين وصل على محمد وعلى آل محمد وعلهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا واملأ قلوبنا بك فرحا واسكن في نفوسنا من عظمتك وذل جوارحنا لخدمتك واجعلك أحب الينا مما سواك واجعلنا أخشى لك مما سواك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأسالك تمام النعمة بتمام التوبة ودوام العافية بدوام العصمة وأداء الشكر بحسن العبادة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك من فتنة الغنى وفتنة الفقر وأعوذ بك من ضيق الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر وأعوذ بك من غنى مطغى ومن فقر منسى ومن هوى مردى وقرين مغوى اللهم اني أسالك الصلاة على محمد وعلى آل محمد وأسالك الهدى والتمنى والعفاف والغنى اللهم صل على محمد نبيك وصفيك ولا تقدمني لعذاب ولا تؤخرني لسيئتي فتن أعوذ بك يا الله من الفتن ما ظهر منها وما بطن وأعوذ بك من المحن ما خفي منها وما علن اللهم اني أسالك الصلاة على نبيك محمد وعلى آل محمد وأسالك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أعوذ بك اللهم يارب من شر طوارق الليل والنهار ومن بغتات الأمور ولجأة الاقدار ومن شر كل طارق يطرق الا طارقا يطرق منك بخير يارحمنا الدنيا والآخرة ورحيمهما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعل يومنا هذا أوله صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعل



أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة اللهم صل على محمد نبيك وذلي آله وأعوذ بك أن أزل أو أزل أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على عز جارك وجل ثناؤك وتباركت أسماؤك ولا اله غيرك اللهم صل على محمد وعلى آله وأعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وإذا أردت بقوم سوءاً أو فتنة فاقبضني إليك غير مبدل ولا مفتون اللهم صل على محمد وعلى آله اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي وأسالك خير الحياة وبركة الحياة وأعوذ بك من شر الوفاة وأسالك خير ما بينهما وخير ما بعد ذلك أحيني حياة السعداء حياة من تحب بقاءه وتوفني وفاة الشهداء وفاة من تحب لقاءه يا خير الرازقين ويا أحسن التوابين ويا أحكم الحاكمين ويا أرحم الراحمين ويا رب العالمين أعوذ بك من شر ما يلج في الأرض وما يخرج منها ومن شر ما ينزل من السماء وما يعرج فيها اخذ الله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته والحمد لله الذي أظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته في العالمين انك حميد مجيد كريم اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي الرسول الأمين واعطه المقام المحمود يوم الدين اللهم اني أعوذ بك من حدة الحرص وشدة الطمع وسورة الغضب وسنة الغفلة وتعاطي الذلة أعوذ بك من مباحاة المكثرين والازراء على المقلين وأن أنصر ظالماً أو أخذل مظلوماً وأن أقول في العلم بغير العلم وأعمل في الدين بغير يقين اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفرك لما لا أعلم اللهم اني أعوذ بك من اتباع خطوات الشيطان وشركه في المال والأهل وقبول أسره في السوء والفحشاء اللهم اني أسالك الصلاة على نبيك محمد وعلى آله وأسالك حسن الاختيار وصحة الاعتبار وصدق الافتقار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واقبح بخير واختم بخير وأنت الفتاح العليم اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وارحم ما خلقت واغفر ما قدرت وطيب ما رزقت وتمم ما أنعمت وتقبل ما استعملت واحفظ ما استحفظت ولا تهتك ما سترت فانه لا إله لنا إلا أنت أستغفرك من كل لذة بغير ذكرك ومن كل راحة بغير خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ومن كل فرح بغير مجالسك ومن كل شغل بغير معاملتك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعلنا من أوليائك المنقين وحزبك المفاجين وعبادك الصالحين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واستعملنا بمرضاة عناو وققنا لمحابة منا وصر فذا بحسن اختيارك لنا اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله ونسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واحفظنا فيما أمرتنا واحفظنا عما نهيتنا واحفظ لنا



ما أعطيتنا يا حافظ الحافظين ويا ذاكر الذاكرين ويا شاكر الشاكرين بحفظك حفظوا وبذكرك  
 ذكروا وبفضلك شكروا يا غوث يا منيخ يا مستغاث يا غياث المستغيثين لا تكني إلى نفسي يا رب  
 طرفة عين فأهلك ولا تكني إلى الخاق فاضيع الكلائي كلامة الوليد ولا تخل عني وتولني بما تتولى به  
 عبادك الصالحين اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله وبقدرتك على تب على انك انت التواب الرحيم  
 وبملكك على اعف عني انك انت الغفار وبملكك بي ارفق بي انك انت الرحمن الرحيم وبملكك لي  
 ملكني نفسي ولا تسلطها على انك انت الملك الجبار سبحانه وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوا  
 وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي انك انت رب لا إله إلا أنت انه لا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم صل على  
 محمد وعلى آل محمد والهمني رشدي وقني شر نفسي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقني حلالا  
 لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقني واستعملني به صالحا تقبله مني اللهم اني أسالك ان تصلي على نبيك  
 محمد وعلى آل محمد وأسالك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة اللهم صل على  
 نبيك محمد وعلى آل محمد وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك  
 لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أبوء بنعمتك إليك وأبوء بذنوبي إليك هذه يداي  
 بما كسبت أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جار في حكمك نافذ في قضاؤك عدل في مشيئتك  
 ان تعذب فأهل ذلك أنا وان ترحم فأهل ذلك أنت فافعل اللهم يا مولاي يا الله يا رب افعل بي ما أنت  
 له أهل ولا تفعل اللهم يا رب يا الله بي ما أنا له أهل فانك أهل التقوى وأهل المغفرة يا من لا تضره الذنوب  
 ولا تنقصه المغفرة هب لي اللهم يا رب ما لا يضرني واعطني ما لا ينقصك افرغ اللهم علينا يا رب صبرا  
 وتوفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه  
 الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة اناهدنا إليك ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ربنا لا تجعنا فتنة  
 للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت  
 أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا  
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اني أسألك أن تصلي على نبيك محمد وعلى آل  
 محمد وأسالك الصيانة والعون على الطاعة والعصمة من المعصية وافرغ الصبر في الخدمة وايزع الشكر  
 على النعمة وأسألك يا مولاي يا الله يا رب الصلاة على نبيك محمد وعلى آل محمد وحسن الخاتمة اللهم اني  
 أسألك أن تصلي على نبيك محمد وعلى آل محمد وأسألك اليقين وحسن المعرفة بك وأسألك المحبة وحسن  
 التوكل عليك وأسألك الرضا وحسن المنقلب إليك ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا

بربكم فآمن ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك  
 ولا تخزننا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل  
 علينا اصرًا كما حملته على الذين من قبلنا إلى آخرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وطرير قلوبنا في  
 قلوب الأبرار وزك أعمالنا في عمل الأخيار وصل على أرواحنا في أرواح الشهداء يا أكرم الأكرمين  
 ويا أجود الأجودين ويا أرحم الراحمين ربنا آتنا في الدنيا حسنة وعلمًا وزهدًا وعبادة وأمنًا ورزقًا  
 من حلال وفي الآخرة حسنة رضوانك والجنة وقنا برحمتك عذاب النار وعذاب القبر وقنا سنحطك  
 وغضبك وعذابك وأهواله عاجلاً وآجلاً في الدين والدنيا والآخرة برحمتك يا أرحم الراحمين وأن  
 تمجد الله تعالى غدوة وعشية بما مجده به نفسه عز وجل فقد روى من ثواب ذلك ما هو غاية الطالبين  
 روينا عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يمجده نفسه في كل  
 يوم يقول سبحانه وتعالى انى أنا الله رب العالمين انى أنا الله لا اله الا أنا الحى القيوم انى أنا الله لا  
 اله الا أنا العلى العظيم انى أنا الله لا اله الا أنا العفو الغفور انى أنا الله لا اله الا أنا مبدى كل شيء والى  
 يعود انى أنا الله لا اله الا أنا لم ألد ولم أولد انى أنا الله لا اله الا أنا العزيز الحكيم انى أنا الله لا اله الا أنا  
 مالك يوم الدين انى أنا الله لا اله الا أنا الرحمن الرحيم انى أنا الله لا اله الا أنا خالق الخير والشر انى أنا الله  
 لا اله الا أنا خالق الجنة والنار انى أنا الله الذى لا اله الا أنا الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يتخذ  
 صاحبة ولا ولداً انى أنا الله لا اله الا أنا الفرد الوتر انى أنا الله لا اله الا أنا عالم الغيب والشهادة  
 انى أنا الله لا اله الا أنا الملك القدوس انى أنا الله لا اله الا أنا السلام المؤمن المهيمن انى أنا الله لا اله  
 الا أنا العزيز الجبار المتكبر انى أنا الله لا اله الا أنا الخالق البارئ انى أنا الله لا اله الا أنا الأحد المصور  
 انى أنا الله لا اله الا أنا الكبير المتعال انى أنا الله لا اله الا أنا المقدر القهار انى أنا الله لا اله الا أنا الحكيم  
 الكبير انى أنا الله لا اله الا أنا القادر الرزاق انى أنا الله لا اله الا أنا أهل الثناء والمجد انى أنا الله لا اله الا  
 أنا أعلم السر وأخفى انى أنا الله لا اله الا أنا فوق الخلق والخلقة انى أنا الله لا اله الا أنا الجبار المتكبر  
 فيختم ويقول فسبحان الله رب العرش العظيم فمن دعا بهذه الكلمات فليقل أنت الله كذا وأنت الله  
 كذا ومن دعا بهذه الاسماء كتب من الشاكرين الساجدين المحبتين الذين يجاورون محمداً صلى الله عليه  
 وسلم وابراهيم وموسى وعيسى والنبين صلوات الله عليهم أجمعين فى دار الجلال وله ثواب العابدين  
 فى السموات والأرضين وليقل اللهم صل على محمد وآل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أدام وأعطه الوسيلة  
 والفضيلة وثوابه المقام المحمود الذى وعدته واجزه عناه وأهلوه اجزه أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وأعطه



الشرف والشفاعة يوم الدين اللهم صل على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى جميع اخوانه النبيين وصل على أينما آدم وأمناءه ومن ولد بينهما من الصالحين والمسلمين وصل على ملائكتك أجمعين من أهل السموات والأرضين وصل علينا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين واغفر لي ولوالدي وما توأدا وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين وأنا لله وأنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وحسبنا الله وحده لا شريك له فهذا جامع ما جاء من فضائل ما يقال من الدعاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة وعن أئمة الهدى وحذفنا ذكر فضائل ذلك وما جاء فيه من الروايات إيجازا يقول هذا الدعاء بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس في كل يوم فإن قاله بعد صلاة مكتوبة فقد استكمل الفضل بفضل الله عز وجل ورحمته .

## الفصل السادس

### في ذكر عمل المريد بعد صلاة الغداة

وهو أنه يأخذ في تلاوة القرآن وفي أنواع الذكر من التسبيح والحمد والثناء وفي التفكير في عظمة الله سبحانه وتعالى وآلائه وفي تواتر احسانه ونعمائه من حيث يحتسب العبد ومن حيث لا يحتسب وفيما يعلم العبد وفيما لا يعلم ويتفكر في تقصيره عن الشكر في ظواهر النعم وبواطنها وعجزه عن القيام بما أمره به من حسن الطاعة ودوام الشكر على النعمة أو يتفكر فيما عليه من الأوامر والنواذب فيما يستقبل أو يتفكر في كثيف ستر الله تبارك وتعالى عليه ولطيف صنعه به وخفي لطفه له وفيما اقترب وفرط فيه من الزلل وفي فوت الاوقات الخلية من صالح العمل أو يتفكر في حكم الله تعالى في الملك وقدرته في الملكوت وآياته وآلائه فيهما أو يتفكر في عقوبات الله عز وجل وبلائه الظاهرة والباطنة فيهما ومن ذلك قوله عز وجل وذكرهم بأيام الله قيل بنعمه وقيل بعقوباته ومنه قوله عز وجل فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ومثله في أي آلاء الله تكذبان أي بأي نعمة تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم وهما الثقلان ففي أي نوع من هذه المعاني أخذ فيه فهو ذكر والذكر عبادة وهو يخرج الى الفكر والفكر يدخل في الخوف والرجاء والذكر اذا قوى صار مشاهدة كما قال عز وجل يذكرون الله قياما ثم قال ويتفكرون في خلق السموات والأرض ثم قال سبحانه فقنا

عذاب النار ولا يكون مشاهدة الا عن يقين واليقين روح الايمان ومزيده وفن المؤمن وقال بعض العلماء في تفسير الخبر تفكر ساعة خير من عبادة سنة وهو التفكير الذي ينقل أى من المكاره الى المحاب ومن الرغبة والحرص الى القناعة والزهد وقيل هو التفكير الذي يظهره شهادة وتقوى ويحدث ذكرا وهدى كقوله تعالى واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون ولقوله تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكر ومثله يبين الله لكم الآيات لعلمكم تفكرون في الدنيا والآخرة أى يفعلون لما يبقى ويرغبون فيما يدوم ويزهدون فيما يفنى وقد جعل الله عز وجل البيان يعلمنا اقتضاء الشكر عليه فقال يبين الله لكم آياته لعلمكم تشكرون وكما قال تعالى واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون وقد وصف أعداءه بعد ذلك فقال الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وقالت أم الدرداء كانت أكثر عبادة أبى الدرداء التفكير وقد كان يقول ما يسرنى أن أربح فى كل يوم ثمانمائة دينار أنفقها فى سبيل الله عز وجل قيل ولم ذلك قال يشغلنى ذلك عن التفكير أو يعتقد حسن النيات وينوى جميل الطويات فيما بينه وبين الخالق تعالى وفيما بينه وبين الخلق أو يستغفر الله تعالى ويحدد التوبة لما مضى من عمره ولما يأتى من مستقبله أو يخلص الدعاء بتمسك وتضرع وتملق وتخضع ووجل واخبات الى أن يعصمه من جميع المنهى وأن يوفقه لصالح الأعمال ويتفضل عليه برغائب الافضال وهو فى ذلك فارغ القلب مجرد الهم موقن بالاجابة راض بالقسم أو يتكلم بمعروف وخير ويدعوه الى الله تعالى وينفع به أخاه ويعلم من هو دونه فى العلم فهذه كانت اذكار المتقدمين وأفكار السالفين وقد كان الذكر والفكر من أفضل عبادة العابدين وهو طريق مختصر الى رب العالمين فى أى هذه المعانى أخذ فهو ذاكر لله عز وجل فلا يزال كذلك وهو فى جميع ذلك مستقبل القبلة فى مصلاه ولا يستحب له أن يتكلم أو يعمل غير ما ذكرناه من الاذكار وقد كانوا يكرهون الكلام بغير معروف وتقوى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومنهم من شدد فى ذم الكلام من الفجر الى صلاة الغداة بغير ذكر وبر وهذه سنة قد نخلت فن عمل بها فقد ذكرها

## الفصل السابع

فى ذكر أوراد النهار وهي سبعة أوراد

وهذا هو الورد الأول من النهار وفى النهار سبعة أوراد أولها من طلوع الفجر الثانى الى طلوع الشمس وهو كما ذكرناه من الاذكار وهو الذى أقسم الله عز وجل به فقال والصبح اذا تنفس فتنفسه



من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وهو الظل الذي أمده الله تعالى لعباده ثم قبضه اليه ببسطه الشمس عليه وأظهر من آياته وجعل الشمس كشفاً له ودليلاً عليه فقال سبحانه ألم تر الى ربك كيف مد الظل يعني بسطه ولو شاء لجعله ساكناً يعني مقبلاً على حاله لا يتحول ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً يقول كشفناه بها ففيه ان الدليل هو الذي يكشف المشكل ويرفع المشتبه ثم قبضناه اليها قبضاً يسيراً يعني ان الظل من تحت الشمس قبض قبضاً يسيراً أي خفياً لا يفتن له ولا يرى فاندرج الظل في الشمس بقدرته اندراج الظلة في النور اذا دخل عليها بحكمته وهو الاصباح والفلق الذي تمدح الله عز وجل بخلقه وأمرنا بالتزويه له عنده والاستعاذة من شر ما خلق فيه فقال عز وجل فالتق الاصباح وقال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون أي فسبحوه بالصلاة عندهما وقال قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق يعني فلق الصبح فاذا أمن العبد الفتنة والكلام فيما لا يعنيه والاستماع الى شبهة من القول وأمن النظر الى ما يكره أو يشغله عن الذكر أو يذكره الدنيا أمن من دخول الآفة عليه من التزين والتصنع للناس ورزق الشغل بمولاه والاخلاص له بالاعراض عن سواه فقال ما ذكرناه من الذكر في مصلاه في مسجد الجماعة فهو أفضل فلذلك أمر الله برفع المساجد في قوله عز وجل في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وان لم يأمن الفتنة وخشى دخول الآفة عليه من لقاء من يكره ومن يلجئه الى تقية ومداراة أو خاف الكلام فيما لا يعنيه أو الاستماع الى ما لا يندب اليه انصرف اذا صلى الغداة الى منزله أو الى موضع خلوة بعد ان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات في مصلاه وهو ثان رجله قبل أن يقوم ويقرأ بعدها قل هو الله أحد عشر قبل أن يتكلم فقد اشترط ترك الكلام في هذين الحديثين اللذين وردا فيهما ثم أتى ببقية ورده في بيته أو في خلوته وهو في ذلك مستقبل القبلة وهذا حيث تزدأفضل له وأجمع لقلبه ولا يقدم على التسبيح لله عز وجل والذكر له بعد صلاة الغداة وقبل طلوع الشمس الا أحد معنيين معاونة على بر وتقوى فرض عليه أو ندب اليه ما يختص به لنفسه أو يعود نفعه على غيره ويكون ذلك أيضاً مما يخاف فوته بفوت وقته والمعنى الآخر يكون الى تعلم علم أو استماعه بما يقربه الى الله تعالى في دينه وآخرته ويزهده في الدنيا والهوى من العلواء بالله عز وجل الموثوق بعلمهم وهم علماء الآخرة أولو اليقين والهدى الزاهدون في فضول الدنيا ويكون في طريقه ذاكر الله عز وجل أو متفكراً في أفكار العقلاء عن الله عز وجل فان اتفق له هذان فالغدو اليهما أفضل من جلوسه في مصلاه لانهما ذكر الله عز وجل وعمل له وطريق اليه على وصف مخصوص مشدوب اليه قال الله عز وجل ولا تطرد

الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من غدا من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وقال ابن مسعود اغد عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع قتهلك والغدو والغداة تكون قبل طلوع الشمس وفي الخبر من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله عز وجل حتى يرجع ومن خرج من منزله يلتمس علما وضعت له الملائكة أجنتها رضا بما صنع واستغفر له دواب الأرض وملائكة السماء وطير الهواء وحيتان الماء وفي حديث أبي ذر الغفاري رحمه الله حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وأفضل من شهود ألف جنازة ومن عيادة ألف مريض قيل ومن قراءة القرآن فقال وهل تنفع قراءة القرآن إلا بعلم فإن لم يتفقه أحد هذين المعنيين فمعهودة في مصلاه أو في مسجد جماعته أو في بيته أو في خلوته ذاكر الله عز وجل بأنواع الأذكار أو متفكرا فيما فتح له بمشاهدة هذه الأفكار في مثل هذه الساعة أفضل له مما سواها رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أقعد في مسجد أذكر الله عز وجل فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلي ركعتين وقد ندب إلى ذلك في غير حديث وجاء من فضل الجلوس بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس وفي صلاة ركعتين بعد ذلك ما يجمل وصفه اختصرناه رويانا عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفاك ما بينهما فإذا ارتفعت الشمس وابيضت صلى الضحى ثمان ركعات وهذا الوقت هو الذي ذكره الله عز وجل في قوله يسبحن بالعشي والإشراق ثم ينظر فإن علم مريضا عادة وإن حضرت جنازة شيعها وإن كانت معونة على بر وتقوى سعى فيها وإن كانت حاجة لاخ من أخوانه قضاها وإن كانت فرضا يلزمه القيام به سارع إليه وإن لاح له فضل ندب إليه اتهمه قبل فوته فهذا أفضل شيء يعمل به بعد الأذكار والأفكار من بعد طلوع الشمس فإذا فرغ من ذلك ولم يتفق له ما ذكرناه من القربات أخذ في الصلاة وتلاوة القرآن أو صنوف الأذكار بما أمر به أو ندب إليه أو المحاسبة لنفسه فيما ساف أو المطالبة لها والاستخراج منها فيما يأتف أو المراقبة لربه في كل حال إلى أن تنبسط الشمس وترمض الفصال ويرتفع النهار هذا هو الورد الثاني من النهار وهو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال والضحى أي إذا أضحت الأقدام ببحر الشمس وإذا كان العبد على ذلك فقد اتبع ما أنزل إليه ربه عز وجل وقد سمع قوله عز وجل اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم لأنه قال إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها ثم قال وأن أتلو القرآن وكما قال تعالى اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم



الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وصلاة الضحى في هذا الوقت أفضل وهو حقيقة وقتها لوجود اسمها قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى اذار مضت الفصال وخرج على أصحابه عليه الصلاة والسلام يوما وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته ألا ان صلاة الاوابين اذار مضت الفصال وقوله الاوابين يعنى التوابين الى الله عز وجل فى كل وقت ثم لياخذ العبد بعد ذلك فيما ندب اليه وأيسر له من التصرف فى معاش ان كان من تجارة بصدق أو صناعة بنصح ان أوج الى ذلك وليكتف ان كفى وأدنى أحواله الصمت والنوم ففيهما سلامة من الآثام ومخالطة الانام فقد جاء فى العلم يأتى على الناس زمان يكون أفضل عليهم الصمت وأفضل أعمالهم النوم ومن الناس من يكون أحسن أحواله النوم وليت العبد يكون فى اليقظة كالنوم إذ فى نومه سلامة والسلامة متعذرة فى يقظته وإنما الفضائل للافاضل الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل هذا لدخول المشكلات فى الكلام ووجود الآفات فى الاحوال وخروج الاخلاص من الاعمال وكان سفيان الثورى يقول كان يعجبهم اذا تفرغوا أن يناموا طلبا للسلامة فمن الناس من يكون أحسن أحواله النوم وليت العبد يكون يقظته كالنوم اذ فى نومه السلامة وأفضل أعماله فى هذا الوقت السلامة وإنما الفضائل لاهل الانضال الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل فان نام فى هذا الوقت فهو حينئذ نوم القائلة وما تسبب فيه من المعاش يصنع فى هذا الوقت من الضحى الاعلى الى زوال الشمس وهذا هو الورد الثالث من النهار ثم يتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها وكذلك ويستحب وهو من المحافظة عليها والاقامة لها فان حصلت كفايته فى نومه وقوته فى وقت من النهار ترك السوق ودخل بيته أو قعد فى بيت مولاه تعالى واشتغل بخدمته متزودا لعاقبه وقد كان الصالحون كذلك يفعلون كان يقال لا يوجد المؤمن الا فى ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حجة لا بد له منها فاذا زالت الشمس فان أبواب السماء تفتح للصليين والذاكرين ويستجاب الدعاء للمؤمنين فهذا هو الورد الرابع من النهار فليصل بعد الزوال أربع ركعات يقرأ فيهن بمقدار سورة البقرة أو سورتين من المائتين أو أربع من المائتين يطمئن ويحسنهن ولا يفصل بينهن بتسليم هذه الصلاة وحدها من بين صلاة النهار أربع ركعات بتسليم واحدة وهذا الورد هو الاظهار الذى ذكر الله عز وجل الحمد فيه فقال وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين تظهرون وليتق العبد الصلاة عند استواء الشمس فى كبد السماء وهو قبل زوالها عند تقلص الظل وقيام ظل كل شيء تحته فاذا زال الظل فقد زالت وقد خفى استواؤها فى الشتاء لقصر النهار ولعدول الشمس فى سيرها عن وسط الفلك فتقطع عرضا فيكون أقرب لغروبها فليقدر ذلك تقريبا ومقدار استوائها قبل

الزوال نحو أربع ركعات بجزء من القرآن أو قدر جزء وهو آخر الورد الثالث وانما فيه ورد القراءة والتسبيح والتفكير وهو أحد الأوقات الخمسة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيها والأربعة الأخر عند طلوع الشمس حتى ترتفع قيد رحين في عين الناظر وعند تدليهم للغروب حتى تحتجب وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وأحب له الأحياء ما بين الأذان والإقامة بالركوع لأنها ساعة مستجاب فيها الدعاء وتفتح فيها أبواب السماء وتزكو فيها الأعمال وأفضل أوقات النهار أوقات الفرائض فإن لم يقرأ بين الأذانين من درسه فاستحب له أن يقرأ في تنفله الآي التي فيها الدعاء مثل آخر سورة البقرة وآخر سورة آل عمران ومن تضعيف السور الاثني والثلاث مثل قوله تعالى أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا ومثل قوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وقوله ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير وإن قرأ الآي التي فيها التعظيم والتسبيح والأسماء الحسنى فحسن مثل أول سورة الحديد وآخر سورة الحشر ومثل آية الكرسي وقل هو الله أحد ليكون بذلك جامعاً بين التلاوة والدعاء وبين الصلاة والتعظيم والمدح بالأسماء ثم ليصل الظهر في جماعة ولا يدع أن يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً بعد ركعتين وهذا آخر الورد الرابع من النهار وهو أقصر الأورد وأفضلها فإن كان قد رقد قبل الزوال فلا يرقد في هذا الورد فإنه يكره له نومتان في يوم كما يكره له نوم النهار من غير سهر بالليل وروينا عن بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك من غير عجب والاكل من غير جوع ونوم النهار من غير سهر بالليل وإن لم يكن قد رقد فاحب أن ينام بين الظهر والعصر ليتقوى بذلك على قيام الليل فليتم فإن نومه بعد الظهر لليلة المستقبل ونومه قبل الظهر لليلة الماضية فإن دام سهره بالليل واتصلت أوراده بالنهار حسن أن ينام قبل الظهر لماسلف من ليله وينام بعد الظهر لما غبر من الأخرى إلا أنه لا يستحب له أن يزيد في اليوم والليلة أكثر من نوم ثمان ساعات ومن الناس من يقول أنه إن نقص من نوم هذا المقدار في اليوم والليلة اضطرب بدنه لأن النوم قوة للجسم وراحته قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتاً أي راحة كما قال وجعلنا النهار معاشاً إلا أن يكون السهر عادة فالعادة قد تعمل عمل الطبع وتنقل عن العرف فلا يقاس عليها وأحياء ما بين الظهر والعصر وهو صلاة الغفلة وهو يشبه بقيام الليل ويستحب العكوف في المسجد بين الأولى والعصر للصلاة والذكر ليجمع بين الاعتكاف والانتظار للصلاة فقد كان ذلك من سنة السلف قال كان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوياً كدوى النحل من التلاوة إلا أن يكون نيته أسلم لدينه وأجمع لقلبه فالأسلم هو الأفضل وكذلك أحياء الورد الثالث الذي هو بين الضحى الأعلى إلى زوال الشمس فوق هذا الفضل يدرك به العبد فوت قيام الليل لأن الناس في هذين الوقتين مشغولون بطلب الدنيا وخدمة الهوى والقلب المتيقظ لربه عز وجل يفرغ



في هذين الوقتين ويسكن ويجد العامل للعمل حلاوة وللأقبال والتفرغ لذة ويكون لفراغه من الخلق وشغله بالخالق تعالى مزيد وبركة وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أي جعلهما خلفتين يتعاقبان في الفضل فيخاف أحدهما الآخر فمن فاتته شيء من الليل قضاءه في هذين الوردين من النهار أحدهما من الضحى الأعلى إلى الزوال والثاني ما بين الأولى والعصر والوجه الثاني أن النهار كله خلفه من الليل فمن فاتته شيء من عمل الليل قضاءه بالنهار فكان منه بدلا ومن فاتته شيء من أوراد النهار كان الليل خلفا إذ كل واحد منهما خلف من صاحبه ففيه درك مافات وخلف ماسلف من الذكر والشكر والذكر اسم جامع لأعمال القلوب كلها من مقامات اليةين ومشاهدة العلوم ومن الغيب والشكر أيضا يستعمل على جمل أعمال الجوارح من شرائع الإسلام وهذا جملة عمل العبد وكنه خدمته وهذان المعنيان اللذان هما ذكرهما الحكيم للجليل في قوله تعالى كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انتظم التسبيح والذكر في جمل تصرف الجسم وتصرف القلب وهذا الورد الخامس الذي هو ما بين العصرين من أطول الأوراد وأمتعها للعبادة وهو يضاهي الورد الثالث في الطول وهو أصيل النهار وأحد الأصال التي ذكر الله عز وجل فيه سجود كل شيء وقرنه بالغدو فقال ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والأصال فما أقبح أن تكون الأشياء الموات لربها ساجدات ذاكرات والمؤمن الحي عز ربه معرض ذو غفلات ثم يصل قبل صلاة العصر أربعاً ويغتتم الصلاة بين الأذان والإقامة كما ذكرنا آنفاً فانه ساعة من جود فيها الإجابة فإذا دخل وقت العصر دخل العبد في الورد السادس من النهار وقد أقسم الله عز وجل به في قوله والعصر وهذا أحد المعنيين في الآية وهو أحد الوجهين من الوقت في الأصال الذي ذكره الله عز وجل وهو العشي الذي ذكر الله عز وجل التسبيح فيه والتنزيه والحمد له فقال وعشيا وحين تظهرون وقال بالعشي والإشراق وليس في هذا الورد صلاة إلا ما كان بين الأذنين ثم ينتقل بعد العصر فيما شاء من ذكر أو فكر من أعمال القلوب والجوارح فيما فرض عليه أو ندب إليه وأفضل ذلك تلاوة القرآن بتدبر وترتيل وتفهم وحسن تأويل فإذا اصفرت الشمس ومات حرها وارتفعت إلى أطراف الجدر ورؤس الشجر فكانت مثلها حين تطلع دخل في الورد السابع من النهار فهذا للتسبيح والذكر والتلاوة والاستغفار إلى غروب الشمس ومن أنضل ما قيل في هذا الوقت وفي مثله من أول النهار أن يقال أستغفر الله لذنبي وسبحان الله بحمدي لجمعه بين الاستغفار والتسبيح في الكلام بلفظ الأمر بهما في القرآن لقوله تعالى واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار وإن قال استغفر الله الحي القيوم وأسأله التوبة سبحان الله العظيم وبحمده فقد جاء فضل ذلك في الأثر

والأفضل الاستغفار على الاسماء كما في القرآن مثل أن يقول أستغفر الله أنه كان غفارا أستغفر الله أنه كان  
توابا أستغفر الله أن الله غفور رحيم استغفر الله التواب الرحيم رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين  
فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين وهذا الورد في الفضل مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع  
الشمس وهو المساء الذي ذكر الله تعالى التنزيه فيه فقال فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون أي  
سبحوا الله عز وجل فأقام الاسم مقام الفعل وهو الطرف الثاني من النهار الذي أمر الله عز وجل فيه  
بالتسبيح بقوله عز وجل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس  
والشمس وضحاها والليل إذا يغشى والمعوذتين وأن تغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فذلك بما  
أمر به في هذا الوقت من الأذكار وكلما يستحب من التسبيح والحمد والدعاء والذكر في أول النهار قبل  
طلوع الشمس فإنه يستحب في هذا الورد قبل غروب الشمس لأن الله تعالى قرنهما في الذكر فقال تعالى  
وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقال تعالى وأطراف النهار لعلك ترضى وقال  
تعالى بالعشى والابكار وقال تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب أي  
شر الليل إذا دخل فليعد العبد ما ذكرناه في الورد الأول من الأدعية والتسبيح وليقل عند أذان المغرب  
اللهم هذا أقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلاتك وشهود ملائكتك صل على  
محمد وعلى آله واعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعده ثم ليقل رضيت بالله ربا  
وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ثلاثاً ففي هذا أثر وفضل وكذلك فليقل مثله إذا سمع  
أذان الفجر إلا أنه يقول عند إدبار ليلك وأقبال نهارك والنص بهذا في صلاة المغرب وكان الحسن  
البصري يقول كانوا أشد تعظيماً للعشى منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا يجعلون  
أول النهار للدنيا وآخره للآخرة فإذا توارت بالحجاب انقضت أورداد النهار السبعة فانظر أيها المسكين  
ماذا انقضى لك معها وماذا انقضى منك عندها وماذا قضى عليك فيها فقد قطعت من عمرك مرحلة  
ونقصت من أيامك يوماً فماذا قطعت في سفرك بقطع مرحلتك وماذا ازددت في غدك بما نقصت  
من يومك قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس غاديان فغاد لنفسه فمعتقها أو راهن نفسه فموبقها وقد  
قال الله عز وجل في تصديق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سعيكم لشتى وقال في معناه كل نفس بما  
كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين وجاء في الخبر لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً وجاء في الآثار  
من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شراً من أمسه فهو محروم ثم دخات أو راد الليل الخمس  
فتدارك الآن رحمك الله تعالى فيما يستقبل من الليل ما فات فيما مضى من النهار فقد روى أبو هريرة



رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل يبغض كل جمع يرى جواظ أى سمين كثير  
الآكل سخاب بالأسواق جيفة بالليل حمار بالنهار عالم بامر الدنيا جاهل بامر الآخرة

## الفصل الثامن

فى ذكر أوراد الليل الخمسة

وفى الليل خمسة أوراد أولها أن يصلى بعد المغرب ست ركعات ويستحب ذلك قبل أن يكلم  
أحدا يقرأ فى الأولين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويسرع بهما بعد صلاة المغرب من قبل  
أن يتكلم ويشغل بشئ وفى الخبر اسرعوا بركعتين بعد المغرب فانهما يرفعان معها فان كان منزله قريبا  
من مسجده فلا بأس أن يركعهما فى بيته وإيطل الأربعة الآخر وكان أحمد بن حنبل رحمه الله يستحب  
أن يصليهما الرجل فى بيته وكذلك كان يفعل ويقول هو سنة لأنه روى أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يصليهما فى بيته ولكن بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى مؤخر المسجد وقد صلاهما  
فى المسجد ثم ليصل بين العشاءين ما تيسر الى أن يغيب الشفق الثانى وهو الياض الذى يكون بعد  
ذهاب الحمرة وبعد غسق الليل وظلمته لأنه آخر ما بقى من شعاع الشمس فى القطر الغربى اذا قطعت  
الأرض العليا ودارت من وراء جبل قاف عدة تطلب المشرق فهذا هو الوقت المستحب لصلاة العشاء  
الآخرة وهذا آخر الورد الأول من أوراد الليل والصلاة فيه ناشئة الليل أى ساعاته لأنه أول نشو  
ساعاته وهو آن من الآناء التى ذكرها الله عز وجل فى قوله ومن آناء الليل فسبح فالآناء جمع آن أى  
وقت منه فصل وقيل ناشئة الليل قيام الليل هذا وافق لسان الحبشة تقول نشأ اذا قام وقد أقسم الله  
تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والشفق ما بين العشاءين وهى صلاة الأوابين ويقال أيضا صلاة الغفلة  
قال يونس بن عبيد عن الحسن فى قوله عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة بين العشاءين  
حتى قال أنس بن مالك رضى الله عنه وقد سئل عن نام بين المغرب والعشاء فقال لا تفعل فانها هى  
الساعة التى وصف الله عز وجل المؤمنين بالقيام فيها فقال عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع  
يعنى الصلاة بين المغرب والعشاء وقد أسند ابن أبى الدنيا الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل  
عن هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة فيما بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة فيما  
بين العشاءين فانها تذهب بملاغة أول النهار وتهذب آخره قوله الملاغة جمع ملاغة من اللغو  
أى تسقط اللغو أى تطرح المطرح عن العبد من الباطل واللهو وتهذب له آخره أى تصفيه

وتجوده ويستحب الكوف في المسجد بين العشاءين للصلاة وتلاوة القرآن فقد روى فضل ذلك الا  
أن يكون بيته أسلم له لدخول آفة عليه فأسلم فيه فضل به ثم ليصل قبل العشاء الآخرة أربعاً وبعدها  
ركعتين ثم أربعاً ويقال أن الأربع بعد صلاة العشاء في بيته يعدلن مثلهن من ليلة القدر وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصليهن في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس وكان ابن مسعود يكره أن يصلي  
بعد كل صلاة مثلها وكانوا يستحبون أن يصلي بعد المكتوبة ركعتين ثم أربعاً وان قرأ في الأربع  
في الأولى آية الكرسي والآيتين اللتين بعدها وفي الثانية آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والآية  
قبلها وفي الثالثة أول الحديد الى قوله عز وجل وهو عليم بذات الصدور وفي الرابعة آخر الحشر من  
قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فقد أحسن وأصاب فان صلى بعد الأربع  
ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر ان أحب فان هذا العدد أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى به من الليل الا في خبر مقطوع وهو سبعة عشر ركعة والمشهور أنه كان يصلي أحد عشر ركعة  
وثلاث عشرة ركعة وربما حسبوا فيها ركعتي الفجر واستحب له أن يقرأ في ركوعه هذا ثلثمائة آية  
فصاعداً فاذا فعل ذلك لم يكتب من الغافلين ودخل في أحوال العابدين فقد قيل ان الاكياس يأخذون  
أوقاتهم من أول الليل والاقوياء يأخذون أوقادهم من آخر الليل فان قرأ في ركوعه هذا سورة الفرقان  
وسورة الشعراء فقيهما ثلثمائة آية فاز لم يحسنهما قرأ خمسا من المنصل فيهن ثلثمائة آية سورة الواقعة  
وسورة نون وسورة الحاقة وسورة المدثر وسورة سأل سائل فان لم يحسنهن قرأ من سورة الطارق  
الى آخر القرآن ثلثمائة آية ولا يستحب للعبد أن ينام حتى يقرأ هذا المقدار من الآي في هذا العدد من  
الركوع بعد صلاة العشاء الآخرة فان قرأ في هذا الورد الثاني أعني بعد صلاة العشاء الآخرة وقبل أن  
ينام ألف آية فقد استكمل الفضل وكتب له قطار من الأجر وكتب من القاتنين وأفضل الآي  
أطولها لكثرة الحروف وان اقتصر على تصار الآي عند فتوره أدرك الفضل لحصول العدد ومن  
سورة الملك الى آخر القرآن ألف آية فان لم يحسن ذلك قرأ قل هو الله أحد مائتي وخمسين مرة في  
ثلاث عشرة ركعة فان فيها ألف آية فهذا فضل عظيم وفي الخبر من قرأها عشر مرات بنى الله عز وجل  
له قصرًا في الجنة وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في السور التي لم يكن يدعها في كل ليلة ثلاثة  
أحاديث أشهرها أنه لم يكن ينام حتى يقرأ سورة السجدة وتبارك الملك والذي بعده أنه كان يقرأ في  
كل ليلة بنى اسرائيل والزمزم والقريب منها أنه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها انه أفضل  
من ألف آية قال وكان العلماء يجعلونها ستاً ويزيدون فيها سبح اسم ربك الأعلى وفي الخبر كان رسول



الله صلى الله عليه وسلم يحب سبوح اسم ربك الأعلى فهذا يدل على أنه كان يكثر قراتها ولا يدع أن يقرأ هذه الأربع سور في كل ليلة سورة يس وسورة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك فان ضم إليها سورة الواقعة وسورة الصف والحاقة والزمر فقد أكثر وأحسن فان لم يكن من عبادته القيام من الليل قدم الوتر بنية الخبر المروي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام إلا على وتر وان كان متاداً لصلاة الليل فالأفضل تأخير الوتر إلى آخر صلواته من تهجده أو إلى السحر على حديث ابن عمر رضي الله عنه صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فاوتر ببركة وفي حديث عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل ومن أوسطه ومن آخره وانتهى وتره إلى السحر فان نام على وتر ورزق القيام لم يوتر بعده وكفاه وتره الأول على الخبر الذي جاء لا وتران في ليلة وقد قال بعض العلماء يصلي ركعة واحدة يشفع بها وتره من أول الليل ثم يصلي صلاته من الليل ويوتر آخر صلواته وقد روي في هذا أثر عن عثمان وعلى رضي الله عنهما وان كان قد صلى ركعتين من جلوس بعد وتره الأول ثم استيقظ للصلاة شفعتا وتره الركعة الواحدة لانهما بمنزلة ركعة واحدة يشفع بها ركعة الوتر التي صلاها قبلها ثم ليصل من الليل مستأنفا ما بداله ثم يوتره بركة واحدة في آخر صلواته فيكون له في ذلك ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر من آخر الليل وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين جالسا بعد وتره والله تعالى أعلم فليقرأ فيهما جالسا بسورة الزلزلة وسورة ألهاكم التكاثر فقد جاء ذلك في حديثين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيهما بذلك لما في الزلزلة والتكاثر من التخويف والوعظ وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما في سورة الكافرون من التنبيه من عبادة سوى المعبود وافراد العبادة ته سبحانه فيها بالتوحيد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها عند النوم وأوصى رجلا بقراتها عند منامه وتقديم الوتر مستحب لمن لم يكن عادته قيام الليل ولمن كان الأغلب عليه النوم وتأخير الوتر يكون لمن آخر صلواته قبل طلوع الفجر أفضل وليقل بعد التسليم من الوتر سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتعززت بالقدرة وقهرت العباد بالموت يقول هذا ثلاث مرات وهذا هو الورد الثاني من الليل اعني الصلاة بعد العشاء الآخرة إلى حد نومة الناس فقد أقسم الله عز وجل في قوله والليل وما وسق أى وما جمع من ظلمته وذكره الله عز وجل في قوله إلى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته ثم ينام ان أحب وهو على طهارة وعن ذكر وقد كان الصالحون لا ينامون إلا عن غلبة ويكرهون التعمد للنوم وهو التهيؤ للعادة وقد كان منهم من يمهّد لنفسه بالنوم ليتقوى بذلك على صلاة أوسط الليل وآخره للفضل في ذلك

ومن غلبه النوم حتى شغله عن الصلاة والذكر فإن السنة أن ينام حتى يعقل ما يقول وينشط في خدمته وقد كان ابن عباس يكره النوم قاعدا وفي الخبر لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن فلانة تصلي من الليل فإذا غلبها النوم تعلقت بجبل فنهى عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر فإذا غلبه النوم فليرقد وقال اكفلوا من العمل ما تطيقون فإن الله تعالى لا يمل حتى تموا وقيل له إن فلانا يصلي الليل لا ينام ويصوم الدهر لا يفطر فقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين أيسره ثم قال لكني أنا أصلي وأنام وأصوم وأفطر فهذه سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله عز وجل والورد الثالث يكون بعد نومة الناس وهو التهجد الذي ذكره الله في قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك ولا يكون التهجد إلا بعد النوم وتلك النومة هي الهجوع الذي قال الله عز وجل في القائمين آناء الليل فقال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فالهجوع النوم والتهجد القيام وقد يقال الهجود أيضا وهذا يكون نصف الليل فهذا أوسط الأوراد وهو يشبه الورد الأوسط من النهار في انضل أوراده وهو أفضل الأوراد وأمتعها للعبادة وقد أقسم الله عز وجل به في قوله تعالى والليل إذا سجي قيل إذا سكن وسكونه هدوه سنة كل عين فيه وغفلتها إلا عين الله تبارك وتعالى فإنه الحي الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجي إذا امتد وطال ويقال إذا أظلم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الليل اسمع فقال جوف الليل الغابر وروينا في أخبار داود عليه السلام الهى أنى أحب أن أتعبد لك فأى وقت تقبل فأوحى الله عز وجل إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإنه من نام أوله قام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بي وأخلو بك وارفع إلى حوائجك والورد الرابع يكون بين الفجرين أحدهما الفجر الأول وهو بدو سلطان شعاع الشمس إذا ظهرت من وراء الأرض الخامسة وسطع ضوءها في وسط السماء حتى يقطعها بمقدار طلوع الفجر الأول ثم تغرب في الفلك الأسفل المتجانف وتحجبها الأرض السادسة فيذهب الضوء ويعود سواد الليل كما كان لغية الشمس وهو الثلث الأخير وفيه وردت الأخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار إلى سماء الدنيا وفيه الخبر الذي جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعنى الباقي وهذا هو الورد الرابع من نصف الليل إلى وقت السحر الأول ثم يدخل الورد الخامس وهو السحر الأخير وفيه يستحب السحور فمن لم يتسحر في أوله بغته الفجر وهو قبل طلوع الفجر الثاني بمقدار قراءة جزء من القرآن وفي هذا الورد



الخامس الاستغفار وقراءة القرآن وقد ذكره الله عز وجل في قوله وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا قيل تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار لتوسط هذا الورد بينهما ومن ذلك ذهب أهل الحجاز الى أن الصلاة الوسطى التي نص الله تعالى على المحافظة عليها هي صلاة الفجر تعظيما لهذا الوقت وتشريفها له لتوسطه بين آخر الليل وأول النهار فهذا الورد هو أقصر الأوراد ومن أفضلها وهو من السحر الأول الى طلوع الفجر الثاني الا ما كان من صلاة نصف الليل فذلك هو أفضل شيء من الليل وهو أوسط الأوراد لأنه هو الورد الثالث ويصلح في هذا الورد الخامس من السحر الأخير الصلاة لمن استيقظ من ساعته أو لمن تم به صلاته فالصلاة فيه لها فضل وشرف وهو بمنزلة الصلاة في أول الليل بين العشاءين ولأن معنى قوله عز وجل عند بعض المفسرين وبالأسحار هم يستغفرون أى يصلون وكذلك قوله عز وجل وقرآن الفجر يعنى به الصلاة فكفى بذلك القرآن والاستغفار عن الصلاة لأنهما وصفان منها كما قيل للصلاة تسبيح وسبحة لأن فيها التسبيح وكذلك يقال للصلاة استغفار لأنه يطلب بها المغفرة وتكون هذه الصلاة في السحر بدلا من السحر الى طلوع الفجر الثاني وقد أمر بها سلمان أخاه أبا الدرداء ليلة زاره في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال ان لنفسك عليك حقا وان لأهلك عليك حقا وان لربك عليك حقا وان لضيفك عليك حقا فاعط كل ذى حق حقه وذلك ان امرأة أبا الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا الورد الخامس يشبه الورد السابع من النهار قبل الغروب في فضل وقتيهما وهذا قبل الفجر الثاني والفجر الثاني هو انشقاق شفق الشمس وهو بدو بياضها الذى تحته الحمرة وهو الشفق الثاني على ضد غروبها لأن شفقها الأول من العشاء وهو الحمرة بعد الغروب وبعد الحمرة البياض وهو الشفق الثاني من أول الليل وهو آخر سلطان الشمس وبعد البياض سواد الليل وغسقه ثم ينقلب ذلك الى الضد فيكون بدو طلوعها الشفق الأول وهو البياض وبعده الحمرة وهو شفقها الثاني وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعد طلوع قرص الشمس والفجر هو انفجار شعاع الشمس من الفلك الأسفل اذا ظهرت على وجه الأرض الدنيا يسترعينها الجبال والبحار والأقاليم المشرقة العالية ويظهر شعاعها منتشرا الى وسط السماء عرضا مستطيرا فهذا آخر الورد الخامس وعنده يكون الورد فاذا طلع الفجر فقد انقضت أوراد الليل الخمسة ودخلت أوراد النهار فانظر هل دخلت في دخوله عليك في جملة العابدين أم خرج عنك وأنت فيه من الغافلين وتفكر أى لبسة البسك فان الليل

جعل لباسا هـل ألبست فيه حلة النور بتيقظك فتربح تجارة لن تبور أم ألبسك الليل ثوب ظلمته فتكون من مات قلبه بموت جسده بغفلتك ثم يقوم العبد حينئذ فيصلي ركعتي الفجر وهما معنى قوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم قبل ركعتي الفجر ثم يقرأ نعوذ بالله من سخطه وبعده شهد الله أنه لا إله إلا هو إلى آخرها ويقول أنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولوا العلم من خلقه وأستودع الله العظيم هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة حتى يؤديها وأسأله حفظها حتى يتوفانى الله عليها اللهم احفظ بها عني وزرا واجعل لى بها عندك ذخرا واحفظنى بها واحفظها على وتوفنى عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلا وأفضل ما عمل العبد فى ورد من أوراد الليل والنهار بعد القيام بفرض يازمه أو قضاء حاجة لأخيه المؤمن يعينه الصلاة بتدبر الخطاب ومشاهدة المخاطب فان ذلك يجمع العبادة كلها ثم بعد ذلك التلاوة بتيقظ عقل وفراغ هم ثم أى عمل فتح له فيه من فكر أو ذكر برقة قلب وخشوع جوارح ومشاهدة غيب فان ذلك أفضل أعماله فى وقته

## الفصل التاسع

فيه ذكر وقت الفجر وحكم ركعته الاداء والقضاء

وحكم الوتر ووقت القضاء له والاداء

وفى الشهر ليلتان يعتبر بهما وقت الفجر احدهما يطلع القمر فيها عند طلوع الفجر الاول وهى ليلة ست وعشرين والاخرى يغيب القمر فيها عند طلوع الفجر وهى ليلة اثنى عشرة من الشهر ومن طلوع الفجر الى طلوع الشمس مقدار ثلثي سبع تلك الليلة وهذا يكون فى الصيف ويكون فى الشتاء أقل من ذلك لانه يكون نصف سدس تلك الليلة وهذا الورد الاول من النهار ووقت الاداء للوتر من بعد صلاة العشاء الآخرة الى طلوع الفجر الثانى فاذا طلع الفجر الثانى فقد ذهب وقت الاداء وهو وقت القضاء للوتر فليصل الوتر حينئذ من لم يكن أداه الى قبل صلاة الصبح فاذا صلى الصبح ذهب وقت قضاء الوتر أيضا ووقت الاداء لركعتي الفجر اذا طلع الفجر الثانى فالاستحب له أن يصليهما فى منزله وقبل صلاة الغداة والسنة أن يخففهما فاذا صلى الصبح ولم يكن صلاهما فقد ذهب وقت الاداء وبقي له وقت القضاء فليكمل حتى تطلع الشمس وتحل الصلاة فليقدمها على سبحة الضحى وهذا وقت القضاء لركعتي الفجر الى صلاة الظهر فاذا صلى الظهر ولم يكن صلاهما فقد ذهب وقت قضائهما أيضا ومن فاته ورد من الأوراد فاستحب له فعل مثله فى وقته أو قبله اذا ذكره لا على وجه القضاء فانه لا يقضى الا الفرائض ولكن على وجه التدارك ورياضة النفس بذلك ليأخذ بالعزائم كيلا يعتاد التراخي والترخص ولاجل الخير



المأثور أحب الأعمال الى الله عز وجل أدومها وإن قل كيف وفي حديث عائشة رضي الله عنها الوعيد على ترك العادة في العبادة روت عن النبي صلى الله عليه وسلم من عبد الله تعالى عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله تعالى وقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غلبه النوم أو عاقه مرض فلم يقم في تلك الليلة صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ومن دخل المسجد لصلاة الصبح ولم يكن صلى ركعتي الفجر في منزله صلاهما وأجزأتا عنه تحية المسجد ومن كان قد صلاهما في بيته نظر فإن كان دخوله المسجد بغلس عند طلوع الفجر واشتباك النجوم صلى ركعتين تحية المسجد وإن كان دخوله عند انمحاق النجوم ومسفر أعند الإقامة قعد ولم يصل ركعتين اثلاثا يكون جامعا بين صلاة الصبح وبين صلاة قبلها ولا يصلي بعد طلوع الفجر الثاني شيئا إلا ركعتي الفجر فقط ومن دخل المسجد ولم يكن صلى ركعتي الفجر فإن كان قبل الإقامة صلاهما وان دخل وقت الإقامة وقد افتتح الإمام الصلاة فلا يصليهما وليدخل في الصلاة المكتوبة فإنه أفضل والنهي فيه رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة وليقل من قعد في المسجد من غير صلاة ركعتين تحية المسجد سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر هذه الأربع كلمات يقولها أربع مرات فإنها عدل ركعتين في الفضل وكذلك من دخله وكان على غير وضوء أو مر في المسجد عابر طريق ومن دخل مسجدا فلا يقعد حتى يصلي ركعتين وكره له دخول المسجد والقعود فيه على غير وضوء

## الفصل العاشر

فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه بالاقدام

واختلاف ذلك في الصيف والشتاء

قال الله جلّت قدرته ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين الآيتين الى قوله عدد السنين والحساب وقال سبحانه الشمس والقمر بحسبان وفي حديث أبي الدرداء وكعب الاحبار في صفة هذه الامة يراعون الظلال لاقامة الصلاة وأحب عباد الله الى الله عز وجل الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله عز وجل وقال بعض العلماء بالحساب والاثار من اهل الحديث ان الليل والنهار أربع وعشرون ساعة وإن الساعة ثلاثون شعيرة يأخذ كل واحد منهما من صاحبه في كل يوم شعيرة حتى تستكمل الساعة في شهر وبين أول الشهر وآخره ثلاثون درجة الشمس كل يوم في درجة قال وتفسير ذلك انه اذا مضى من أيلول سبعة عشر يوما استوي الليل والنهار ثم يأخذ الليل من النهار من ذلك اليوم في كل يوم شعيرة حتى يستكمل ثلاثين

يوما فيزيد ساعة حتى يصير سبعة عشر يوما من كانون الاول فينتهي طول الليل وقصر النهار وكانت تلك الليلة أطول ليلة في السنة وهي خمسة عشر ساعة وكان ذلك اليوم أقصر يوم في السنة وهو تسع ساعات ثم يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من آدار استوى الليل والنهار وكان كل واحد منهما اثني عشر ساعة ثم يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبعة عشر يوما من حزيران كان نهاية طول النهار وقصر الليل فيكون النهار يومئذ خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات ثم ينقص من النهار كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من ايلول استوى الليل والنهار ثم يعود الحساب على ذلك قال فواقيت الصلاة من ذلك ان الشمس اذا وقفت فهو قبل الزوال فاذا زالت باقل القليل فذلك أول وقت الظهر فاذا زادت على سبعة أقدام بعد الزوال فذلك أول وقت العصر وهو آخر وقت الظهر قال والذي جاء في الحديث ان الشمس اذا زالت بمقدار شراك فذلك وقت الظهر الى أن يصير ظل كل شيء مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر وهكذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول يوم ثم صلى من الغد الظهر حين صار ظل كل شيء مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثم صلى العصر حين صار ظل كل شيء مثليه وقال ما بين هذين وقت فاذا أردت أن تقيس الظل حتى تعرف ذلك فانصب عودا أو قم قائم في موضع من الارض مستويا ثم اعرف موضع الظل ومنتهاه فخط على موضع الظل خطا ثم انظر أينقص الظل أم يزيد فان كان الظل ينقص فان الشمس لم تنزل بعد مادام الظل ينقص فاذا قام الظل فذلك نصف النهار ولا يجوز في هذا الوقت الصلاة فاذا زاد الظل فذلك زوال الشمس الى طول ذلك الشيء الذي قست به طول الظل وذلك آخر وقت الظهر فاذا زاد الظل بعد ذلك قدما فقد دخل وقت العصر حتى يزيد الظل طول ذلك الشيء مرة أخرى فذلك وقت العصر الثاني فاذا قامت قائما تريد أن تقيس الظل بطولك فان طولك سبعة أقدام بقدمك سوى قدمك التي تقوم عليها فاذا قام الظل فاستقبل الشمس بوجهك ثم مر انسانا يعلم طرف ذلك بعلامة ثم قس من عقبك الى تلك العلامة فان كان بينهما أقل من سبعة أقدام سوى ما زالت عليه الشمس من الظل فانك في وقت الظهر ولم يدخل وقت العصر حتى يزيد الظل على سبعة أقدام سوى ما تزول الشمس عليه من الظل فذلك وقت العصر ثم ان الاقدام تختلف في الشتاء والصيف فيزيد الظل وينقص في الايام فمعرفة ذلك ان استواء الليل والنهار في سبعة عشر يوما من آدار فان الشمس تزول يومئذ وظل الانسان ثلاثة أقدام وكذلك ظل كل شيء تنصبه فان الشمس تزول يومئذ وظل كل شيء ثلاثة أسباعه ثم ينقص الظل وكلما مضى ستة وثلاثون يوما نقص الظل قدما حتى ينتهي طول النهار وقصر الليل في سبعة عشر يوما من حزيران فتزول الشمس يومئذ وظل الانسان نصف قدم وذلك أقل ما تزول عليه الشمس ثم يزيد الظل فكلما مضت ستة وثلاثون يوما زاد الظل قدما حتى



يستوى الليل والنهار في سبعة عشر يوما من أيلول فتزول الشمس يومئذ والظل على ثلاثة أقدام ثم يزيد الظل وكلما مضى أربعة عشر يوما زاد الظل قدما حتى ينتهي طول الليل وقصر النهار وذلك في سبعة عشر يوما من كانون الاول فتزول الشمس يومئذ على تسعة أقدام ونصف قدم وذلك أكثر ما تزول الشمس يومئذ عليه ٧ ثم كلما مضى أربعة عشر يوما زاد الظل قدما حتى ينتهي الى سبعة عشر يوما من آذار فذلك استواء الليل والنهار وتزول الشمس على ثلاثة أقدام وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصانه الذي ذكرناه في كل ستة وثلاثين يوما قدم في الصيف والقيظ وزيادة في كل أربعة عشر يوما قدم في الربيع والشتاء وهذا ذكره بعض علماء المتأخرين من أهل العلم بالنجوم وقد ذكر غيره من القدماء قريبا من هذا وذكر زوال الشمس بالاقدام في شهر تشرين وخالف هذا في حدين من نهاية الطول والقصر قدمين فذكر ان أقل ما تزول عليه الشمس في حزيران على قدمين وان أكثر ما تزول عليه الشمس في كانون ثمانية أقدام فكان الاول هو أدق تحديدا وأقوم تحريرا وذكر أن الشمس تزول في أيلول على خمسة أقدام وفي تشرين الاول على ستة وفي تشرين الاخير على سبعة وفي كانون على ثمانية قال وذلك منتهى قصر النهار وطول الليل وهو أكثر ما تزول عليه الشمس قال ثم ينقص الظل ويزيد النهار فتزول الشمس في كانون الاخير على سبعة أقدام وتزول في شباط على ستة أقدام وفي آذار على خمسة وذلك استواء الليل والنهار وتزول في نيسان على أربعة أقدام وتزول في أيار على ثلاثة أقدام وتزول في حزيران على قدمين فذلك منتهى طول النهار وتصر الليل وهو أقل ما تزول الشمس عليه فيكون النهار حينئذ خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات وتزول الشمس في تموز على ثلاثة أقدام وفي آب على أربعة أقدام وفي ايلول على خمسة أقدام وفيه يستوى الليل والنهار وقد روينا عن سفيان الثوري رحمه الله أكثر ما تزول عليه الشمس تسعة أقدام وأقل ما تزول عليه قدم وهذا أقرب الى القول الاول في التحديد وقد جاء في ذكر الاقدام لوقت الصلاة أثر من سنة فلذلك ذكرنا منها ما شرحه من عرفه روينا عن أبي مالك سعد بن طارق الاشعري عن الاسود بن زيد عن ابن مسعود قال كان قدر صلاة الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصيف ثلاثة أقدام الى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام الى ستة أقدام ونصل الخطاب ان معرفة الزوال بهذا التحديد ليس بفرض ولكن صلاة الظهر بعد تيقن زوال الشمس فرض متى زالت الشمس مبالغ عليك ويقين قلبك ومنظر عينك فكانت الشمس على حاجبك الايمن في الصيف اذا استقبلت القبلة فقد زالت لاشك فيه فصل الى أن يكون ظل كل شيء مثله فهذا آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثم صل العصر الى أن يسير ظل كل شيء مثليه فهذا آخر وقت العصر المستحب ثم الى أن تصفر الشمس وتتدلى للغروب فهذا وقت الضرورات وهو مكروه والمرضى أو معذور وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك من

العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح فإذا كانت الشمس على حاجبك الأيسر وأنت مستقبل القبلة في الصيف فإن الشمس لم تنزل مبالغ عليك ومنظر عينك فإذا كانت بين عينيك فهو استواءها في كبد السماء نظر عينك و يصاح أن تكون قد زالت لقصر النهار وفي أول الشتاء وقد لا تكون زالت إذا طال النهار وتوسط الصيف فإذا صارت إلى حاجبك الأيمن فقد زالت في أي وقت كان ثم إن هذا يختلف في الشتاء فإذا كانت على حاجبك الأيسر في الشتاء وأنت مستقبل القبلة فيصاح أن تكون زالت لقصر النهار في أول الشتاء وقد لا تكون زالت إذا امتد النهار وفي أول الصيف فإذا كانت الشمس بين عينيك في الشتاء فقد زالت لاشك فيه فصل الظهر فإذا صارت إلى حاجبك الأيمن فهذا آخر وقت الظهر في الشتاء وهو أول وقت الظهر في الصيف وهذا التقدير إنما هو لأهل إقليم العراق وخراسان لأنهم يصلون إلى الحجر الأسود وتلقاء الباب من وجهة الكعبة فأما إقليم أهل الحجاز واليمن فإن تقديرهم على ضد ذلك وقبلتهم إلى الركن اليماني وإلى مؤخر الكعبة فلذلك اختلاف التقدير وتضاد الاختلاف للتوجه إلى شطر البيت وتفاوت الأوصاف في الأقاليم المستديرة حوله فهذا كان تقدير المتقدمين وما سوى ذلك من التدقيق والتحريير فمحدث لأنه علم لأهله ومن أشكل عليه الوقت لجهل بالأدلة أو لغيم أترض فليتحرب بقلبه ويحتد بعلمه ولا يصلي صلاة الأبعد تيقن دخول وقتها وإن تأخر ذلك فهذا أفضل حينئذ ولكن قد جاء في الخبر ثلاث من مناقب الإيمان الصيام في الصيف واسباغ الوضوء في الشتاء وتعجيل الصلاة في يوم دجن ومن أمثال العرب يوم الدجن يضرب فيه عبد السوء هذا لأن الوقت في الغيم كأنه يقصر لغيبه الشمس فيغفل الإنسان عن مراعاة الوقت أو يتشاغل عنه لأن الفرائض لا تقبل إلا عن يقين فأدائها بعد دخول الوقت على اليقين أفضل من أدائها في الوقت على الشك ألم تسمع إلى قوله صلى الله عليه وسلم فإن غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين فترك الاحتياط لليقين ومن صلى وهو يرى أن الوقت أو توجه إلى القبلة فيما يعلم ثم تبين له بعد أنه صلى قبل الوقت أو صلى لغير القبلة نظر فإن كان في الوقت أو بعده قليلاً أعاد الصلاة احتياطاً وإن كان الوقت قد خرج فلا شيء عليه وهو معفو الخطأ وأحب أن يعيد تلك الصلاة متى ذكرها وقال بعض العلماء للشمس سبعة أزولة ثلاثة منها لا يعلمها البشر الزوال الأول نزوله عن قطب الفلك الأعلى لا يشهد دونه ولا يعلمه إلا الله عز وجل والزوال الثاني عن وسط الفلك لا يعلمه من خالق الله تعالى إلا خزان الشمس الموكلون بها الذين يرمونها بجبال الناج ليسكن حرها ويحتبسوا شعاعها عن العالمين ويسوقونها على العجلة المركبة في الفلك والزوال الثالث يعلمه ملائكة الأرض ثم إن الزوال الرابع يكون على ثلاثة دقائق وهو ربع شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة فهذا الزوال تعرفه الفلاسفة من



المنجمين أهل العلم بمساحة الفلك وتركيب الافلاك فيه وتقدير سير الشمس في الشتاء والصيف في فلكها منه فيقومون ذلك بالظر في المرتجلات الطالعة على التقويم فاذا زالت الشمس الزوال الخامس نصف شعيرة وهي ست دقائق عرف زوالها أهل الحساب والتقويم بالاسطرلاب الطالع فاذا زالت شعيرة وهو زوال السادس المشترك وهو جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة عرف زوالها علماء المؤذنين وأصحاب مراعاة الاوقات فاذا زالت ثلاث شعيرات فهو الزوال السابع وهو ربع ساعة عرف الناس كلهم زوالها وعند هذا الوقت صلاة الكافة وهو أوسط الوقت وأوسع ذلك واسع برخصة الله سبحانه وتعالى ورحمته وهذا كله لبعده من نصب السماء ولاستواء تقويم صنعته في الأفق الأعلى ولا تقان صنعته في الجو المتخرق علواً وفي الأقطار المتسعة المستديرة استواءاً ومتناسباً وقدير روي في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام فقال هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف هذا فقال بين قولي لك لا نعم قطعت في الفلك خمسين ألف فرسخ فكان النبي صلى الله عليه وسلم سألته عن زوالها على علم الله سبحانه وتعالى به وقد قال بعض الفلاسفة ان السماء تدور كما تدور الرحا فتدير الافلاك بدورائها على القطب ولكن لا يرى ذلك منها لبعدها وعلوها وتقويم استدارتها قد ذكره بعض العلماء من السلف فتبارك الله أحسن الخالقين وذكر بعض العارفين أعجب من هذا والطف من قدرة الله عز وجل وخفي صنعه ذكر أن الليل والنهار أربعة وعشرون ساعة وان الساعة اثنا عشر دقيقة كل دقيقة اثنا عشر شعيرة وكل شعيرة أربعة وعشرون نفساً فتظهر الانفاس من خزنة الجسم فتنشئ الشعائر وتنشأ الشعائر فتظهر الدقائق فتنتج الساعات وتحرك الساعات فتدير الافلاك وتدور الافلاك فتنتشر الليل والنهار في الجو والاقطار وينشر الليل والنهار فتدير السماء في الآفاق وينعقد الحساب بالتفصيل فاذا خفي الاحساس انقطعت الانفاس فانفكت الافلاك فعندها تنتشر النجوم وتنشق السماء وتخرب الديار وتظهر دار القرار فسبحان الله أطف الصانعين وأقهر القادرين وقد قال سبحانه وتعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وقال سبحانه وتعالى يوم تمور السماء موراً يعني تدور دوراً فسبحان اللطيف الحكيم أدار تلك الافلاك الكشف بهذه الانفاس اللطاف كما حجب الفلك الكشيف بستر الفضاء اللطيف فالفلك العظيم لا يحجب السماء والفضاء الرقيق يحجب الفلك لانه أرفع سبحانه وتعالى أرفعنا السماء وأحب أن يخفي عنا الفلك فلم نر الا ما أرانا فالعبد هو سبب لذلك ومحرك لذلك ولا يشعر بذلك فمداره أنفاسه وأنفاسه ساعاته وساعاته عمره وعمره أجله وأجله آخرته وهو في غفلة بدياه وفي لعب بما يهواه فان نظرت الى السماء رأيتها تنشئ الانفاس وان نظرت الى الانفاس رأيتها تدور الافلاك وان نظرت الى فوق الفوق عميت عما سواه فلا اله الا هو رب العرش العظيم صنع الله الذي أتقن كل شيء ان ربي لطيف لما يشاء سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وفي

الارض آيات البوقين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فلا أقسم بماتبصرون وما لا تبصرون سيذكركم من يخشى ويتجنبها الاشقي فاما صلاة المغرب فأفضل ما صليت فيه اذا تدلى حاجب الشمس الاعلى وهو غيبتها عن الابصار روى عن عمر رضي الله عنه انه أخر صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتقر رقبة وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه أخر المغرب حتى طلع كوكبان فاعتقر رقتين وأفضل ما صليت فيه عشاء الآخرة اذا غاب البياض الغربي وأظلم مكانه وهو الشفق الثاني الى ما بعد ذلك فتأخيرها أفضل الى ربع الليل ما لم تنم والنوم قبلها مكروه شديد ووقت حسن في سنة أن يصلي بمقدار غيبة القمر ليلة ثلاث من الشهر وهذا يكون بعد سبع ونصف من الليل لأنار وينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العشاء الآخرة لسقوط القمر ليلة ثلاث وأفضل ما صليت فيه صلاة الصبح اذا طلع الفجر الثاني وهي الصلاة الوسطى التي أفردها الله تبارك وتعالى بحافظتها لأنها تختص بمكان ثلاث من التوسط لا توجد في سائر الصلوات منها انها بين الليل والنهار والثاني انها بين صلاتين من صلاة الليل وصلاتين من صلاة النهار والثالث انها متوسطة بين صلاتي جهر وصلاتي مخافة وايضا فانها أقصر الصلاة عددا لا ثلاثا ولا أربعاء فبما اختصت بتوسط هذه المعاني دون غيرها كانت هي الوسطى وايضا فان الله تعالى نصر على ذكر الفجر في قوله عز وجل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا وقيل في تفسير ذلك تشهده ملائكة الليل والنهار فكان هذا ذكرها بوصف آخر تو كيدا للحافظة عليها فان صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر بطل ما قلناه وثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الحق وبه نقول ولا أحسب الخبر الا ثابتا فقد جاء بأشد اليقين أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال هي التي شغل عنها أخى سليمان حتى توارت بالحجاب والسنة ان تقرأ في صلاة الصبح بسورة من المثاني أو بطوال المفصل لأنها قصرت وعوض عنها طول القيام فان كان أجمع للمصلين وأكثر لعدد هم اذا توسط الوقت فحسن قبل أن تمحق النجوم فاما أن يسفر حتى ينتشر البياض تحت الحمرة وذلك هو شئ من شعاع الشمس فلا وان كثروا فصلاتها بغسل في القليل أفضل والمحافظة على أوائل الاوقات من كل صلاة من أفضل الاعمال الا ما ذكرناه من تأخير صلاة العشاء الآخرة للآثر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل الصلاة في أول الوقت على الصلاة في آخر الوقت كفضل الآخرة على الدنيا وفي الخبر ان العبد يصلي الصلاة في آخر وقتها ولموافاته من الوقت الاول خير له من الدنيا وما فيها والخبر المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الاعمال أفضل فقال الصلاة لو قتها وقد جاء في الأثر الوقت الاول رضوان الله عز وجل والوقت الاخير عفو الله تبارك وتعالى قيل فرضوان الله عز وجل يكون للحسنين وعفو الله سبحانه وتعالى يكون عن المقصرين والوقت الاول من كل



صلاة من عزيمة الدين وطريقة المقيمين للصلاة المحافظين والوقت الثاني رخصة في الدين وسعة من الله عز وجل ورحمة للغافلين

## الفصل الحادى عشر

فيه كتاب فضل الصلاة في الأيام والليالي

﴿ ذكر ما جاء في صلاة النهار من الفضائل ﴾ روينا عن أبي سلية وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين يمنعانك مدخل السوء عن سعيد بن أبي سعيد الطويل سمع أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح من توجهاً ثم توجه إلى مسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب الله له بكل جلسة ألف ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة وعمرة مبرورة عن عطاء ابن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قرامتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة وأحب أن يرفع لي فيها عمل قيل يا رسول الله فيهن سلام فاصل قال لا وروى عنه صلى الله عليه وسلم رحم الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر

﴿ ذكر صلاة يوم الأحد ﴾ وروى عن سعيد بن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله عز وجل له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه ثواب نبي وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله عز وجل في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر وروينا عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدوا الله تبارك وتعالى بكثرة الصلاة في يوم الأحد فإنه سبحانه وتعالى واحد أحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين أخريين قرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة

وسأل الله تبارك وتعالى حاجته فأنحقا على الله سبحانه وتعالى أن يقضى حاجته ويبرئه مما كانت  
النصارى عليه

﴿ ذكر صلاة يوم الاثنين ﴾ روينا عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي  
مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة فإذا سلم استغفر الله عز وجل عشر مرات وصلى على النبي  
صلى الله عليه وسلم عشر مرات غفر الله عز وجل له ذنوبه كلها . ثابت البناني عن أنس بن مالك قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة  
الكتاب وآية الكرسي مرة فإذا فرغ من صلاته قرأ اثنتي عشرة مرة قل هو الله أحد واستغفر الله  
اثنتي عشرة مرة ينادى به يوم القيامة أين فلان ابن فلان ليقيم فيأخذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما  
يعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية  
يسمعون به حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأ

﴿ ذكر صلاة يوم الثلاثاء ﴾ يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية  
الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم يكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى سبعين  
يوما مات شهيدا وغفر له ذنوب سبعين سنة

﴿ ذكر صلاة يوم الأربعاء ﴾ أبو ادريس الخولاني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله  
أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر  
لك ما تقدم من ذنبك ودفع الله عز وجل عنه عذاب القبر وضيقه وظلمته ودفع عنه شدائد القيامة  
ورفع له من يومه عمل نبي

﴿ ذكر صلاة يوم الخميس ﴾ روينا عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى يوم الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الركعة الاولى فاتحة الكتاب مرة  
ومائة مرة آية الكرسي وفي الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة ومائة مرة قل هو الله أحد ويصلي على  
النبي مائة مرة أعطاه الله عز وجل ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل  
حاج البيت وكتب له بعدد كل من آمن بالله عز وجل وتوكل عليه



﴿ذكر صلاة يوم الجمعة﴾ روينا عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الجمعة صلاة كاه مامن عبد مؤمن قام اذا استقلت الشمس وارتفعت قيد ربح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى تسبيحة الضحى ركعتين إيمانا واحتسابا كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائتي سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله تبارك وتعالى له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر الله له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله عز وجل له ألفا ومائتي حسنة ومحا عنه ألفا ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفا ومائتي درجة أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الصبح يوم الجمعة في جماعة ثم جلس في المسجد يذكر الله سبحانه وتعالى حتى تطلع الشمس كان له في الفردوس الأعلى سبعون درجة بعد ما بين الدرجتين حضر الجواد المضر سبعين سنة ومن صلى صلاة الجمعة في جماعة كان له في الفردوس خمسون درجة حضر الجواد خمسين سنة ومن صلى العصر في جماعة فكانما أعتق ثمانية من ولد اسمعيل كلهم رب بيت ومن صلى المغرب في جماعة فكانما حج حجة مبرورة وعمره متقبلة نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة قرا في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة فإنه لم يميت حتى يرى مقعده في الجنة أو يرى له

﴿ذكر صلاة يوم السبت﴾ سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات فاذا فرغ وسلم قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيدو كان تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء ﴿فضل صلاة الجماعة﴾ أبو كامل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربعين يوما في جماعة لا تفوته التكبيرة الأولى مع الإمام كتب الله عز وجل له برأتين براءة من النار وبرائة من النفاق

ذكر ما جاء في صلوات الليل وما دخل فيه من الصلاة بين العشاءين

﴿صلاة ليلة الأحد﴾ عن مختار بن قفل عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة قرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة ثم استغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي

وتبرأ من حوله وقوته والتجأ الى حول الله عز وجل وقوته وقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن آدم صفوة الله تبارك وتعالى وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيب الله تبارك وتعالى كان له من الثواب بعدد من دعا الله عز وجل ولدا ومن لم يدع لله عز وجل ولدا وبعثه الله تبارك وتعالى يوم القيامة مع الآمين ، كان حقا على الله سبحانه وتعالى يوم القيامة أن يدخله الجنة مع النبيين

﴿فضل صلاة ليلة الاثنين﴾ روينا عن الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات قرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشرات مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشرين مرة وفي الركعة الثالثة الحمد مرة وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الركعة الرابعة الحمد مرة وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم تشهد وسلم وقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة وصلى على محمد خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله سبحانه وتعالى حاجته كان حقا على الله عز وجل أن يؤتیه سؤاله ما سأل وهي صلاة الحاجة القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الاثنين ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة وقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ويستغفر الله سبحانه وتعالى خمس عشرة مرة جعل الله عز وجل اسمه في أصحاب الجنة وان كان من أصحاب النار وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية وكتب له بكل آية قرأها حجة وعمرة وان مات ما بين الاثنين الى الاثنين مات شهيدا

﴿ذكر صلاة ليلة الثلاثاء﴾ في الخبر من صلى ليلة الثلاثاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واذا جاء نصر الله خمس عشرة مرة بنى الله له بيتا في الجنة عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات

﴿صلاة ليلة الأربعاء﴾ في الخبر من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في أول ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة وقل أعوذ برب الناس عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه الى يوم القيامة

﴿فضل صلاة ليلة الخميس﴾ أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس



مرات يوقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تبارك وتعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لو ألدیه فقد أدى حقهما وإن كان عاقلاً لها وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء.

(فضل صلاة ليلة الجمعة) أبو جعفر محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد عشر مرات فكانما عبد الله سبحانه وتعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها وروينا عن كثير بن سليم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكانما أحيى ليلة القدر وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري يعني ليلة الجمعة ويوم الجمعة.

(فضل صلاة ليلة السبت) عن كثير بن شظير عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا في الجنة وكان ثمنه تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهودية وكان حقاً على الله عز وجل أن يغفر له.

### ذكر فضل الصلاة بين العشاءين وما يختص به ذلك الوقت في كل ليلة

روينا عن سليمان التيمي أن رجلاً حدثه قال قيل لعبيد، ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء. أبو صخر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ما بين المغرب والعشاء فأنها من صلاة الأوابين. عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال ما أتيت عبد الله بن مسعود في تلك الساعة الا وجدته يصلي فقلت له في ذلك فقال نعم ساعة الغفلة يعني بين المغرب والعشاء وسئل مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء كان يصنع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء اذا دخل منزله قال يصلي. ثابت البناني قال كان أنس بن مالك يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هي ناشئة الليل حدثنا عن فضيل بن عياض عن ابان بن أبي عياش قال سألت امرأة أنس بن مالك فقالت اني أرقد قبل العشاء فهاها وقال نزلت هذه الآية فيما بينهما تتجافى جنوبهم عن المضاجع حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال قلت لأبي سليمان الداراني أعصوم النهار وأقعد

أنعشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر النهار وأحيى ما بينهما فقال إن جمعتهما فهو أفضل قلت  
فإن لم يتيسر لي قال فأفطر بالنهار وصل بين المغرب والعشاء هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أفضل الصلوات عند الله عز وجل صلاة المغرب لم يحطها عن  
مسافر ولا مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى  
الله له قصرين في الجنة لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنوب  
عشرين سنة أو قال أربعين سنة أبو سلمة عز أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه أحيا ليلة القدر . سعيد بن جبير عن ثوبان قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم  
إلا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله سبحانه وتعالى أن يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما  
مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لو طافه أهل الدنيا لو سمعهم محمد بن الحجاج سمع عبد الكريم بن  
الحريث يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى  
له قصر في الجنة فقال عمر إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله قال الله أكبر وأفضل أو قال وأطيب أبو  
عائشة السعدي وأبو حفص العوفي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا يقرأ في الركعة  
الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وهي والهمم اله واحد لا اله  
إلا هو الرحمن الرحيم إلى آخر الآيتين وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فإذا قام  
إلى الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله تعالى أولئك أصحاب النار  
هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر البقرة من قوله عز وجل لله ما في السموات إلى آخرها وقل  
هو الله أحد خمس عشرة مرة بنى له في جنات عدن ألف مدينة من الدر والياقوت في كل مدينة ألف  
قصر في كل قصر ألف دار في كل دار ألف حجرة في كل حجرة ألف صفة في كل صفة منها ألف  
خيمة في كل خيمة ألف سرير من أصناف الجواهر على كل سرير ألف فراش بطائنهم من استبرق  
وظواهرها من نور منضد وألف مرفقة من هذا الطرف من السرير وألف مرفقة من الطرف الآخر  
فوق تلك الفرش زوجة من الحور العين لا توصف بشيء إلا زادت عليه جمالا وكالا لا يراها ملك  
مقرب ولا نبي مرسل إلا افتتن بحسنها قد ملأ ما كمتها ما بين طرفي السرير على كل زوجة منهن ألف  
حلة لا تواري حلة حلة ولا تواري الحلال كلها الجلود يري بعضها من تحت بعض كما يرى السلك من



الياقوتة و كما يرى الشراب الأحمر من الزجاجة البيضاء لكل زوجة منهن مائة ألف وصيف ومائة ألف جارية ومائة ألف قهرمان على قصورها وضياعها هذا لها خاصة سوى خدم زوجها في كل خيمة منهن نهر من التسنيم ونهر من الكوثر وعين من الكافور وعين من الزنجبيل وعين من السلسيل وغصن من شجرة طوبى وغصن من سدرة المنتهى في كل خيمة ألف مائدة من الدر والياقوت أدنى مائدة منها مثل استدارة الدنيا مرتين على كل مائدة منها ألف صحيفة صحاف من ذهب مكحلة بالدر والجوهر في كل صحيفة منها مائة ألف لون من طعام مختلف طعمه ولونه وريحه يعطى الله سبحانه وتعالى وليه المؤمن من القوة ما يأتى على تلك الأطعمة ومثلها من الأشربة ويأتى على أولئك الأزواج كلهن في مقدار يوم من أيام الدنيا فسيبجان الملك الوهاب القادر على ما يشاء رب العالمين . عبد الرحمن بن منصور عن سعد بن سعيد عن كرز بن وبرة قال وكان وبرة من الأبدال قال قلت للخضر عليه السلام علمنى شيئاً أعمله فى ليلى فقال اذا صليت المغرب فقم الى صلاة العشاء الآخرة مصلياً من غير أن تكلم أحداً واقبل على صلاتك التى أنت فيها وسلم فى كل ركعتين واقراً فى ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تكلم أحداً وصل ركعتين واقراً بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات فى كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله سبحانه وتعالى سبع مرات وصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستو جالساً وارفع يدك وقل يا حى يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا الله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يدك وادع بهذا الدعاء ثم نم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وادم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمنى بمن سمعت هذا الدعاء فقال انى حضرت محمداً صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء وأوحى اليه به وكنت عنده وكان ذلك بمحضر منى فتعلمته من علمه اياه ويقال ان هذه الصلاة وهذا الدعاء من داوم عليه بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه دخل الجنة ورأى فيها الانبياء ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وعلمه ولهذا فضائل كثيرة اختصرناها للايجاز

## الفصل الثاني عشر

### في ذكر الوتر وفضل الصلاة بالليل

عن مبارك بن عوف الاحمسي عن عمر بن الخطاب قال ان الاكياس الذين يوترون اول الليل وان  
 الاقوياء يوترون آخر الليل وهو افضل وقد يروى في خبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر  
 رضي الله عنه متى توتر فقال من اول الليل قبل أن أنام وقال لعمر رضي الله عنه متى توتر فقال من آخر الليل فقال  
 لأبي بكر حذر هذا وقال لعمر قوی هذا وفي بعض الاخبار انه قال لأبي بكر مثلك كالذي قال أحوزت  
 نهبي وابتغى النوافل وقال لعمر انك لقوی مکين وروينا عن عثمان رضي الله عنه انه قال أما أنا فأوتر أول  
 الليل فاذا استيقظت صليت ركعة شفعت بها وترى فما شبهتهما الا كالغريبة من الابل ضممتها الى اخواتها  
 ثم أوترت من آخر صلاتي والمشهور عنه من فعله انه كان يحجي الليل كله بركعة واحدة يحتم فيها القرآن  
 وهي وتره وروينا عن علي عليه السلام انه قال الوتر على ثلاثة أحياء ان شئت أوترت أول الليل ثم صليت  
 ركعتين ركعتين وان شئت أوترت بركعة فاذا استيقظت شفعت اليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل  
 وان شئت أخرت الوتر حتى يكون آخر صلاتك وفي حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت  
 الصبح فاوتر بركعة وهذا أحب الوجوه الى وقال مجاهد قال عبد الله بن عمر من صلى أربعاً بعد العشاء كن  
 كمدلخن من ليلة القدر قال حصين فذكرت ذلك لابراهيم فقال كان عبد الله بن مسعود يكره ان تتبع  
 كل صلاة بمثلها وكانوا يصلون العشاء ثم يصلون ركعتين ثم أربعاً فزبداله أن يوتر أو تر و من اراد  
 ان ينام نام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتروا بأهل القرآن من كل الليل وقالت عائشة رضي الله  
 عنها قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اوله وأوسطه وانتهى وتره الى السحر وفي الخبر كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوتر عند الاذان ويصلي ركعتين عند الإقامة وسأل رجل علياً عليه السلام عن وقت  
 الوتر فسكت عنه ثم خرج اليهم عند الاذان لصلاة الفجر فقال أين السائل عن الوتر هذا وقت وتر حسن  
 أبو امامة عن عمرو بن عنبسة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أقرب ما يكون الرب عز  
 وجل من العبد جوف الليل الاخير فان استطعت أن تكون بمن يذكر الله سبحانه وتعالى في تلك الساعة فكأن  
 أبو ذر الغفاري قال قلت يا رسول الله أي الليل الصلاة فيه أفضل قال نصف الليل الغابر يعني الباقي وسأل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام أي الليل أسمع فقال ان العرش يهتز من السحر وقد روي  
 في الخبر أن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً الا أعطاه وروى في خبر آخر يصلي أو يدعو  
 الاستجاب له وهي في كل ليلة ويقال ان في الليل وقت لا بد أن ينام فيه أو تغفل كل ذي عين الا الحي الذي



لا يموت فلعلها هذه الساعة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا مضى نصف الليل وفي لفظ آخر إذا بقي ثلث الليل الأخير نزل الجبار سبحانه وتعالى إلى السماء الدنيا فقال لا يسأل عن عبادي غيري هل من نائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من داع فأستجيب له هل من سائل فأعطيه كذلك حتى يطلع الفجر وفي حديث عمرو بن عبسة عليك بصلاة آخر الليل فانها مشهودة محضرة يعني يحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار

### الفصل الثالث عشر

فيه كتاب جامع ما يستحب أن يقول العبد إذا استيقظ من نومه للتهجد

وفي يقظته عند الصباح

ليقل إذا استيقظ من منامه بكرة أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة لله والسلطان لله والبهاء لله والقدرة لله والعزة لله والتسبيح لله أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملة أينما ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور اللهم إنا نسألك أن تبعثنا في يومنا هذا إلى كل خير ونعوذ بك أن نجترح فيه سوءا أو نجرحه إلى مسلم فأنك قلت وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه بسم الله ماشاء الله لاقوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله بسم الله لا يصرف السوء الا الله رضيت بالله عز وجل ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبينا ربنا عليك توكلنا وابليك أنبنا وابيك المصير وليقرأ المعوذتين فإذا أمسى قال مثل ذلك كله الا أنه يقول أمسينا وأمسى الملك لله عز وجل أسألك خير هذه الليلة ولا يدع أن يقول في كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم أعوذ بكلمات الله التامات واسمائه كلها من شر ما ذرا وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وان يقل دخوله من الخلاء عند وقت السحر كان أفضل كيلا يشغله عن الذكر يجعل ذلك في آخر النهار أو من أول الليل فقد فعل ذلك كثير من الصالحين وهو حسن الا أن دخول الخلاء عند الصباح أصلح للجسد من جهة الطب وأنظف للطهارة سيما لمن يأكل بالنهار

ذكر ما يستحب من القول إذا أخذ العبد مضجعه للنوم

ليقل باسمك ربى وضعت جنبي وباسمك أرفعه اللهم ان أمسكت نفسي فاغفر لها وارحمها وان أرسلتها

فاعصمها واحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم البراء بن عازب أن يقول اذا أخذ مضجعه ليلاً اللهم اني وجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت وبرسوك الذي أرسلت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول عند النوم اللهم فني عذابك يوم تبعث عبادك وانه أمر أن يقال الحمد لله الذي علا فقهر اخذ الله الذي بطن فجبر الحمد لله الذي ملك فقدر الحمد لله الذي هو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير وليقل بعد ذلك اللهم اني أسألك الراحة بعد الموت والعفو عند الحساب اللهم اني أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشياطين وشر كههم وليقرأ خمساً من أول سورة البقرة وثلاثاً من آخرها وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها وليقرأ قوله عز وجل والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم والآية التي بعدها الى قوله تعالى لقوم يعقلون ويقال من قرأ هذه الآية عند منامه حفظ عليه القرآن فلم ينسه ولا يدع أن يقرأ آخر بني اسرائيل الآيتين قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن وهذه الآية من سورة الأعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام فانه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه ويستغفر له وليقرأ الخمس الآيات من أول سورة الحديد والثلاث من آخر سورة الحشر وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد والمعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله وفعله وليقرأ عشراً من أول الكهف وعشراً من آخرها وهذه الآيات لقيام الليل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة قل يا أيها الكافرون عند النوم وكان عليه السلام يقول ما أرى أن رجلاً مستكمل عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من سورة البقرة آمن الرسول وليقل اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني بأحب الاعمال لديك التي تقربني اليك زلني وتبعدني من سخطك بدءاً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي اللهم لا تؤمنني بذكرك ولا تولني غيرك ولا ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين يقال من قال هذه الكلمات عند نومه أهبط الله سبحانه وتعالى ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة فان صلى ودعا أمنوا على دعائه وان لم يقم تعبدت الأملاك في الهواء وكتب له ثواب عبادتهم ثم ليسبح ثلاثاً وثلاثين مرة وليحمد ثلاثاً وثلاثين مرة وليكبر ثلاثاً وثلاثين مرة وان أحب ربها خمسا وعشرين مرة فقال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمسا وعشرين مرة فهن يجمعن له مائة كلمة وهو أخف عليه للدائمة وروينا عن مطرف عن الشعبي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه مقبوض في تلك الليلة اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والزيور والفرقان قالق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء



وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر وليسبح ثلاثاً وثلاثين مرة وليحمد ثلاثاً وثلاثين مرة وليكبر أربعاً وثلاثين مرة وإن شاء ربها خمسا وعشرين مرة وزاد فيها التهليل فهن يجمعن له مائة كربة وهو أخف عليه للمداومة وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وندب إليه في أدبار الصلوات الخمس وعند النوم فهذا جامع ما يستحب من قراءة الآي والدعاء عند النوم

ذكر هيئة العبد عند النوم وأهتبه للمضجع ومعنى

الاعتبار بذلك لذوى الابصار

يستحب للعبد أن ينام على طهارة سابغة والا مسح أعضائه بالماء مسحاً وقد كانوا يستحبون السواك عند النوم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وكان بعض السلف يجعل عند رأسه سواكه وطهوره فإذا اتبه من الليل استاك ومسح أعضائه بالماء مسحاً وكانوا يذكرون الله عز وجل بالتلاوة والتسبيح في قلوبهم ويعدون هذا يعدل قيام الليل وقد روى هذا الخبر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعن غيره وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وأنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل قومة من نومه فليعد العبد طهوره وسواكه عند رأسه وينوى قيام الليل فأى وقت استيقظ توضأ وصلى أو قعد فقرأ أودعا وذكر الله عز وجل واستغفره أو تفكر في آلائه وعظمته ومعاني قدرته ففى أى وجه أخذ من هذه المعاني فهو ذكر وقد استعمل بذلك وفيه قربة الى الله عز وجل وهو فضل من الله تعالى ورحمته عليه ولا ينبغي للعبد أن يبيت وله شيء يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عنده فإنه لا يأمن القبض بالوفاة وقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك فى قوله لا ينبغي لعبد أن ينام ليلتين وله شيء يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عنده ويقال من مات عن غير وصية لم يؤذن فى الكلام فى البرزخ الى يوم القيامة تتزاور الاموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيما بينهم الى يوم القيامة فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات عن غير وصية فيكون ذلك حسرة عليه بينهم وموت الفجأة تخفيف ومستحب للمؤمن الفقير للثواب الذى لا مال له ولا دين عليه فاما المثل بالدين والمخاط فى الدين ومن له مال أو هو مصر على مظل فان موت الفجأة لهؤلاء عقوبة ومكره ولا ينبغي للعبد أن يبيت الا تائباً من كل ذنب ساءم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعتد على خطيئة ان استيقظ وقد جاء فى الخبر من آوى الى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم وليستقبل فى نومه القبلة واستقبال القبلة على ضربين ان كان مستلقياً فاستقباله القبلة أن يكون وجهه اليها مع اخمص قدميه كحل الميت المسجى وان كان نائماً على

جنب فاستقبله القبلة أن يكون وجهه اليها مع شقه الأيمن كهيئة الملحد في قبره فسيصير اليه عن قريب وليد كر بنومه على هذين الحالين عند موته وحين اضطجاعه في قبره وقد قال الله عز وجل ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا في أحد الوجهين وهو مذهب أهل التفسير أى يكفتهم ويجمعهم أحياء على ظهرها وأمواتا في بطنها وقد جعل الله سبحانه وتعالى النوم من آياته الدالة عليه لأهل السمع منه وهو سمع اليقين وقرنه بالابتغاء من فضله فقال عز وجل ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاءكم من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون وكان فقراء أهل الصفة وبعض زهاد التابعين اذا رقدوا لا يجعلون بينهم وبين الأرض شيئا كان أحدهم يشر التراب بجلده وبطرح ثوبه فوقه ويقول منها خلقناكم وفيها نعيدكم كأنهم كرهوا الترفع عليها والوقاية منها يحدون ذلك أرق لقلوبهم وأبلغ في تواضعهم ومثل النوم عند أهل الاعتبار مثل البرزخ هو بين الدنيا والآخرة كذلك النوم بين الحياة والموت فاذا كشف حجاب النوم ظهرت الدنيا بالحكمة وكذلك اذا كشف الغطاء ظهرت الآخرة بالقدرة فصارت الدنيا كالأحلام في النوم وقد قال الله عز وجل وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه وكان بعضهم يقول عجبا لمن يعصى الله عز وجل ثم ينام بعد ذلك وذكر بعض العلماء عن الله عز وجل ان كنتم تعصوني فاخرجوا من بساتي ولا تناؤا في قبضتي وقال لقمان لابنه يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تتم فكما انك تنام فكذلك تموت وان كنت تشك في البعث فاذا نمت فلا تنتبه فكما انك تنتبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك فليتذكر العبد عند نومه حين موته وليعلم أن الله تعالى يكرن له بعد موته كما كان العبد له قبل نومه فلينظر على أى حال نام وعلى أى هم توفاه الله عليه وليتذكر بانتهابه البعث فان العبد يبعث على مامات عليه في الدنيا فيبعث بهممه ويحشر مع محبوبه كما ينتبه النائم عن همه الى محبوبه الذى نام عنه وفي الخبر ان المرء مع من أحب وله ما احتسب وروى عنه صلى الله عليه وسلم من مات على مرتبة من المراتب بعث عليها يوم القيامة وروينا عن كعب الأحبار قال اذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة

### بيان آخر من الاعتبار لأهل التبصرة والتذكار

وليعلم العبد أن الله عز وجل يكون له بعد بعثه من قبره كما كان العبد له بعد بعثه من نومه فلينظر الى أى حال يبعث وان كان العبد لنظر مولاه مكرما وإشأنه معظما ولحرماته معظما والى محبوبه ومرضاته ومسرته من النعيم المقيم مسرعا كان الله تعالى في آخرته لوجهه مكرما وان كان العبد في حق مولاه متهاونا وبأمره مستخفا ولشعائره مستغفرا كان الله تعالى له مهينا وإشأنه متهاونا قال الله تعالى وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء ثم قال قليلا ما



تذكرون موبخا لهم بذلك وقال في مثله أفجعل المسلمين كالمجرمين ثم قال ما لكم كيف تحكمون ذاماً عاباً لحكمهم ثم أخبر بحكمه فيهم فقال أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون هكذا تقدير الكلام وهو من المقدم والمؤخر فرفع حسناتهم وأخبر بسوء حكمهم ثم ذكر حكمهم عنده في المحيا والممات فقال سواء محياهم ومماتهم أي كما كانوا في الحياة كذلك يكونون بعد الوفاة ثم عقب ذلك بذكر عده في خلقه فقال وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظنون فكان هذا فصل الخطاب وتذكراً أولى الآلئاب وقال في معناه وأمر بتدبر كلامه وأمر بتذكر العقلاء عن خطابه فقال كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الآلئاب هل يتدبرون فيجدون أنا نجعل المفسدين كالمصلحين أو نجعل المتقين كالفاسقين وهو قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار فالتدبر التفهم والتذكر التقوى والعمل وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يعلم نزله عند الله عز وجل فلينظر كيف منزلة الله تعالى من قلبه فان الله عز وجل ينزل العبد عنده بحيث نزله العبد من نفسه فاذا نام العبد على طهارة وذكر وعن مثل هذه الشهادة والفكر فان مضاجعه يكون مسجداً وأنه يكتب مصلياً حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله عز وجل دعاه الملك واستغفر له وفي الخبر اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على طهارة تصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق فان غلبه النوم حتى يصبح حسب له قيام ليلة وكان نومه عليه صدقة ومن كان هذا وصفه في منامه يسبق كثيراً من العباد في قيامهم عن شهود غفلة وسهو وتروينا في خبر نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح

ذكر ما يستحب من القول عند القيام الى التهجيد

فاذا قام من الليل متهجداً فليقل الحمد لله الذي أحياني بعد اذ توفاني وإليه النشور وليقرأ العشر الآواخر من سورة آل عمران وليستك وليتوضأ ويقول سبحانك بحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأسألك التوبة فاغفر لي وتب علي انك انت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلاً ثم يرفع رأسه الى السماء فيقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جار في حكمك يدل في قضاؤك هذه يدي بما كسبت وهذه نفسي بما اجترحت لا اله الا

أنت سبحانك انى كنت من الظالمين عملت سوءاً وظلمت نفسى فاغفر لى ذنبى انك أنت ربى انه لا يغفر الذنوب الا أنت فلا اله الا أنت لا اله الا انت فاذا قام الى الصلاة متوجها فليقل الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثم ليسبح عشرا وليحمد عشرا وليهلل عشرا وليكبر عشرا وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والجلال والعظمة والقدرة وليقل هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد أنت زين السموات والارض ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر اللهم يارب لى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت نفسى تقواها اللهم زكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم اهدنى لاهسن الاعمال لا يهدى لاهسها الا أنت واصرف عنى سيئها لا يصرف عنى سيئها الا أنت أسألك مسئلة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجملنى بدعائك رب شقيا وكن بى رؤفا رخيما يا خير المسؤولين ويا أكرم المعطين ويستحب أن يفتح صلاته بركتين خفيفتين ويستحب له أن لا يأكل شياً ولا يشرب ماء حتى يقضى همته من صلاته فان العبد اذا استيقظ من نومه يكرن جام القلب فارغ الهم فاذا أكل أو شرب تغير قلبه عن هيئته فليغيب أكله الا أن يخاف أن يفجأه الفجر ان لم يتسحر أو يشرب فليبدأ حينئذ بذلك ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

### الفصل الرابع عشر

فى ذكر تقسيم الليل ونومه ووصف القائمين والتهجدين

قد قرن الله سبحانه وتعالى قوام الليل برسوله المصطفى وجمعهم معه فى شكر المعاملة وحسن الجزاء فقال تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك وقد أخبر الله سبحانه ان قراءة الليل أشد وطأ للقلب وأقوم قبلاً للحفظ والذكر أى يواطىء القلب اللسان بالفهم والحفظ وقد سمي الله تعالى أهل الليل علماء وجعلهم أهل الخوف والرجاء وأخفى لهم قرّة العين من الجزاء فقال أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ثم قال قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وهذا من المحذوف ضده لدلالة الكلام عليه والمعنى أمن هو



هكذا عالم قانت مطيع لا يستوى مع من هو غافل نائم ليله أجمع فهو غير عالم بما يحذرو بما يرجو من ربه عز وجل في وصفهم في الدنيا ووصف ما أعد لهم في الآخرة والذين يبيتون لربهم سجدا وقيامًا تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً أى تنبؤ عن الفراش فلا تطمئن لما فيها من خوف الوعيد ورجاء الموعد ثم قال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم قيام الليل وقيل بل كانوا أهل خوف ورجاء وهذان من أعمال القلوب عن مشاهدة الغيوب فلما أخفوا له الإخلاص بأعمال السرائر أخفى لهم من الجزاء نفيس الذخائر ولا تقرأ عين هؤلاء المحبين إلا بوجهه كما لم يعملوا إلا لوجه الله تعالى وقال بعض العلماء فى قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قال هى صلاة الليل استعينوا بها على مجاهدة النفس ومصاربة العدو ثم قال وإياها لكبيرة إلا على الخاشعين يعنى الخائفين المتواضعين لا تثقل عليهم ولا تجفوا بل تجف وتخلو وفى الخبر قيل يا رسول الله إن فلانا يصلى من الليل فإذا أصبح سرق فقال سينهاه ما تقول وقال صلى الله عليه وسلم نعم الرجل عبد الله بن عمر لو كان يصلى من الليل قال فما فاتته بعد ذلك ليلة حتى يقوم فيها وفى الخبر عليكم بقيام الليل فإنه مرضاة لربكم ومكفر لسىأتكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنهارة عن الأثم وملقاة للوزر ومذهبة لكيد الشيطان وهطردة للداء عن الجسد وقد جعل الله سبحانه قيام الليل من أوصاف الصالحين بقوله يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون إلى قوله وأولئك من الصالحين فيستحب من قيام الليل ثلثه وأقل الاستحباب من القيام سدسه لأننا روينا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم ليلة قط حتى أصبح بل كان ينام منها ولم يبق ليلة حتى يصبح بل كان يقوم منها ويقال إن الصلاة أول الليل للمتهجدين وقيام أوسطه للقائتين وقيام آخره للمصلين والقيام من الفجر للغافلين وحدثنا عن عبد الله بن عمر قال حدثنا يوسف بن مهران قال بلغني أن تحت العرش ملكاً فى صورة ديك برأته من لؤلؤ وصنصنتاه من زبرجد أخضر فإذا مضى نصف الليل الأول ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم المتهجدون فإذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم المصلون فإذا طلع الفجر ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم وقال بعض العلماء أهل الليل على ثلاثة أصناف قوم قطعهم الليل فكان هؤلاء المریدون ذوو الأوراد والأجزاء كابدوا الليل فغلبهم قال وقوم قطعوا الليل فكان هؤلاء العالمون الذين صبروا وصابروا الليل فغلبوه وقال قوم قطع بهم الليل فكان هؤلاء المحبون والعلماء أهل الفكر والمجادثة وأهل الأنس والمجالسة وأهل الذكر والمناجاة وأهل التلق والملاقة يغص عليهم الليل حالهم وتقصير النعم عليهم ليلاهم ورفع الحبيب عنهم نوبهم ويخفف الفهم عليهم قيامهم وأذهب مزيد الوصل

عنهم مللهم وأوصل العتاب لهم سهرهم وقيل لبعض أهل الليل كيف أنت والليل فقال ما رعيته قط يرئى وجهه ثم ينصرف وما تأملته وقال آخر أنا والليل فرسا رهان مرة يسبقني إلى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال هو ساعة أنا فيها بين حالين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع ما تم فرحى به قط ولا اشتفيت منه قط وقيل لبعض المحبين كيف الليل عليك فقال والله ما أدرى كيف أنا فيه إلا أنا بين نغارة ووقفه يقبل بظلامه فأتدعه ثم يسفر قبل أن أتلبسه ثم أنشد

لم أستم عناق له قدومه حتى بدا تسليمه لوداع

وزارني طيفك حتى إذا أراد أن يمضي تعلقت به

وقال بعضهم

فليت ليلى لم يزل سرمداً والصبح لم أنظر إلى كوكبه

وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهره بالليل وأن السهر قد أضرب به ثم قال أخبرني بشيء أجتلب به النوم فقال له أستاذه يا بني إن الله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطيء بالقلوب النائمة فنعرض لتلك النفحات ففيها الخيرة فقال يا أستاذ تركتني لا أنام بالليل ولا بالنهار وتذاكر قوم قصر الليل عليهم فقال بعضهم أما أنا فإن الليل يزورني قائماً ثم ينصرف قبل أن أجلس وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء إلا طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بدخول الظلام لخلوتي فيه بربي فإذا طلع الفجر حزنت لدخول الناس علي وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم ألد من أهل اللهو في لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضاً لو عوض الله عز وجل أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدونه في قلوبهم من اللذة لكان ذلك أكبر من أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم قيام الليل والتلق للحبيب والمناجاة للقريب في الدنيا ليس من الدنيا هو من الجنة أظهر لأهل الله تعالى في الدنيا لا يعرفه إلا هم ولا يجده سواهم روحاً لقلوبهم وقال عتبة الغلام كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة وقال يوسف بن اسباط قيام ليلة أسهل على من عمل قفة وكان يعمل كل يوم عشر قفاف وقال غيره ما رأيت أعجب من الليل إذا اضطربت تحته غلبك وإن ثبت له لم يقف وبكى عامر بن عبد الله حين حضرته الوفاة فقبل له في ذلك فقال والله ما أبكى حبا للبقاء ولكن ذكرت ظمأ الهواجر في الصيف وقيام الليل في الشتاء وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في جماعة وقال بعض العارفين إن الله عز وجل ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤها أنواراً فتترد الفوائد على قلوبهم فتستنير ثم تنشر من قلوبهم العوائق إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء إن الله عز وجل ينظر إلى الجنان عند السحر



نظرة فشرق وتضى وتهتز وتربو وتزداد جمالا وحسنا وطينا ألف ألف ضعف في جميع معانيها ثم تقول قد أفلح المؤمنون فيقول الله عز وجل هنيأ لك منازل الملوك وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لا أسكنك جبارا ولا بخيلا ولا متكبرا ولا تخورا وينظر الى العرش نظرة فيتسع ألف ألف سعة ويزداد بكل سعة ألف ألف عالم منها كل عالم لا يعلم وسعه الا الله عز وجل ثم يهتز فيثقل على الحملة حتى يموج بعضهم في بعض ويحطم بعضهم بعضا وهم بعدد جميع ما خلق الله عز وجل وأضعاف ما خلق الله عز وجل فيقول العرش سبحانك أينما كنت وأينما تكون فينادي حملة العرش سبحان من لا يعلم أين هو الا هو سبحان من لا يعلم ما هو الا هو وروينا عن بعض العلماء من القدماء ان الله عز وجل أوحى الى بعض الصديقين ان لي عبادا من عبادي يحبوني وأحبهم ويشتاقون الى وأشتاق اليهم ويذكرونني وأذكروني وينظرون الى وأنظر اليهم فان حدوث طريقهم أحبتك وان عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلام بالنهار كما يراعى الراعى الشقيق غنمه ويحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها عند الغروب فاذا جنهم الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش ونصبت الاسرة وخلا كل حبيب بحبيه نصبوا الى أقدامهم وافتروا الى وجوههم وناجوني بكلامى وتملقوا الى بانعامى فبين صارخ وباكى ومتأوه وشاكى وبين قائم وقاعد وبين راكع وساجد بعينى ما يتحملون لاجلى وبسمعى ما يشتكون من حجبى أول ما أعطيهم أقذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والارض وما فيهما من موازينهم لاستقللتها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم فترى من أقبلت بوجهى عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار اذا قام العبد يتعبد من الليل ورتل القرآن كما أمر قرب الجبار تعالى منه قال وكانوا يرون أن ما يجدون فى قلوبهم من الرقة والحلاوة والفتوح والانوار من قرب الرب تعالى من القلب وفى الاخبار عن الجبار عز وجل أى عبدنى أنا الله الذى اقتربت لقلبك وبالغيب رأيت نورى وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء اذنه لحسن الصوت بالقرآن يعنى ما استمع الى شيء كاستماعه اليه وفى الحديث الآخر لله أشد أذنا الى قارىء القرآن من صاحب القينة الى قينته وأهل اللهو فى غفلة عما أهل الآخرة فيه وفى عمى عما ينظر هؤلاء الحاضرون اليه وكأين من آية فى السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون بل قلوبهم فى غمرة من هذا وطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون يقال ان وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه الى الارض ثلاثين سنة كانت له مسورة من آدم اذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفرع الى القيام وكان يقول لأن أرى فى بيتى شيطانا أحب الى من أن أرى فيه وسادة يعنى لانها تدعو الى النوم وقال رقية بن مسقلة رأيت رب العزة تعالى فى النوم

فسمعتة يقول وعزتي وجلالي لا كرم من مثوى سليمان التيمي فانه صلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة ويقال انه كان مذهبه أن النوم اذا خامر القلب وجب الوضوء

ذكر من روى عنه انه أحيا الليل كله ومن اشتهر باحياء الليل كله وصلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة أو ثلاثين سنة حتى نقل عنه ذلك أربعون من التابعين منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان وفضيل بن عياض وهيب بن الورد المكيان وطاوس وهب بن منبه اليمانيان والريبع بن خيثم والحكم بن عيينة الكوفيان وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلماني الفارسيان ومالك بن دينار وسليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن المنهال وكان يختم في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهم رجع فقراه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم هؤلاء المشهورون منهم فان أحب المرید نام ثلث الليل الاول وقام نصفه ونام سدسه الاخير وان أراد نام نصف الليل وقام ثلثه ونام سدسه فقد روى ان هذا من أفضل القيام وأنه كان قيام نبي الله عز وجل داود عليه السلام جاء في ذلك روايتين وان أحب العبد قدم القيام فيهما وآخر وتره الى السحر فان قام نصف الليل قسم نومه في أول الليل وآخره فان قام ثلث الليل نام سدسه الاخير وان اختار أن يقوم من أول الليل حتى يغلبه النوم ثم ينام ثم يقوم متى استيقظ ثم ينام متى غلبه النوم ثم يقوم آخر الليل فيكون له في الليل نومتان وقومتان فهذا من مكابدة الليل وهو من أشد الاعمال وهذه طريقة أهل الحضور واليقظة وأهل التذكار والتذكير فقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنس بن مالك ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما الا رأيته ولا كنت تريد أن تراه قائما الا رأيته وكان هذا مذهب ابن عمر وأولى العزم من الصحابة في قيام الليل وفعله جماعة من التابعين وقد رأينا من كان له في الليل قومات ونومات في تضاعيف ذلك فاما أن يكون المنام والقيام موزونا عدلا فليس ذلك الا لنبي بقلب دائم اليقظة وروحى من الله عز وجل ولا يسلك هذا الطريق الا بأسباب هي زاده لان كل طريق يقطع بزاد مثله فمن أراد احتقبا وأخذ من زاده فالأسباب أحدها هم يلزم القلب وحزن يسكن فيه أويقظة دائمة يحيا بها القلب وفكر في الملكوت متصل وخلو المعدة من الطعام وقلة الشرب وأن يقبل بالنهار ولا يكثر تعب جوارحه في أمر الدنيا فهذه رياضة المرید الى أن يألف القيام وليستوطن حيثئذ فيتجافى جنبه لما في قلبه من الخوف والرجاء الذي قد استكن فيه

وروى عن الله سبحانه وتعالى ان عبدی الذی هو عبدی حقا الذی لا ينتظر بقیامه صباح الذی



ففي هذا حث على القيام قبل السحر ونوم آخر الليل يستحب لمعنيين أحدهما انه يذهب بالنعاس بالغداة وقد كانوا يكرهون النعاس بالغداة ويأمرون النعاس بعد صلاة الصبح بالنوم والمعنى الثاني انه يقل صفرة الوجه فلو قام العبد أكثر الليل ونام سحرا ذهب نعاسه بالغداة وقلت صفرة وجهه ولو نام أكثر الليل وسهر من السحر جلب عليه النعاس بالغداة وصفرة الوجه فليتنق العبد ذلك فانه باب غامض من الشهرة والشهوة الخفية وليقل شرب الماء بالليل فقد يكون منه الصفرة سيما في آخر الليل وبعد الانتباه من النوم وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى أهله دنا منهم والا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيأذنه بالصلاة وقالت أيضا ما ألفت السحر الا على الا نائما تعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخبر الآخر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل اضطجع على شقه الايمن ضجعة حتى يأتيه بلال فيخرج معه الى الصلاة فقد كان السلف يستحبون هذه الضجعة بعد الوتر وقبل صلاة الصبح حتى قال بعضهم فهي سنة منهم أبو هريرة ومروان والنوم من آخر الليل وفي الثلث الاخير مزيد لاهل المشاهدة والحضور لانه كشف لهم عن الملكوت واستماع العلوم من والجبرت وهو راحة وسكن للعمال وأهل المجاهدة ولذلك حظرت الصلاة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر ليستريح عمال الله عز وجل وأهل أوراد الليل والنهار فيهما والنوم من آخر الليل هو نقصان لاهل السهو والغفلة من حيث كان مزيداً لاهل الشهود واليقظة لانه آخر خدمة أولئك ففيه راحتهم وهو تطاول النوم والغفلة بهؤلاء فهو نقصهم وليفصل العبد في تضاعيف صلاة الليل يجلس يسبح فيه مائة تسبيحة فذلك ترويح له وعون على الصلاة وهو داخل في قوله تعالى «ومن الليل فسبحه وأدبار السجود» أى اعتاب الصلاة في أحد الوجهين على قراءة من نصب وان أراد المزيد احيا الوردين اللذين من أول الليل أحدهما بين العشاءين والثاني قبل نومة الناس فان احيا هذين الوردين عند بعض العلماء أفضل من صيام يوم ثم ليقيم الورد الرابع وهو ما بين الفجرين وهو أول ثلث الليل الاخير أو الورد الخامس وهو السحر الاخير قبل طلوع الفجر الثاني وهو يصلح للقراءة والاستغفار ان كان لم يعتد القيام في جوف الليل وفي خبر أبي موسى ومعاذ لما التقيا قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل قال أقومه أجمع لا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن فيه تفوقاً قال معاذ لكنى أنام ثم أقوم واحتسب في نومتى ما احتسب في قومتى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لأبي موسى معاذ أفقه منك وقد كان بعضهم لا ينام حتى يغلبه النوم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فان انتبهت ثم عدت الى نومة أخرى فلا أنام الله عني وسئل فزاره الشامي عن وصف الابدال وكانوا يظهرون له فقال أكلهم فاقة ونومهم

غلبة وعلامهم ضرورة وصمتهم حكمة وعلهم قدرة وقيل لآخر صف لنا الخائفين فقال أكلهم أكل  
المرضى ونومهم نوم الغرقى ولا يدع العبد أن يقوم مقدار خمس الليل أو سدسه وهو ورد من أورد  
الليل أو وردان على اختلافهما في الطول والقصر متفرقا كان قيامه أو متصلا وأى ورد أحياء من  
الليل بأى نوع من الأذكار فقد دخل في أهل الليل وله معهم نصيب ومن أحياء أكثر ليلته أو نصفها  
كتب له أحياء جميعها وتصدق عليه بما بقى منها ومن صلى في ليلة عشرين ركعة وأوتر بعدها بثلاث  
حسب له كأنه أحياء بفضل الله ورحمته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل  
وليلة ثلثه وليلة ثلثيه وذلك مذكور في أول الآيتين من قيام الليل في سورة المزمل وقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل ونصف سدسه معه ويقوم ليلة رابعة ويقوم ليلة سدس  
الليل حسب ذلك مذكور في آخر الآيتين من قيام الليل وهذا على قراءة من كسر «ونصفه وثلثه» فأما  
من نصب فقال «ونصفه وثلثه» فإنه يعنى يقوم النصف مع نصف السدس والنصف وحده والثلث وحده  
وهو الذى ذكرناه من الآية الأولى وقد جاء فى التفسير نحو هذا وهو صلى الله عليه وسلم مفترض  
عليه صلاة الليل فالآية الأولى أمره تعالى بقيام الليل فيها والآخرى أخبر عنه بقيامه كيف هو فالأجود  
أن يكون ما أخبر عنه واضحا لما أمره به فالذى أمره به أنه قال تعالى قم الليل ثم استثنى القليل منه  
فقال الا قليلا ثم فسر أمره فقال نصفه أو انقص منه قليلا يعنى والله أعلم انقص نصف السدس أو  
نصف الثلث هذان أقل أسماء النقصان عند العرب ثم قال أو زد عليه يعنى زد على النصف كأنه رد عليه  
نصف سدس الليل لأنه أخبر عنه فى الآية الأخرى بأقل من الثلثين فقال ان ربك يعلم أنك تقوم  
أدنى من ثلثي الليل يكون هذا نصف ونصف سدس وهو أقل التسمية عندهم ثم قال ونصفه أى ويعلم  
أنك تقوم نصفه أيضا وثلثه أى وتقوم ثلثه فهذه الأخبار أشبه بوطء الأمر من قراءة من كسر فقال  
ونصفه وثلثه يريد وتقوم أدنى من نصفه وهو الربع أو الثلث وأدنى من ثلثه وهو السدس أو نصف  
السدس وقد قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل اذا سمع  
الصارخ يعنى الديك فهذا يكون من السحر فقط فكان هذا يكون سدس الليل أو نصف سدسه فقيه  
رخصة وسعة لآوام الليل قلنا هذا تقريب لا تحديد والله أعلم والنصب اختيارنا فى القراءة على معنى كثرة  
القيام ولمواطأة الخبر عنه للأمر وقد جاء فى الأثر صل من الليل ولو قدر حلب شاة فهذا يكون أربع  
ركعات وقد يكون ركعتين وقال أبو سليمان من أحسن فى نهاره كوفى فى ليله ومن أحسن فى ليله كوفى فى  
نهاره وكان يقول أهل الليل على ثلاث طبقات منهم اذا قرأ متفكرا بكى ومنهم اذا تفكر صاح وراحته  
فى صياحه ومنهم من اذا قرأ وتفكر بهت فلم يبك ولم يصح قلت له من أى شيء صاح هذا ومن أى شيء



بهت هذا فقال لأقوى على التفسير وقال رجل للحسن يا أبا سعيد اني أبيت معافى وأحب قيام الليل واتخذ طهورى فما بالى لأقوم فقال ذنوبك قيدتك يا ابن أخى وكان الحسن اذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغوهم قال أظن ليل هؤلاء ليل سوء ما يقيلون وقال بعض السلف كيف ينجو التاجر من سوء الحساب وهو يلغو بالهار وينام بالليل وقال الثورى حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته قيل له وما هو قال رأيت رجلا بكى فقلت فى نفسى هذا مرء وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكى فقلت ما بالك أتاك نعى بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلمك قال أشد قلت فما ذاك قال بابى مغلق وسترى مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذك إلا بذنوب أحدثته وقال محمد بن شبانة سمعت بعض الشيوخ الثقات المستورين يخذل يقول سمعت ابن الصافي البقال بدينور يقول كان بدينور سجان قال انى بقيت على باب السجن نيفا وثلاثين سنة فما من أحد حمل الى السجن من الذين أخذهم الطوف بالليل إلا سألته فقلت له هل صليت صلاة العشاء الآخرة فى جماعة الا قال لا وقال أبو سليمان لا يفوت أحدا صلاة فى جماعة إلا بذنوب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجناية البعد فكانه بعد من الصلاة والتلاوة اذ فى ذلك قرب ومن هذا قوله تعالى فبصرت به عن جنب وكان الحسن يقول ان العبد ليدنوب الذنوب فيحرم به قيام الليل وصيام النهار وقال بعض العلماء اذا صمت يا مسكين فانظر عند من تفطر وعلى أى شىء تفطر فان العبد لياكل الا كانه فينقلب قلبه عما كان عليه فلا يعود الى حاله الاول وقال آخر كم من أكله منعت قيام الليل وكم من نظرة حرمت قراءة سورة وان العبد لياكل الا كانه أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام سنة فبحسن التفقد تعرف المزيد من النقصان وبقلة الذنوب يوقف على التفقد وكان الفضيل يقول لو رزقت من فهم القرآن وقيام الليل فى أول أمرى ما رزقت الآن ما كنت حديثا قط ولا اشتغلت بغير القرآن ويقال ان طول القيام راحات القيامة وان صلاة الليل كفارات الكبائر وقيل انه جبر ان لما نقص من الفرائض من صلاة الليل وقد كانوا يستحبون فى صلاة النهار كثرة الركوع والسجود وفى صلاة الليل طول القيام واعلم أن صلاة الليل نافلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان متمما لفرائضه وصلاة الليل تكملة لفرائضنا وفى الخبر اذا نام العبد عتد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة واذا توضأ انحلت عقدة وان صلى ركعتين انحلت العقد كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح كسلانا خبيث النفس وفى الخبر أن الرجل اذا نام حتى يصبح بال الشيطان فى أذنه وقد رويانا فى الخبر الآخر ان للشيطان سبعوطا ولعوقا وذرورا فاذا أسعط العبد ساء خلقه واذا العقه ذرب لسانه بالشر واذا ذره نام بالليل حتى يصبح ويستعان على قيام الليل بثلاث أكل الحلال والاستقامة على التوبة وغم خوف الوعيد أو شوق رجاء الموعود والذي

يحرم العبد به قيام الليل أو يعاقب معه بطول الغفلة ثلاث أكل الشبهات واصرار على الذنب وغلبة هم الدنيا على القلب

## الفصل الخامس عشر

في ذكر ورد العبد من التسييح والذكر والصلاة في اليوم واللييلة وفضل صلاة الجماعة وذكر أفضل الأوقات المرجو فيها الاجابة وذكر صلاة التسييح وما يستحب أن يكون شعاره ليكن للعبد في كل يوم وليلة ورد من التسييح وأقل ذلك تسعمائة مرة من أنواع الأذكار التي وردت بها الاخبار فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير مائة مرة فاذا قال ذلك مائتي مرة لم يعمل أحد في يومه أفضل من عمله باثر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وتبارك الله مائة مرة وليقل اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي مائة مرة وليقل استغفر الله الحى القيوم وأسأله التوبة مائة مرة وليقل سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة وليقل لا اله الا الله الملك الحق المبين مائة مرة وليقل ماشاء الله لاقوة الا بالله مائة مرة يقول هذا في كل يوم وفي كل ليلة فان رزق مزيدا عليه فهو فضل والا كان هذا معلومه وقد كان في الصحابة من ورده في كل يوم اثنا عشر ألف تسييحة وكان من التابعين من ورده كل يوم ثلاثون ألفا وحدثونا عن ابراهيم بن أدهم عن بعض الابدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتا عاليا بالتسييح ولم ير أحدا فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أصبح الله عز وجل هذا التسييح منذ خلقت قلت فما اسمك قال مهيبا ئيل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يموت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له وهو هذا التسييح سبحان الله العلى الديان سبحان الله شديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الحنان المنان سبحان الله المسبح في كل مكان وان كان للعبد من الصلاة أو راد معلومة فحسن قد فعل كان من التابعين من ورده في كل يوم ثلثمائة ركعة وأربعمائة ركعة وكان منهم من ورده ستمائة ركعة الى ألف ركعة وأقل ما نقل عنه من الأوراد مائة ركعة في اليوم وكان كرز بن وبرة مقيما بمكة وكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا قال فحسبنا ذلك فكان عشرة فراسخ فلم يذهب الا سابع مائتا وثمانون ركعة قال وكان يختم مع ذلك القرآن في اليوم واللييلة مرتين وقال هشام بن عروة كان أبى يواظب على ورده من التسييح



كما يواظب على جزئه من القرآن وروى عنه أيضا كان يواظب على جزئه من الدعاء كما يواظب على جزئه من القرآن ولا يدع العبد أن يسبح أديار الصلوات الخمس مائة تسبيحة عند كل صلاة مكتوبة وكذلك عند النوم مائة وليواظب على أن يقول إذا أصبح وإذا أمسى ما جاء في تفسير قوله عز وجل له مقاليد السموات والارض فان لذلك ثوابا عظيما وروينا عن عثمان رضي الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن تفسير هذه الآية له مقاليد السموات والارض فقال لقد سألتني عن شيء مما سألتني عنه أحد قبلك هو لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله واستغفر الله الاول والآخر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير من قالها عشر احيان يصيبه وحين يسمى أعطى بها ست خصال فأول خصلة يحرس من ابليس وجنوده والثانية يعطى قنطارا من الاجر والثالثة يرفع له درجة في الجنة والرابعة يزوجه الله عز وجل من الحور العين والخامسة يحضرها اثنا عشر ملكا والسادسة يكون له من الاجر كمن حج واعتمر وتدر وينا في تفسيرها قول آخر من رواه اية أخرى واتصل به ذكر كنز أهل الجنة ما هو فان ضم هذا اليه فقد جمع الروايتين واستوعب الفضيلتين رواه عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم مسائل فأجابها عنها فقال ما مقاليد السموات والارض فقال أن يقول العبد لا اله الا الله محمد رسول الله وأما كنز أهل الجنة فيقول سبحان من في السماء عرشه سبحان من في السماء موضع أثره سبحان من سبقت رحمته غضبه سبحان من لا ملجأ ولا مهرب الا اليه يا عثمان من قالها كل يوم عشر مرات كتب له بها ست خصال ينجيها الله من ابليس وجنوده وان مات مات شهيدا وبنى له قصر في الجنة وكانما قرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان وكانما اشترى ثمانية من ولد اسماعيل واعتقهم ولا يدع قراءة هذه الآيات الست عند كل صلاة يصلها فريضة أو تطوع ففي ذلك ثواب عظيم سبحان رب الرزة عما يصفون الى آخر السورة وقوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وكذلك تخرجون واستغفر للؤمنين والمؤمنات في كل يوم خمسين مرة خمسا وعشرين اذا أصبح وخمسا وعشرين اذا أمسى فانه يكتب من الابدال بأثر في ذلك وروينا من ذلك ولفظ الاستغفار الذي جاء في الخبر أن يقول اللهم اغفر للؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات حيهم وميتهم شاهدهم وغائبهم قريبهم وبعيدهم انك تعلم متقلبهم ومثواهم وليقل هذا الاستغفار في تشهده أيضا فقد جاء ذلك وليقل في كل عشر مرات اللهم اصلح أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال من قاله في كل يوم كتب له ثواب بدل من الابدال وليقل اذا أصبح ثلاثا واذا أمسى ثلاثا اللهم أنت خلقتني وأنت هديتني وأنت تطعمني وأنت تسقيني وأنت تميتني وأنت تحييني أنت ربى لا ربلى سواك ولا اله الا أنت وحدك لا شريك لك فان في ذلك شكر نعمة يومه ولا يدع أن يقول

كلما استيقظ من نومه وكذا أراد المنام هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله في هذا عصمة من الله عز وجل وحرز له من الشيطان وقد جاء في الخبر من قالهن مائة مرة يوم عرفة قبل غروب الشمس ناداه الله عز وجل من فوق عرشه قد ارضيتني وعلى رضاك سلتني ما شئت ولا يدع أن يقول كل غداة وكل عشية فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات وكذلك يسأل الله الجنة ويستعذ به من النار سبعا وكلما سمع الاذان قال لا يقول المؤذن فاذا فرغ فليقل رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً اللهم هذه الدعوة التامة والكلمة الصادقة والصلاة القائمة صل على محمد وآله وأعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته فان كان الاذان لصلاة الصبح أو صلاة المغرب زاد في ذلك اللهم هذا ادبار ليلك واقبال نهارك وأصوات دعائك وحضور صلاتك وشهود ملائكتك صل على محمد وآله ثم ليذع بما أحب وليغتم الصلاة والدعاء بين الاذان والاقامة فانه يستحب وتكون هذه الكلمة هجيره وشعاره في الاوقات فانها من دعاء الابدال فيما بينهم وشعارهم في أوقاتهم ما شاء الله لا قوة الا بالله العفو الغفور يا سلام سلم يارب يارب يا ذا الجلال والاكرام افتح بخير واختم بخير فلا اله الا الله الحي القيوم سبحانه ربنا ان كان وعد ربنا لمفعول يا رب يا رب يا الله يا الله يا عزيز يا عزيز يا قريب يا قريب يا كريم يا غفار يا واسع المغفرة اغفر لي عافنا واعف عنا نسألك العفو والعافية يا غياث المستغيثين وفي جميع ما ذكرنا فضائل وردت بها الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين لهم باحسان طويونا نشر ذلك اذ لم يكن قصدنا ذكر فضائل الاعمال وانما أردنا شرح أورد العمل ولا يدع السواك كلما استيقظ من نوم النهار وبالليل فانه يقال من خير خصال الصائم الا بعد العصر فقد كره للصائم وفي الخبر طيوا طرق القرآن من أفواهكم بالسواك وفي الحديث السواك مطهرة للفم مرضاة للرب عز وجل ويقال ان الصلاة بعد السواك تفضل على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفاً أو كذا ما استعمل فيه السواك أربعة أوقات قبل الزوال للصائم ويوم الجمعة مع الغسل لها وفي قيام الليل وبالغداة عند الاستيقاظ من النوم وقد كانوا يستحبون أن لا يأتي على العبد يوم وليلة الا تصدق فيه بصدقة وان قل مثل لقمة أو تمر حتى كان بعضهم يتصدق بصلصة وبخيط لانه جاء في الاثر كل امرئ يوم القيامة في ظل صدقته والله سبحانه يشكر القليل الدائم وهو أحب اليه من الكثير المنقطع ألم تر كيف ذم من أعطى وقطع في قوله تعالى وأعطى قليلاً وأكدى أي قطع ومدح فواكه الجنة يعيب بذلك فواكه الدنيا في تدبر الخطاب فقال وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة أي فازهدوا من فواكه الدنيا فانها



مقطوعة ممنوعة رغبة في هذه الدائمة وكان من أخلاق السلف أن لا يردوا سائلاً إلا بشيء وإن قل لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة ولقوله صلى الله عليه وسلم للسائل حق ولو جاء على فرس مطوق بفضة ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ترد السائل ولو بظلف محترق ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى السائل عنبه واحدة قال فظفر بعضنا إلى بعض فقالت ما لكم أن فيها لمثاقيل ذرة كثيرة وقد كان من أخلاقهم أن لا يسأل أحد شيئاً أو يراد بأمر مباح فيقول لا لكرهتهم الخلاف ومحبتهم الائتلاف وكان ذلك من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سئل شيئاً قط فقال لا فإن لم يقدر عليه سكت (١) وقد كانوا يجتمعون على الأمر الواحد بقلب واحد ولا يستبد بعضهم بأمر دون بعض ولا يستأثر أحدهم بشيء دون أخيه وبذلك وصفهم الله عز وجل في قوله تعالى وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون أي أمورهم مشاعة فيما بينهم غير مقسومة هم فيها سواء ويستحب للعبد أن يجمع بين هذه الأعمال الأربعة صوم وصدقة وعبادة مريض وشهود جنازة وقد كان هذا طريق المريدين يسارعون إليه ويحرصون عليه وفي الخبر من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي بعضها دخل الجنة فإن اتفقه منها ثلاث أو اثنان فاعجزه ما بقي حسب له تماماً لحسن نيته ولا يدعن الجماعة سيما إذا سمع التأذين أو كان في جوار المسجد وحد الجوار أن يكون بينه وبين المسجد ثلاث دور وأولى المساجد أن يصلي فيه أقربها منه إلا أن يكون له نية في الأبعد لكثرة الخطأ أو لفضل الإمام فيه والصلاة خاف العالم الفاضل أفضل أو يريد أن يعمر بيتاً من بيوت الله عز وجل بالصلاة فيه وإن بعد وقال سعيد بن المسيب من صلى الخمس في جماعة فقد ملأ البرين والبحرين عبادة ولتوضاً لكل صلاة قبل دخول وقتها فانه من المحافظة عايتها ومن حسن معاملتها وقال أبو الدرداء وحلف بالله وما سمعته حالفاً بالله قط قال من أحب الأعمال إلى الله عز وجل ثلاث أمر بصدقة وخطوة إلى صلاة جماعة أو إصلاح بين الناس ويستحب له كلما دخل المسجد أو منزله أن يصلي ركعتين فإن ذلك من عمل الأبرار وكلما خرج منه صلى ركعتين وقد كان السلف لا يخرجون من منازلهم حتى يتوضؤا ويستحب له كلما أحدث أن يتوضأ وكلما توضأ أن يصلي ركعتين فإن ذلك من عمل الأبرار وهو لمن مات على هذا العمل شهادة وإذا خرج من منزله قال بسم الله ما شاء الله حسبي الله توكلت على الله لا قوة إلا بالله اللهم إليك خرجت وأنت أخرجتني اللهم سبلني وسلم مني في ديني كما أخرجتني اللهم أني أعوذ بك أن أزل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك وليقرأ سورة الحمد والمعوذتين ولا يدع صلاة الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله إلى ثمان ركعات إلى اثني عشر ركعة ولا يزيد على ذلك أن نشط أطالهن وإن فتر قصرهن وليجعل من قراءته فيهن والشمس

وضحاها وسورة والضحي وآخر سورة البقرة وآخر سورة الحشر ثم لينتفل بعد ذلك بمن شاء من غير أن تكون ورد الضحي فيلزمه المواظبة عليه وفي حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحي أربعاً ويزيد ما شاء الله وفي خبر عن الله عز وجل يا ابن آدم صل لي أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره وفي حديث أم هانئ بنت أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحي ثمان ركعات وفي الخبر يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني في كل مفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلاً فامرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وأما طتك الأذى صدقة حتى ذكر التسييح والتهليل ثم قال وركتا الضحي تأتي على ذلك كله أو قال تجمعن لك ذلك وقد كان من سيرة المتقدمين دخول المسجد سحراً قبل طلوع الفجر والعود فيه إلى صلاة الصبح ويفضلون هذا الفعل حدثونا عن رجل من التابعين قال دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فالفيت أبا هريرة قد سبقني فقال يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال أبشر فانا كنا نعد خروجنا وعودنا في هذا المسجد هذه الساعة تنتظر الصلاة بمنزلة غزوة في سبيل الله عز وجل أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فافضل الأوقات المرجو فيها الإجابة أربعة عند السحر وعند طلوع الشمس وعند غروبها وبين الأذان والإقامة وأفضل أوقات الليل والنهار أوقات الصلاة المكتوبات وإذا دعا الله سبحانه وتعالى فليدعه بمعاني أسمائه فانها صفاته وهو يحب ذلك وإنما أظهرها ليعرف بها الداعي وليدعوبها مثل أن يقول يا جبار اجبر قلبي يا غفار اغفر ذنبي يا رحمن أصلحني يا رحيم يا تواب تب علي يا سلام سلني واستجب أن يدعو الله عز وجل باسمائه التسعة والتسعين في كل يوم وليلة مرة فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحصاها دخل الجنة وهي متفرقة في جميع القرآن فمن دعا الله عز وجل بها موقناً كان كمن ختمه فان تعذر عليه حفظها فانها منشورة على غير ترتيب فليطرق إليها من حروف المعجم فليذكر من كل حرف ما فيه كان يبتدىء بالالف فينسق ما عليه من الأسماء ثم بالباء ثم بالتاء فيقول يا الله يا أول يا آخر يا باري يا باطن يا تواب وقد يتعذر عليه وجود بعضها في بعض الحروف كغيرها إلا أنها تخرج في سائر الحروف المتيسرة بالأسماء الظاهرة فاذا عد من الأحرف تسعة وتسعين اسماً أجزأه لأنه يجد في الحرف الواحد العشرة فاكثروا ذلك فلا يضره ان لم يعرف في بعض الحروف اسماً اذا أحصى العدد فقد حصل له الفضل للآثر في ذلك



## ذكر صلاة التسبيح

استحب له أن يصلي صلاة التسبيح في الجمعة مرتين مرة نهارا ومرة ليلا وهي ثلثمائة تسبيحة في أربع ركعات أن صلاها نهارا لم يفصل بينهن بتسليم وإن صلاها ليلا سلم فيها سلامين فقد كان الصالحون يصلونها ويتعرفون بركتها ويتذاكرون فضلها وقد روينا فيها روايتين أحدهما حديث الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أولدوا خره قديمه وحديثه وخطأه وعمده سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم ترقع فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا ثم تسجد الثانية فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود ثم تجلس فتقولها عشرا ثم تقوم فذلك خمسة وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة وإن لم تفعل ففي عمرك مرة حدثناه عن أبي داود السجستاني فقال ليس في صلاة التسبيح حديث أصح من هذا فذكر في هذه الرواية أنه يسبح في القيام خمس عشرة مرة بعد القراءة وأنه يسبح عشرا بعد السجدة الثانية في الركعة الأولى قبل القيام كأنه يجلس جلسة قبل أن ينهض وفي الركعة الثانية أيضا كذلك قبل التشهد وروينا في الخبر الآخر أنه يفتح الصلاة فيتوجه ويقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة ثم يقرأ الحمد وسورة ثم يسبح عشرا ثم برقع فيكون له في قيامه خمس وعشرون تسبيحة ولا يسبح بعد السجود في الجلسة الأولى بين الركعتين ولا في جلسة التشهد شيئا وكذلك روينا في حديث عبد الله بن زياد بن سمعان عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه صلاة التسبيح قال فيها يفتح الصلاة مكبرا ثم يقول فذكر الكلمات وزاد فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال فيه يقول ذلك خمس عشرة مرة ولم يذكر بعد السجدة الثانية عند القيام أن يقولها وهذه الرواية أحب الوجهين إلى وهو اختيار عبد الله بن المبارك حدثونا عن سهل بن عاصم عن ابن وهب قال سألت ابن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها فقال يقول سبحان الله والحمد لله الكلمات خمس عشرة مرة ثم يتعوذ ويقرأ فاتحة الكتاب وسورة ثم يقولها عشرا ثم برقع وذكرها قال فذلك خمس وسبعون يصلي أربع ركعات على هذا إن صليت ليلا فاحب أن يسلم في

الركعتين وإن صليت نهرا صليت أربعاً وإن شئت سلمت وإذا عد في الركوع فعد بأصبعه على ركبته وفي السجود بأصبعه على الأرض وحدثونا عن محمد بن جابر قال قلت لابن المبارك في صلاة التسبيح إذا رفعت رأسى للقيام من آخر السجدةتين أصبح قبل أن أقوم قال لا تلك القعدة ليست من سنة الصلاة وقال ابن أبي رزمة عن ابن المبارك قلت له يقول سبحان ربى العظيم ثلاث مرات سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات قال نعم قلت فإن سها يسبح في السهو عشراً قال لا إنما هي ثمانمائة تسبيحة وأحب أن تكون السورة التي يقرأها في صلاة التسبيح مع الحمد فوق العشرين آية فقد رويانا في حديث عبد الله بن جعفر الذي رواه اسماعيل بن رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في السورة التي بعد أم القرآن عشرين آية فصاعداً وكذلك أحب زيادة لا حول ولا قوة إلا بالله لما ذكرناه في الخبر الآخر فإن قرأ مع فاتحة الكتاب في كل ركعة عشر مرات قل هو الله أحد فقد ضاعف العدد واستكمل الأجر

### الفصل السادس عشر

في ذكر معاملة العبد في التلاوة ووصف التالين للقرآن حق تلاوته بقيام الشهادة استحباب للريد أن يختم القرآن في كل اسبوع ختمتين ختمة بالنهار وختمة بالليل ويجعل ختمة النهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويختم ختمة الليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل بختمته أول النهار وأول الليل فإن الملائكة تصلي عليه إن كانت ختمته ليلاً حتى يصبح وتصلي عليه إن كان ختمته نهراً حتى يمسي فهذان الوقتان يستوعبان كلية الليل والنهار وفي الخبر لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمران يقرأ القرآن في كل سبع وكذلك جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة وروينا عن يحيى بن الحارث الدينارى عن القاسم بن عبد الرحمن قال كان عثمان بن عفان رضى الله عنه يفتح ليلة الجمعة بالبقرة الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد يوسف الى مريم وليلة الاثنين بطة الى طسم موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالغنكبوت الى صاد وايلة الاربعاء بتنزيل الى الرحمن ويختم ليلة الخميس وكذلك كان زيد بن ثابت وأبى يختمان القرآن في كل سبع وروينا عن ابن مسعود انه سبع القرآن في سبع ليال فكان يقرأ في كل ليلة بسبعة الا أن تأليفه على غير ترتيب مصحفنا هذا فلم يذكره لان الاعتبار لا يتبين به وجماعة يذكر عنهم ختم القرآن في كل يوم وليلة وقد ذكره ختمه في أقل من ثلاث طائفة والتوسط من ذلك ما ذكرناه وهو أن يختم في كل ثلاثة أيام

ذكر أحزاب القرآن وكيف حزبه الصحابة رضى الله عنهم

وان قرأ القرآن أحزاباً في كل يوم وليلة حزبا فحسن وهو سنة فذلك أشد لمواطأة القلب وأقوم للترتيب وأدنى الى الفهم وإن أحب قرأ في كل ركعة ثلث عشر القرآن أو نصف ذلك



يكون الجزء من الأجزاء الثلاثين في كل ركعة أو ركعتين فإن قرأ في كل ورد حزبا أو حزبين أو دون ذلك لحسن وأحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والمفصل من ق ف هذه كانت أحزاب القرآن ولذلك حزبه الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وكانوا يقرؤنه كذلك وفي ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأنه حزبه على عدد هذه الآي اذ عددها ستة آلاف ومائتان وست وثلاثون آية وقد اعتبرت ذلك في كل حزب فرأيت يتقارب وهذا قبل أن تعمل الانخاس والعواشر والأجزاء فمأسوى هذا محدث يقال ان الحجاج جمع قراء البصرة والكوفة منهم عاصم الجحدري ومطر الوراق وشهاب بن شريفة فأمرهم بذلك وقد كان الحسن وابن سيرين ينكران هذه الانخاس والعواشر والأجزاء وروى عن الشعبي و ابراهيم كراهية النقطة بالجرمة وأخذوا لجر على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده نقطا كبارا عند منتهى الآي فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآي ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتيم والقوائم وقالوا لا بأس به لانها علامة تعرف بها واعلم انه لا يجذفهم القرآن الفهم الذي يكشف بمشاهدته ويظهر من الملكوت قدره عبد فيه احدى هذه الخصال أدنى بدعة أو مصر على ذنب أو عبد في قلبه كبر أو مقارف لهوى قد استكن في قلبه أو محب الدنيا أو عبد غير متحقق بالايان أو ضعيف اليقين ولا من هو واقف مع مقراه ولا عبد مهم يتبع حروفه واختياره ولا ناظر الى قول مفسر ساكن الى عليه الظاهر ولا راجع الى معقوله ولا قاض بمذاهب أهل العربية واللغة في باطن الخطاب وسر المروءة ولا كلهم محجوبون بعقولهم مردودون الى ما يقدر في علومهم وموقوفون مع ما تقرروا في عقولهم وزيدهم على مقدار علومهم وغرائز عقولهم وهؤلاء مشركون بعقولهم ومعلومهم عند الموحدين فهذا داخل في الشرك الخفي الذي أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء قال محمد بن علي بن مساناة اذ معقوله وعليه عن عقل غير كامل لان العقل الكامل ما عقل عن الله عز وجل وفهم حكمه وكلامه ويعقل به كلامه وقد قال الرسول صلوات الله عليه في صفة كمال العقل العاقل من عقل عن الله سبحانه وتعالى أمره ونهيه وفي الخبر أكثر منافق أمتي قراؤها فهذا نفاق الوقوف مع سوى الله تعالى والنظر الى غيره لانفاق الشرك والانكار لقدرة الله عز وجل فهو لا ينتقل عن التوحيد ولكنه لا ينتقل الى مقام ازيد فاذا كان العبد ملقيا السمع بين يدي سميعة مصغيا الى سر كلامه شهيد القلب لمعاني صفات شهيد ناظرا الى قدرته تاركا لمعقوله ومعهود عليه متبرئا من حوله وقوته معظما للبتكلم واقفا على حضوره مفتقرا الى الفهم بحال مستقيم وقلب سليم وصفاء يقين وقوة علم وتمكين سمع فصل الخطاب

وشهد علم غيب الجواب وأفضل القراءة الترتيل لانه يجمع الامر والتدبر والتذكر روى عن  
على رضى الله عنه لاخير في عبادة لافقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وعن ابن عباس لان أقرأ البقرة وآل  
عمران ارتلها وتدبرهما أحب الى من أن أقرأ القرآن كله هزيمة وروى عنه أيضا لان أقرأ اذا زلزلت  
والقارعة أتدبرهما أحب الى من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلتا في صلاة  
فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة والآخر قرأ القرآن كله فقال هما في الاجر سواء لان  
قيامهما كان واحدا وأفضل الترتيل والتدبر في القرآن ما كان في صلاة ويقال ان التفكير في الصلاة  
أفضل منه في غير الصلاة لانهما عملان وهذا هو التفكير في معاني التدبر والفهم بخطاب الوعد والوعيد  
والزجر والامر تعظيما للتوعد واجلالا للآمر وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل فقال  
طول القنوت وروى في خبر آخر من سجد لله عز وجل سجدة رفعه الله عز وجل بهادرجة وانه قال لابي  
فاطمة خادمة وقد سأله مرافقته في الجنة فقال أعنى بكثرة السجود وروينا عن أبي ذر الغفاري رضى الله عنه  
انه قال انه كثرة السجود بالنهار وانه طول القيام بالليل ويقال ان العبد يحشر عند الموت من قبره على هيئته  
في صلاته من السكوز والطمأنينة وتكون راحته في الموقف على قدر راحته وتنعمه بالصلاة وروينا  
معنى هذا عن أبي هريرة وعلى هذا المأني تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال أرحنا بالصلاة أي  
روحنا اليها نعمنا بهامن الروح والراحة اليها ويقال أرحنا بالشيء أي روحنا وأرحنا منه أي أسقطه عنا  
وخفف عنا منه ولم يقل أرحنا منها كيف وقرة عينه فيها وقال بعضهم اني لافتح السورة فيوقفني بعض  
ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وما قضيت منها وطري وقال سليمان بن أبي سليمان الداراني انه  
وعند ابن ثوبان أخاله أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فائقه أخوه من الغد قال وعدتني ان تفطر  
عندي فأخلفت فقال لو لا ميعادك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك اني لما صليت العتمة قلت أو تر قبل أن  
أجيئك لاني لا آمن ما يحادث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت لي روضة خضراء فيها أنواع الزهر  
من الجنة فما زلت أنظر اليها حتى أصبحت وقال عز وجل كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه قيل القرآن  
قوى ايمانهم بعلم القرآن فالقرآن روح الايمان وتقويتهم استعمالهم به وفي التفسير يا يحيى خذ الكتاب  
بقوة قيل بجد واجتهاد ومثله خذوا ما آتيناكم بقوة قيل بعمل به وقيل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث  
نفسك بشيء فقال أو شيء أحب الى من القرآن أحدث نفسي به وهذه صفة قوى مكين ويقال ان في  
القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيج ورياضا وخانات فالميادين القرآن والراآت  
بساتين القرآن والخانات مقاصيره والمسبحات عرائس القرآن والحواميم دياج القرآن والمفصل  
رياضه والخانات ما سوى ذلك فاذا جال المرید في الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد



العرائس وابس الدياج وتنزه في الرياض وسكن غرف الخانات اقتطعه وأوقفه ما يراد وشغله الشاهد به عما سواه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وكان له صلى الله عليه وسلم في كل ردة فهم ومن كل كلمة علم فينبغي أن يكون قلب التالى بوصف كل كلمة يتلوها مشاهدا لمعناها إلى ما يفتح الله عز وجل له من المزيد عليها من مجاورتها ومع ما يفهم بها من غيرها ويشهد غيرها منها فقد كان بعضهم يقول كل آية لا أتفهمها ولا يكون قلبي فيها لم أعد لها ثوابا وكان بعض السلف إذا قرأ السورة ولم يكن قلبه فيها أعادها ثانية فإذا مر بتسبيح وتكبير سبج وبروان مر بدعاء واستغفار دعا واستغفر وانسر بمخوف ومرجو استعاذ وسأل فذلك معنى قوله عز وجل يتلونه حق تلاوته وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوته وعلى هذا المعنى ما روى في الخبر من أراد أن يقرأ القرآن غضا بما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد أى على معنى تلاوته لانه كان يقرأ بقلب شهيد وسمع عتيد وبصر حديد فكان يتلو القرآن على معانى الكلام وعلى شهادة وصف المتكلم الوعيد منه بالتحزين والوعيد بالتشويق والوعظ بالتخويف والابذار بالتشديد والتفسير بالترقيق والتبشير بالتوفيق لانه كان عالما بصفات المتكلم واجدا لذوق الكلام فمثل هذا العبد أحسن الناس صوتا بالقرآن كما جاء في الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله ومن هذا قيل إذا قرأتم القرآن فابكوا وإن لم تبكوا فتابوا ومثل هذا أن القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا أى أن القرآن لما فيه من التهديد والوعيد والوثائق والعهود يوجب البكاء والحزن فإن لم تحزنوا وجدا ولم تبكوا نفسا يقينا فتابوا وتحازنوا لفظا لاجل التصديق والاقرار به فندبهم إلى التحازن في التلاوة والتباكى ليجتمع هم العبد في المتلو فيتدبر الكلام عسى أن يكون قلبه بمعناه فيكون التباكى والتحزين سببا لجمع همه وفراغ قلبه لأن المتباكى الصادق مجتمع الهم فيما يبكيه والحزين حاضر القلب بمجموع الفكر مشغول عن سوى مبكيه من ذلك ما روينا عن ابن عباس إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبكوا بين أحدكم فليبك قلبه فبكاء القلب حزنه وخشيته أى فإن لم تبكوا بكاء العلماء عن الفهم فتحزن قلوبكم على فقد البكاء وليخش كيف لم يوجد فيكم وصف أهل العلم وقدر وينا في غرائب التفسير من معنى قوله تعالى وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار قال هي العين الكثيرة البكاء وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء قال هي العين القليلة البكاء وإن منها لما يهبط من خشية الله قال هو بكاء القلب من غير دموع عين قال ثابت البناني رأيت في النوم كاني أقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فلما فرغت قال هذه القراءة فإني البكاء وكان الحسن يقول والله ما أصبح اليوم عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقل فرجه وأكثر بكاءه وقل ضحكته وكبر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته والناس في التلاوة على ثلاث

مقامات أعلامهم من شهد أوصاف المتكلم في كلامه و يعرف أخلاقه بمعاني خطابه وهذا مقام العارفين من المقربين ومنهم من يشهد ربه تعالى ينجيه بالطافه ويخاطبه بانعامه واحسانه فمقام هذا الحياء والتعظيم وحاله الاصغاء والفهم وهذا للابرار من اصحاب اليمين ومنهم من يرى انه ينجى ربه عز وجل فمقامه السؤال والتملق وحاله الطلب والتعلق وهذا للمعترفين والمريدين وهم من خصه اصحاب اليمين وينبغي للعبد أن يشهد في التلاوة ان مولاه يخاطبه بالكلام لانه سبحانه متكلم بكلام نفسه وليس للعبد في كلامه كلام وانما جعل له حركة اللسان بوصفه وتيسير الذكر بلسانه بحكم ربه عز وجل حدا للعبد ومكانا له كما كانت اشجرة وجهة لموسى عليه السلام وكلبه الله عز وجل منها ويقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يتلوه ما أطاقوه حتى يأتي اسرافيل وهو ملك اللوح المحفوظ فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته اذ كان الله تعالى أطاقه ذلك لما استعمله به وقال جعفر بن محمد الصادق والله لقد تجلى الله عز وجل لخلقه في كلامه ولكن لا يصرون وقال أيضا وقد سأله عن شيء لحقه في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك نقال ما زلت أردد الآية على قاي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم تثبت جسمي لمعاينة قدرته تعالى وكذلك الخصوص يرددون الآية بقلوبهم على قلوبهم ويتحققون بها في شهادتهم بمدد من شهيدهم وسيدهم حتى يستغرقهم الفهم فيغرقون في بحر العلم فان تصرت شهادة التالي عن هذا المقام فيشهد أنه ينجيه بكلامه ويتملقه بمناجاته فان الله عز وجل انما خاطبه بلسانه وكله بحركته وصوته ليفهم عنه بعلمه الذي جعل له ويعقل عنه بفهمه الذي قسم له حكمة منه ورحمة اذ لو تكلم الجبار عز وجل بوصفه الذي يدركه سمعه لما ثبت للكلام عرش ولا ثرى ولا لاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات انواره فحجب ذلك في غيب علمه عن العقول وستر بصنع قدرته عن القلوب وأظهر للقلوب علوم عقولها وأشهد للعقول عرف معقولها بلطفه وحنانه ورحمته واحسانه وبلغنا في الاخبار السالفة ان وليا من أولياء الله عز وجل من الصديقين ابتعثه في الفترة الى ملك من الجبابرة يدعو الى التوحيد والى شريعة الانبياء فسأله الملك عن اشياء من معاني التوحيد فجعل الصديق يجيبه عنها بما يقرب من فهمه ويدركه عقله من ضرب الامثال بما يستعمله الناس بينهم ويتعارفونه عندهم الى ان قال له الملك أفرأيت ما يأتي الانبياء اذا ادعيت انه ليس بكلام الناس ولا رأيهم أمن كلام الله هو قال الحكيم نعم قال الملك فكيف يطيق الناس حمله قال الصديق انا رأينا الناس لما أرادوا ان يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها لم يجدوا الدواب والطيور تحمل كلامهم فوضعوا لها من النقر والصفير والزجر ما عرفوا انها تطيق حمله فكذلك الناس يعجزون



أن يحملوا كلام الله ككأنه بكلامه وصفته فصاروا بماتراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كهوت الزجر والنقر الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الأصوات من أن شرف الكلام بشرفها وعظم بتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا فكما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح التي فيها وكذلك أصوات الكلام تشرف وتكرم للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العادل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من شعاع الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه الشاهد أمره كالشمس الغزيرة الظاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقع على سرها فالكلام أعظم وأشرف من ذلك هو مفتاح الخزائن النفسية وباب المنازل العالية ومراقى الدرجات الشريفة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الاسقام التي من سقى منه لم يسقم اذالبسه من لم يتسلح به أبدى عورته واذا تسلاح به غير أهله لم يخرج الامنهم نقلت هذا نقلا من كلام الصديق الحكيم الذي خاطب به الملك فاستجاب له باذن الله عز وجل فهذا وصف كلام الله عز وجل الذي جعل الله لنا آية وعبرة ونعمة علينا ورحمة فانظر الى الحكيم كيف جعل عقول البشر في فهم كلام الله العظيم بمنزلة فهم البهائم والطيور بالنقر والصفير الى عقول البشر وجعل النقر والصفير والافهام من الناس للانعام وللهمام مثلا لما أفهم الله تعالى به الانام من معاني كلامه الجليل بما ألهم به من الكلام ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم فهذه قدرة لطيفة من قدرته التي لا تتناهى وحكمة محكمة من حكمه التي لا تضاهى انه حكيم عليم ثم ليشهد العبد أنه مقصود بجميع القرآن من فاتحته الى خاتمته مراد معنى به له ضربت الامثال به وفيه جميع ذكره وأوصافه لان الله سبحانه وتعالى لما تكلم بهذا الكلام وخاطب به المؤمنين كان هو واجدهم وكان حاضرا معهم وقد سوى الله عز وجل بين المؤمنين في تنزيل القرآن عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى من المعاني فقال واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به كما قال لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم وكذلك قال وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون وقال كذلك يضرب الله للناس أمثالهم يعني صفاتهم وقال ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات كما قال ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وقال عز وجل واتبع ما يوحى اليك واصبر ثم قال اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم وقال فاستقم كما

أمرت ومن تاب معك غير أنه سبحانه عم الجلة بالبصائر والبيان وخص بالهدى والرحمة أولى التقى والايان فمن ذلك قوله عز وجل هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين فالموقنون هم المتقون والمهديون هم المرحومون وقد أمرنا بطلب فهم القرآن كما أمرنا بتلاوته وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال اقرؤا القرآن واتمسوا غرائبه وقال ابن مسعود من أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن ومن حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق نبيا لتفترق أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلما ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فان فيه نبأ ما كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم وبين من خالفه من الجبابرة قصمه الله ومن ابتغى العلم من غيره أضله الله وهو حبل الله المتين ونور المبين وشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقام ولا يزيع فيستقيم ولا تنقض عجايبه ولا يخلقه كثرة الرد هو الذي سمعته الجن فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم وروينا عنه في حديث حذيفة لما أخبر در رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال فقات يارسول الله فما تأمرني ان أدر كذا فقال تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه فقال تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه ففيه النجاة ثلاثا وعن علي رضي الله عنه قال ما أسر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه الناس الا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه وعنه رضي الله عنه انه قال ومن فهم فسر جمل العلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره في قوله عز وجل ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال الفهم في كتاب الله عز وجل وقال أحسن القائنين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ورفع الفهم مقام فوق الحكم والعلم وأضافه اليه للتخصيص وجعله مقاما عاما فيهما فاذا فهم العبد الكلام وعامل به المولى تحقق بما يقول وكان من أصحابه ولم يكن حاكيا لقائله مثل أن يتلو منه أنى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم ومثل أن يقول عليك توكلنا واليك أنبنا ومثل قوله ولنصبرن على ما آذيتموننا فيكون هو الخائف لليوم العظيم ويكون هو المتوكل المتيب وهو الصابر على الاذى متوكل على المولى ولا يكون مخبرا عن قائل قاله فلا يجد حلاوة ذلك ولا دبرائه فاذا كان هو كذلك وجد حلاوة التلاوة وتحقق جزء الولاية وكذلك اذا تلا الاى المذموم أهلها الممقوت فاعلمها مثل قوله تعالى وهم في غفلة معرضون وقوله فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ومثل قوله عز وجل ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون فما أقبح من يعيب ذلك وهو من أهله وما أعظم أن يذم أهل ذلك وهو بوصفه فهذا من حجج القرآن عليه فلا يجد



مع ذلك حلاوة المناجاة ولا يسمع خطاب المناجى لان وصفه المذموم قد حجب به وهو الهوى المردى عن حقيقة الفهم قد حرمه ولان قسوة قلبه عن الفهم صرفه و كذبه فى حاله عن البيان وأخرسه فاذا كان هو المتيقظ المقبل فهو التائب الصادق سميع فصل الخطاب ونظر الى الداعى وله استجاب وقد اشترط الله عز وجل للانابة التبصرة وحضور القلب للتذكرة فقال عز وجل تبصرة وذكركى لعل عبد منيب وقال وما يتذكر الا من ينيب وقال عز وجل انما يتذكر اولوا الالباب الذين يوفون بعهدهم الله ولا ينقضون الميثاق فالاستقامة على التوبة من الوفاء بالعهود وتعدي الحدة فمن نقض الميثاق وقلة الصدق والانابة هى التوبة والاقبال على الله عز وجل والالباب هى العقول الزاكية والقلوب الطاهرة وينبغى للتالى الخثف الناصح لنفسه وللخلق السليم القلب اذا تلا أى الودع والمدح ومحاسن الوصف ومقامات المقر بين أن لا يشهد نفسه هناك ولا يراها مكانا لذلك بل يشهد للمؤمنين فيها وينظر الى الصديقين منها سلامة ونصحها فاذا تلا أى الممقوت أهلها المتهدد عليها المذموم وصفها من مقامات الغافلين وأحوال الخاطئين شهد نفسه هناك وانه هو المخاطب المقصود بذلك خوفه وشفقافه هذه المشاهدة يرجو للخلق ويخاف على نفسه ومن هذه الملاحظة يسلم قلبه للعباد ويمتت نفسه وروى نافع عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان يقول اللهم انى أستغفرك لظلمى وكفرى قال فقلت يا أمير المؤمنين هذا الظلم فما بالك بالكفر فتلا قوله ان الانسان لظلم كفار فان قلب هذان المعنيان على عبد حتى يشهد نفسه فى المدح والوصف ويشهد غيره فى الذم والمقت انقلب قلبه عن وجهة الصادقين وتكذب بقصده عن صراط الخائفين فهلك وأهلك لان من شهد البعد فى القرب لطيف به بالخوف ومن شهد القرب فى البعد مكر به فى الامن وقال بعض العلماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلوته كأننى أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أتله كأننى أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمع من المتكلم عز من قائل فعندها وجدت له نعيما ولذة لأصبر عنها وقال عثمان رضى الله عنه أو حذيفة لو طهرت القلوب لم تشبع من تلاوة القرآن وقال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة و تنعمت به عشرين سنة وقال بعض علمائنا لكل آية ستون ألف فهم وما بقى من فهمها أكثر وعن علي رضى الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وعن أبي سليمان الداراني انى لا تلو الآية فأقيم فيها أربع ليال و ذكر خمس ليال ولو لا انى أقطع الفكر فيها لما جاوزتها الى غيرها وروينا عن بعض الساف أنه بقى فى سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ منها وحدثنا عن بعض العارفين قال لى فى كل جمعة ختمة وفى كل شهر ختمة وفى كل سنة ختمة ولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد يعنى ختمة التفهم والمشاهدة وكان هذا يقول أقمت نفسي فى العبودية مقام الاجراء فأنا أعمل مياومة

و مجامعة و مشاهرة و مسانهة و انما حجب الخلق عن فهم كنه الكلام و معرفة سر المراد لانه حجبهم عن حقيقة كنه معرفته و انما أعطاهم من معرفة الكلام بقدر ما أعطاهم من معرفة المتكلم اذ بمعاني كلامه تعرف معاني صفاته و أفعاله و أحكامه و لان معاني كلامه من معاني أوصافه و أخلاقه لذلك جاء فيه السهل اللطيف و الشديد العسوف و المرجو و المخوف لان من أوصافه الرحمة و اللطف و الانتقام و البطش فلما لم يصلح أن يعرفوه كعلمه بنفسه لم يصلح أن يعلم كنه كلامه الا هو و يعرف كنه صفاته الا هو فاعلم الخلق لمعاني كلامه اعرفهم لمعاني الصفات و اعرف العباد بمعاني الأوصاف و الاخلاق و غوامض الاحكام اعرفهم بسر اثر الخطاب و وجه الحروف و معاني باطن الكلام و أحقهم بذلك أخشاهم له و أخشاهم له أقربهم منه و أقربهم منه من خصه بآثرته و شمله بعنايته فقد جاء في الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من اذا قرأ رأيت أنه يخشى الله و لا يخشاه حتى يعرفه و لا يعرفه حتى يعامله و لا يعامله حتى يقربه و لا يقربه حتى يعنى به و ينظر اليه فعندما يعرف سر الخطاب و يطلع على باطن الكتاب فاذا سجد العبد سجود القرآن فليدع في سجده بمعاني الآية من الخير و ليستعد من معاني شرها فان ذلك فعل العلاء بالقرآن و الله يحب ذلك و لتلك المعاني أسجد لهم مثل أن يقرأ قوله عز و جل خروا سجدا و سبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك و أعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك و مثل هذا قوله عز و جل و يخرون للاذقان يكون و يزيدهم خشوعا فليقل اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك و على هذه المعاني و نحوها و ليكن القرآن هو علمه و عمله و ذكره و دعاؤه و همه و شغله فعنه يسأل و عليه يثاب و مقامه منه و ذكره فيه و أحواله فيه مجموع له ذلك كله فيه فبكلامه عرفه العارفون و بمخاطبته شهد أوصافه الموقنون فعلومهم من كلامه و مواجيدهم عن علومهم و مشاهدتهم عن معاني أوصافه و كلامهم عن مشاهدتهم لان ضرور الكلام عن الله هي معاني الصفات فنه كلام راض و منه كلام غضبان و منه كلام منعم و كلام منتقم و كلام جبار متكبر و حنان متعطف فاذا كان العبد من أهل العلم بالله و الفهم عنه و السمع من الله عز و جل و المشاهدة له شهد ما غاب عن غيره و أبصر ما عسى عنه سواه و قد قال سبحانه و تعالى فلا أقسم بما تبصرون و ما لا تبصرون و قال عز و جل فاعتبروا يا أولي الأبصار معناه في الفهم اعتبروا الى فقد أبصرتم قالتا قد تكون بمعنى تاء الفعل تدخل للتحقيق و الوصول بالوصف و المبالغة في الفعل فلما أعطاهم الأيدي و الأبصار عبروا بقواهم الى ما أبصروا فقرروا الى الله عز و جل من الخلق حين ذكره بما خلق فخرجوا على معيار حسن الابتلاء و لم ينقصهم البلاء شيئا فكانوا كما أخبروا كالذي أمر في قوله عز و جل و من كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فقرروا الى الله ثم قال و لا تجعلوا مع الله الها آخر فكانوا هم الموحدون المخلصون له و كان هو المنفرد المستخلص لهم ثم



جاوزوا التذكرة بالاشياء اليه فذكروه عنده به فحيث هربوا اليه منه حين هملوه به فلم يتأهوا الى ما سواه كما لم يعبدوا الا اياه وكذلك رأيت في مصحف عبد الله فقروا الى الله منه اني لكم منه نذير مبين وفي الخبر عن ابن مسعود وبعض الرواة يرفعه وقد روينا مسندا من طريق وهم خصوص العارفين من المحبين والخالصين اطلعوا على السرو وأوقفوا على الخبر فكانوا مقربين شاهدين ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا فنقول فظهره لأهل الحرية وباطنه لأهل اليقين وحمده لأهل الظاهر ومطلعه لأهل الاشراف وهم العارفون المحبون والخائفون اطلعوا على لطف المطلع بعد أن خافوا هول المطلع فاودعوا السر عند مقام أمين وأوقفوا على الخبر في حال مكين فكانوا لديه مقربين اذ كانوا به شاهدين وقال النبي صلى الله عليه وسلم يرى الشاهد مالا يرى الغائب فمن حضر شهد ومن شهد وجد ومن وجد وحده ومن وحده عزز ومن غاب عني ومن عني فقد ومن فقد نسي ومن نسي فقد نسي وقد قال الله عز وجل كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى أى تركتها فلم تعبأ بها ولم تنظر اليها وهكذا اليوم تترك فلا ينظر اليك برحمة ولا تكلم بلطف ولا تزلف بقرب

### الفصل السابع عشر

فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلام وفيه مدح العالمين وذم الغافلين عنه وتفسير الغريب والمشكل من القرآن باختصار الاصول الدالة على المعنى

فأما ظاهر الكلام فعلى معنيين عجيبين وهو مجمل مختصر وموصل مكرر فاجماله واختصاره طلب بلاغة والايجاز قال الله تعالى ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين ومكرر دوة تفصيله الافهام والتذكاري قال الله تعالى ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون وقال عز وجل في المبهم المجمل والتوحيد المفصل الر فهذا ثلاثة أسماء الله لطيف رحيم وقيل بل هي حروف من اسم وهو الرحمن ثم أظهر السبب فقال كتاب أحكمت آياته يعنى بالتوحيد ثم فصلت أى بالوعد والوعيد ثم قال من لدن حكيم أى للاحكام خبير أى بالاحكام خبير بالتفصيل للحلال والحرام ألا تعبدوا الا الله هذا هو التوحيد الذى أحكمه اننى لكم منه نذير وبشير هذا هو الوعد والوعيد الذى أعلمه فمن المختصر للايجاز قوله تعالى وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها ففى هذا مضمرة ومخدوفان فالمضمرة قوله مبصرة المعنى آية مبصرة فاضمر ومخدوفاه قوله فظلموا بها المعنى ظلموا أنفسهم بالكذب بها فاختصرت كلمتان من كلمتين للايجاز ومثله قوله وهى خاوية على عروشها الخواء الخلاء والعروش السقوف وهو جمع عرش فكيف تكون خاوية من العروش والعروش موجودة فيها فهذا من المختصر المخدوف ومعناه وهى خاوية من ثمرها أو من أهلها واقعة على عروشها ومثله قوله تعالى ولكن

البر من آمن بالله واليوم الآخر حذف الفعل وأقيم الاسم مقامه فالمعنى فيه ولكن البر من آمن بالله وقد يكون من المبدل فيكون المحذوف هو اسم أبدل الفعل مكانه ولكن البر من آمن بالله فلما كان البر وصفه أقيم مكانه وبمثل معنى الأول قوله عز وجل وأشرىوا في قلوبهم العجل أى حب العجل ومن ذلك قوله عز وجل أقتلت نفسا زكية بغير نفس ولم يذكر قتله والمعنى بغير نفس قتلها فحذف الفعل ومثله أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض أضمر قوله بغير نفس قتلها أو بغير فساد في الأرض فاكفى عنه بذكر غير الأولى وكذلك قوله من في السموات والأرض معناه ومن في الأرض وكذلك قوله فما يكذبك به بالدين هو متصل بقوله سبحانه لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وفصل بينهما النعت والاستثناء والمعنى فما يكذبك به هذا البيان أيها الإنسان بالديانة فأى شيء يحملك على التكذيب بأن تدن الله تعالى وهو أحكم الحاكمين ومن المبدل المضمر أيضا إذا لا ذنك ضعف الحياة وضعف الممات المعنى ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب الموتى فاضمر ذكر العذاب وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة فأقام الوصف مقام الاسم ويصلح أيضا أن يترك الوصف على لفظه ويضمر أهل فيكون ضعف عذاب أهل الحياة وضعف عذاب أهل الممات كما أضمر أهل في ذكر القرية وذكر العير فقال واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها والمعنى واسأل أهل القرية واسأل أهل العير ومن هذا المعنى قوله تعالى ثقلت في السموات والأرض هو من المبدل المضمر فبدله ثقلت ومعناه خفيت أبدل بدلالة المعنى عليه لأن الشيء إذا خفي عليه ثقل وكذلك قوله في السموات ومعناه على ودضمر أهل والمعنى خفيت على أهل السموات وأهل الأرض لا تأتكم إلا بغتة يعنى فجأة ومنه قوله عز وجل تفتؤنذ كر يوسف فيه ضمير ومحذوف فمحذوفه تزال ودضمره لا التي هي جواب القسم والمعنى قالوا تالله لا تزال تفتؤنذ كر يوسف فاضمرت لا وأبدلت تزال بقوله تفتؤن وهى من مختصر الكلام وفصيحه وبليغه وهى لغة لبعض العرب وفى القرآن من كل لغة ومن هذا قوله عز وجل وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون وقوله سبحانه بدلوا نعمة الله كفرا معناه تجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون وكذلك بدلوا شكر نعمة الله كفرا بها ومثله وكأين من قرية أهلكناها وكأين من قرية أهلكناها معناه أهل قرية مثل قوله واسأل العير المعنى أهل العير والعير هى الأبل المجهولة وهذا الذى تسميه النحويون المجاز وهكذا قوله ان هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم معناه للطريقة التى هى أقوم ومثل هذا قوله عز وجل وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن أى يقولوا الكلمة التى هى أحسن ومثل هذا قوله ادفع بالتي هى أحسن السيئة أى بالكلمة أو بالفعل التى هى أحسن ومثل قوله ان الذين سبقتم لهم من الحسنى أى الكلمة الحسنى والوجه الآخر أن الحسنى اسم لانعت فمعناه الجنة وهكذا قوله على ملك



سليمان أى على عهد مالك سليمان فأضمر قوله عهد ومثل قوله وآتانا ما وعدتنا على رسالك أى على السنة رسلك فأضمر السنة ومن الممكن المضمر قوله تعالى وما أنسانيه الا الشيطان أضمر الحوت وذكره واسم موسى للاختصار والمعنى وما أنساني ذكر الحوت لك الا الشيطان ومثله قوله انا أنزلناه فى ليلة القدر أى أنزلنا القرآن فكنى عنه ولم يتقدم له ذكر و كذلك قوله حتى توارت بالحجاب يعنى توارت الشمس بحجاب الليل فكنى عنها ولم يجر لها ذكر ومثله قوله عز وجل وما يلقاها الا الذين صبروا أى الكلمة الطيبة أو الفعلة التى هى أحسن وبمعناه قوله تعالى ولا يلقاها الا الصابرون يعنى كلمة الزهد فى الدنيا ومقالة الترغيب والرغبة فى الآخرة عائد على قوله تعالى ويلكم ثواب الله خير أى هذه المقالة ومن المبدل المختصر قوله عز وجل واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم معناه حملته العزة على الاثم أى حمله التعزز والانفة على الاثم ولم يبال فأخذته بمعنى حملته وبالاثم بمعنى على الاثم ومن هنا قوله لا تأخذه سنة ولا نوم أى لا تحمله سنة ولا نوم لأن السنة تحمل العبد أى تذهب به عن التيقظ ومن المنقول المنقلب قوله عز وجل يدعو لمن ضره أقرب من نفعه اللام فى لمن منقولة والمعنى يدعو من ضره أقرب من نفعه ومثله لتوء بالعصبة معناه لتوء العصبة بها أى لتثقل بحملها لتثقلها عليهم ومثله قوله وطور سينين سلام على آل ياسين وهو مما قلب اسمه لازدواج الكلم المعنى طور سيننا و سلام على الياسين قيل ادريس لأن فى حرف ابن مسعود سلام على ادريس ونحوه وجعلوا القرآن عضنين أى أعضاء كأنهم عضوه فأمنوا ببعض وكفروا ببعض وبمعناه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت المعنى وجعل منهم من عبد الطاغوت ويصلح أن يكون معطوفا على قوله من لعنه الله وغضب عليه ومن عبد الطاغوت ومن قرأ الطاغوت بالكسر فانه يجعل عبدا سما وأضافه الى الطاغوت بمعنى وعبدة وعباد وفيه خمس لغات أخرى عباد الطاغوت وعبدة الطاغوت وعباد الطاغوت وعبد الطاغوت وأما عبد الطاغوت نصبا فهو بمعنى الفعل من العبادة ومن المضمر المختصر أيضا قوله عز وجل ألا ان عادا كفروا ربهم ضميره احدى كلمتين كفروا فعمة ربهم كفروا وتوحيد ربهم فأضمر للاختصار وانتصاب الاسم لسقوط الخافض وفيها وجه غريب الا أنه محمول على المعنى لانه أى غطوا ربهم التغطية أى غطوا آياته وما دعا اليه من الحق والمعنى كفرهم أى غطى عليهم بما غطوا ربهم هكذا حقيقة فى التوحيد اذ الأولية فى كل فعل منه وهم ثوان فيما بعد فهو بمعنى قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون اللبس التغطية ومنه قوله والذين اتخذوا من دون الله أولياء ما نعبدهم مضمره يقولون ما نعبدهم ومثله فظلم تفكهن انا لمغرمون أى يقولون انا لمغرمون وعلى هذا المعنى وجه قوله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك المعنى فيه يقولون ما أصابك على

معنى الاخبار عنهم والذم لهم فهدكت بذلك القدرية لجهلهم بعلم العربية فظنوا أنه ابتداء شرع وبيان من الله عز وجل وقد أحكم الله عز وجل ابتداء شرعه وبيانه بأول الآية في قوله قل كل من عند الله وقد كان ابن عباس يقول اذا اشتبه عليكم شيء من القرآن فالتمسوه في كلام العرب فان الرجل يتلو الآية فيعيا بوجهها فيكفره وقرأتها في مصحف عبد الله بن مسعود فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا قالوا ما أصابك من حسنة فهذا كما أنبأتك وقد رأيت في مصحف عبد الله والذين اتخذوا من دونه أولياء قالوا ما نعبدهم فهذا من ذلك ومن المضر قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخافون ليس انه يجعل من البشر ملائكة ولكن معناه لجعلنا بدلا منكم ملائكة ويصلح لجعلنا بدلکم بمعنى منكم ومن المبدل له قوله عز وجل وهم لها سابقون اللام بدل من الباء المعنى وهم بها سابقون لانهم لو سبقوها لفاتهم وعلى هذا المعنى قال بعضهم ان قوله عز وجل فلما تجلى ربه للجبل أى بالجبل كان الجبل حجابا لموسى فكشفه عنه فتجلى به كما قال من الشجرة أن يا موسى اننى انا الله فكانت الشجرة وجهة لموسى كله الله عز وجل منها ومثله ولا صلبنكم في جزوع النخل معناه على جذوع وكذلك فلا تجعاني في القوم الظالمين معناه أى مع القوم و بمعناه أم لهم سلم يستمعون فيه أى عليه ويصلح به وكذلك قوله مستكبرين به أى عنه يعنى عن القرآن فعلى هذا مجاز قوله تعالى فاسأل به خبيرا أى سل عنه فحروف العوامل يقوم بعضها مقام بعض ومثله قوله السماء منفطر به أى فيه يعنى في اليوم ومثله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا معناه ولا الذين ظلموا فأبدلت الا بقوله ولا ويجوز ان تكون الامستأنفة بمعنى لكن الذين ظلموا متصلة بخبرها من قوله فلا تخشوهم فهو بمعنى قوله لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم أى لكن من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فيكون مبتدأ لذكر خبرها بعدو بمعناه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أى مع أموالكم وكذلك قوله وايدىكم الى المرافق أى مع المرافق لانها داخلة في الغسل والحروف العوامل تنوب بعضها عن بعض ولو اظهر مثل هذا المضر وصل مثل هذا المحذوف لكانت القراءة ضعيفة ومن الموصول المكرر للبيان والتوكيد قوله عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن قوله ان يتبعون مردود رده للتوكيد والافهام كأنه لما طال الكلام أعيد ليقرّب من الفهم والمعنى ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن أى اتباعهم الشركاء ظن منهم غير يقين ونحوه من المكرر المؤكد قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم اختصاره الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا فلما قدم الذين استضعفوا وكان المراد بعضهم كرر المراد باعادة ذكر من آمن منهم للبيان ومثله الا آل لوط انا لمنجوهم أجمعين الا امرأته فادخل الاستثناء على الاستثناء وهو يطول في كلامهم



لانه أراد بالنجاة بعض الآل فلما أجمعهم أخرج مستثنى من مستثنى وفي هذا دليل ان الأزواج من الآل لانه استثنى امرأته من آله ومن المكرر للتوكيد قوله تعالى فلما أن أراد أن يبطش مختصر فلما أراد يبطش وقد قيل ان هذا من المختصر المضمر مما أضمر فيه الاسم وحذف منه الفعل وهو غريب فيكون تقديره فلما أن أراد الاسرائيلي أن يبطش موسى بالذى هو عدو لها فلم يفعل قال يا موسى أتريد أن تقتلني فهذا حيث ندم أخصر الكلام وأوجزه ومن المكرر المؤكد قوله عز وجل فلينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة مفهومه وجائزه فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة فوصل بمن ووكد فكان هم أشد وقراءتها في مصحف ابن مسعود عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد قوة ليس فيها كانوا ولا قوله هم وبمعناه وان قصر قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة هذا بما طول للبيان والمعنى لجعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن فلما قدم من وهى اسماء من يكفر أعيد ذكر البيوت مؤخرا ومن المكنى المبهم المشتبه قوله عز وجل ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء الشئ في هذا الموضع الاتفاق بما رزق الله وقوله تعالى بعده وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء فالشئ في هذا الموضع الامر بالعدل والاستقامة على الهدى وكذلك قوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء الشئ في هذا الموضع وصف مخصوص من وصف الربوبية من العلم الذى علمه الخضر عليه السلام من لدنه لا يصلح أن يسأل عنه حتى يبتدىء به فلذلك كنى عنه وكذلك العلم على ضريين ضرب لا يصلح أن يبتدأ به حتى يسأل عنه وهو مما لا يضيق عليه فلذلك وسع جهله وحسن كتبه وعلم لا ينبغي أن يسئل عنه من معنى صفات التوحيد ونعوت الوجدانية لا يوكل الى العقول بل يخص بها المراد المحمول فعلم الخضر الذى شرط على موسى عليهما السلام أن لا يسأل عنه حتى يبادئه به من هذا النوع والله غالب على أمره وقوله عز وجل أم خلقوا من غير شيء يعنى الله تعالى أى كيف يكون خلق من غير خالق ففى وجودهم ثبوت خالق فهم دلالة عليه انه خلقهم وروينا ذلك عن ابن عباس وعن زيد بن علي رضى الله عنهما قالوا فى قوله عز وجل من غير شيء أى من غير رب كيف يكون خلق من غير خالق وقوله عز وجل والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فالبعض الاول المفضل فى الرزق هم الاحرار والبعض الآخر المفضل هم المماليك ومثله قوله تعالى وقال قرينه هذا ما لى عتيد قرينه هذا هو الملك الموكل بعله أحضر ما عنده مما عليه من فعله وقوله عز وجل قال قرينه ربنا ما أطغيته قرينه هذا هو شيطانه المقرون به ومثله قوله تعالى واخوانهم يمدونهم فى الغنى ثم لا يقصرون الهاء والميم المتصلة باخوان أسماء الشياطين والهاء والميم المتصلة يمدون أسماء المشركين أى الشياطين اخوان المشركين يمدون المشركين فى الغنى ولا يقصرون عنهم فى الامداد وبمعنى هذا قوله تعالى انما

سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون الهاء الاولى المتصلة يتولون كناية عن ابليس والهاء المتصلة بالباء من قوله هم به هي اسم الله عز وجل وقد قيل أيضا انها عائدة على ابليس أيضا فيكون المعنى هم به قد أشركوا في التوحيد أى أشركوه بعبادة الله عز وجل ومثل هذا قوله عز وجل فأثرن به نقعا فوسطن به جمعا الهاء الاولى كناية عن الحوافر وهن الموريات قدحا يعنى الخيل تقدح بحوافرها فتورى النار فأثرن به أى بالحوافر النقع يعنى التراب والهاء الثانية كناية عن الاغارة فوسطن أى توسطن به بالاغارة وهن المغيرات صبحا وسطن جمع المشركين أغاروا عليهم بجمعهم والمشركون غارون وبهذا المعنى قوله عز وجل فانزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات الهاء الاولى عائدة على السحاب أى أنزلنا بالسحاب الماء وفي قوله به مبدل ومكنى فالمكنى هو ما ذكرناه من أسماء السحاب والمبدل ان به بمعنى منه ومثل هذا قوله يشرب بها عباد الله أى منها وهو صريح قوله فى المفسر وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا يعنى السحاب وهو قوله سقناه لبلد ميت وقوله فى الهاء الثانية أخرجنا به من كل الثمرات يعنى بالماء فجمع بين اسم السحاب والماء بالهاء فأشكل ومن البيان الثانى والثالث للخطاب المجمل قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن فلم يفهم منه الا أن القرآن أنزل فى شهر رمضان ولم يدر أنهارا أنزل فيه أو ليلا فقال فى البيان الثانى انا أنزلناه فى ليلة مباركة فلم يفهم منه الا أنه أنزل منه ليلا فى ليلة مباركة ولم يدر أى ليلة هى فقال فى البيان الثالث انا أنزلناه فى ليلة القدر فهذا غاية البيان وبمعناه قوله تعالى ولما بلغ أشده واستوى آتيناه فهذا البيان الاول زيادة على الاشد وهو الوصف الا أنه غير مفسر ثم قال فى البيان الثانى حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ففسر الاشد بالاربعين اذا كانت الواو للدح والوصف فى أحد الوجهين ومن الموحّد ومعناه الجمع قوله تعالى والعصر ان الانسان لفى خسر معناه ان الناس لفى خسر أى لفى خسران لقوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يستثنى جماعة من واحد وانما يستثنى جماعة من جماعة أكثر منهم وانما وحد الاسم للجنس وكذلك قوله تعالى يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا معناه يا أيها الناس انكم كادحون دل عليه قوله عز وجل فأما من أوتى كتابه يمينه وأما من أوتى كتابه وراء ظهره وانما وحد النعت لتوحيد الاسم وكذلك قوله عز وجل وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا معناه حملها الناس كلهم وهذا أحب الوجهين الى لقوله عز وجل عقيبه ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ومثله قوله عز وجل وانا اذا أذقنا الانسان منارحة فرح بهامعناه وانا اذا أذقنا الناس منارحة فرحوا بها فلما وحد الاسم وحد نعته دل عليه قوله تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فأظهر الجمع ومن الجمع المراد به الواحد قوله عز وجل كذبت قوم نوح المرسلين يعنى نوحا وحده لانه لم يرسل الى قوم نوح غيره



ودل عليه قوله تعالى اذ قال لهم أخوهم نوح فوحد الجمع ومثله فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء يعنى بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وحده يوم خيبر ومن الجمع الممكنى قوله عز وجل لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس يعنى فى هذا الموضع الدجال ونزل ذلك فى ذكر الدجال واستعظامهم لوصفه وكذلك قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم يعنى رجلا واحدا قاله لهم وهو عروة بن مسعود الثقفى فجمع لفظه لاجل جنسه والعرب بجمع الواحد للجنس وكذلك قيل فى احد الوجوه ان قوله عز وجل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس يعنى آدم صلى الله عليه وسلم وحده وهو أول من طاف بالبيت وأتاه جبريل وأشعر له المناسك وقد قرأت فى بعض حروف السلف من حيث أفاض آدم فهذا شاهد له ومن المتقدم والمؤخر لحسن تأليف الكلم ومزيد البيان والاظهار قوله عز وجل من كفر بالله من بعد إيمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا الاختصاره ومؤخره من كفر بالله بعد إيمانه وشرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن وكذا بقوله ولكن من شرح بالكفر صدرا لما استثنى المكروه وقلبه مطمئن بإيمانه ولم يحمل المكروه آخر الكلام لئلا يليه قوله فعليهم غضب من الله فيتوهم انه خبره وجعل آخر الكلام فعليهم غضب من الله وهو فى المعنى مقدم خبر الاول من قوله من كفر بالله من بعد إيمانه فاخر ليليه قوله تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة لانه من وصفهم فيكون هذا أحسن فى تأليف الكلام وسياق المعنى وكذلك قوله تعالى وقيله يارب ان هؤلاء قوم هذا من المعطوف المضمرة ومن المقدم والمؤخر فعاطفة قوله وعنده علم الساعة وضميره قوله وعلم قيله والمعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب هذا على حرف كسر اللام فاما من نصبها فانه مقدم أيضا ومحمول على ان المعنى أى وعنده علم الساعة يعلم قيله يارب فاما من رفع اللام فقرأ وقيله فتكون مستأنفة على الخبر وجوابها الفاء من قوله فاصفح عنهم أى قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقد تكون الواو فى قوله وقيله للجمع مضمومة الى علم الساعة والمعنى وعنده علم الساعة وعنده قيله يارب جمع بينهما بعند فهذا مجاز هذه المقارى الثلاث فى العربية وبما حمل على المعنى قوله عز وجل فالتق الاصباح وجاعل الليل سكنا ثم قال والشمس والقمر حسبانا فلو لم يحمل على المعنى لكانت والشمس والقمر خفضا اتباعا للفظ قوله فالتق وجاعل ولكن معناه وجعل الشمس والقمر حسبانا وهى على قراءة من قرأ وجعل الليل سكنا متبعة لجعل ظاهرا وبمعناه قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم فى قراءة من نصب اللام محمولا على معنى الغسل من قوله عز وجل فاغسلوا وجوهكم وأرجلكم أيضا ومن قرأ وأرجلكم خفضا حمله على اتباع الاعراب من قوله عز

وجل برؤسكم وأرجلكم فأتبع الاعراب بالاعراب قبله لان مذهبه الغسل لا المسح واختيارنا نصب اللام في المقروء على نصب الغسل واتباع الوجه واليدين الا أنه روى عن ابن عباس وأنس بن مالك نزل القرآن بغسلين ومسحين وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الاقدام فنحن نفعل كما فعل وقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى من المقدم والمؤخر فالمعنى فيه ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما وبه ارتفاع الاجل ولولا ذلك لكان نصبا كاللزام فأخر لتحسين اللفظ وبمعناه قوله عز وجل يسألونك كأنك حفي عنها المعنى يسألونك عنها كأنك حفي بها أي ضنين بعلمها ومثله قوله تعالى أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها أي نأت منها بخير فقدم بخير وأخر منها فاشكل ومن المؤخر بعد توسط الكلام قوله عز وجل لتركن طبقا عن طبق في قراءة من وحد الفعل هو متصل بقوله عز وجل يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا لتركن طبقا عن طبق أي حالا بعد حال في البرزخ فأخر الاحوال للقرار في الدار وكذلك هو في قراءة من جمع فقال لتركن أيها الناس فيكون الانسان في معنى الناس كما ذكرناه آنفا ويكون الجمع عطفًا على المعنى وانما وحد للجنس فكانه قال يا أيها الناس لتركن طبقا عن طبق فأخر هذا الخبر لما توسطه من الكلام المتصل بالقصة ومعناه التقديم ومثل هذا قوله عز وجل ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان وقوله الا قليلا هو متصل بقوله لعله الذين يستنبطونه منهم الا قليلا وآخر الكلام لاتبعتم الشيطان وقد قيل ان قوله الا قليلا مستثنى من الاول في قوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا منهم وفي هذا بعد والاول أحب الى وعلى هذا المعنى قرأ ابن عباس في رواية عنه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم جعله متصلا بقوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم الا من ظلم وصار آخر الكلام لا يحب الله الجهر بالسوء من القول فاصلا ومثل هذا قوله تعالى والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض انما هو من صلة قوله وان استصروكم في الدين فعليكم النصر الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وكذلك قوله في أول السورة لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ليس هذا من صلة الكلام انما هو مقدم ومتصل في المعنى بقوله قل الانفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أي فصارت أنفال الغنائم لك اذ أنت راض باخراجك وهم كارهون فاعترض بينهما الامر بالتقوى والاصلاح والوصف بحقيقة الايمان والاصلاح فاشكل فهمه وعلى هذا قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك انما هو موصول بقوله تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين دعه الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك لانها نزلت في قولهم فقد استغفر ابراهيم لايه وهو مشرك عند



قوله لا تستغفر لك ربى فقالوا فملا نستغفر لآبائنا المشركين فنزلت هذه الآية ليستثنى القدرة في ابراهيم في هذا ثم نزلت الآية الاخرى معذرة له أو عده اياه الى أن علم موته على الكفر فقال وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه الآية وكذلك قوله عز وجل ورضيت لكم الاسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم وهذا متصل بقوله حرمت عليكم الميتة والدم الى آخر المحرمات ثم قال فمن اضطر في مخمصة يعنى بجاعة ومثل ما ذكرناه من علم القرآن كثير وانما نبهنا ليسير على كثير ودلنا بنكت على جم غفير ليستدل بما ذكرناه على نحوه ويطرق به الى مثله وهذا كله على ضرب من كلام العرب ومعانى استعمالهم ووجوه استحسانهم انه في كلامهم المطول للبيان والمختصر للحفظ والمقدم والمؤخر للتحسين وكله فصيح بليغ لان وصف البلاغة عندهم رد الكثير المشور الى القليل الجميل وبسط القليل الجميل الى المبثوث المفسر فالمقصر من الكلام عندهم مع الحاجة الى المعانى المتفرقة عجز والمطول منه مع الاكتفاء بالمعنى الجامع منه عى فلما خاطبهم بكلامهم أفهمهم بعقولهم ومستعملاتهم ليحسن ذلك عندهم فيكون حجة عليهم من حيث يعقلون لانه أمرهم بما يعلمون وما يستحسنون حكمة منه ولطفاً فذلك أيضاً على هذه المعانى يفهم الخصوص من مكانهم وشهدهم على علوم مقامهم في مكان ما أظهر لهم من العلم به ونصيب ما قسم لهم من العقل عنه فهم متفاوتون في الاشهاد والفهوم حسب تفاوتهم في الانصبة من العقول والعلوم اذ القرآن عموم وخصوص ومحكم ومتشابه وظاهر وباطن فعمومه لعموم الخلق وخصوصه لخصوصهم وظاهره لاهل الظاهر وباطنه لاهل الباطن والله واسع عليم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فاذا صفا القلب بنور اليقين وأيد العقل بالتوفيق والتمكين وتجرد لهم من التعلق بالخلق وتأله السر بالعكوف على الخالق وخلت النفس من الهوى سرت الروح فجالت في الملكوت الاعلى كشف القلب بنور اليقين الثاقب ملكوت العرش عن معانى صفات موصوف وأحكام خلاق مألوف وباطن أسماء معروف وغرائب علم رحيم رؤف فشهد عن الكشف أوصاف ما عرف فقام حيثئذ بشهادة ما عرف فكان بمن قال سبحانه يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به فحق التلاوة للمؤمنين لانه اذا أعطاه حقيقة من الايمان أعطاه مثلها من معناه ومعدنها حقيقة من مشاهدة فكانت تلاوته عن مشاهدة وكان مزیده عن معنى تلاوته وكان ذلك على معيار حقيقة من ايماء كما قال واذا تلئت عليهم آياته زادتهم ايماناً أولئك هم المؤمنون حقا فيكون العبد بوصف من نعمت بالحضور والانداز وخص بالمزيد والاستبشار في قوله عز وجل فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولو الى قومهم منذرين وفي قوله عز وجل فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون ويكونون من نعمت من مدحه بالعلم وأثنى عليه بالرجاء ووصفه بالخوف في قوله تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل

هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال عز وجل يدعون ربهم خوفا وطمعا فكان هذا من أهل الله وخاصته ومن محبيه وخالصته كما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن أهل الله وخاصته من خلقه وقال ابن مسعود لا على أحدكم أن يسأل عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وهذا كما قال لانك إذا أحببت متكلماً أحببت كلامه وإذا كرهته كرهت مقالته وقال أبو محمد سهل من علامة الإيمان حب الله عز وجل ومن علامة حب الله حب القرآن ومن علامة حب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم اتباعه وعلامة اتباعه الزهد في الدنيا وحدثونا عن بعض المريدين قال كنت في جدة ارادني قد لهجت بتلاوة القرآن ثم رهقني فترة فبقيت أياماً لا أقرأ فتهتف بي هاتف من قبل الله عز وجل إن كنت تحبني فلم جفوت كتابي أما ترى ما فيه من لطيف عتابي وقال بعض العارفين لا يكون المريد مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان والمزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد وأقل ما قيل في العلوم التي يحويها القرآن من ظواهر المعاني المجموعة فيه أربعة وعشرون ألف علم وثمانمائة علم اذ لكل آية علوم أربعة ظاهر وباطن وحد ومطلع وقد يقال انه يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتين من علوم اذ لكل كلمة علم وكل علم عن وصف فكل كلمة تقتضى صفة وكل صفة موجبة أفعالا حسنة وغيرها على معانيها فسبحان الفتاح العليم

## الفصل الثامن عشر

فيه كتاب ذكر الوصف المكروه من نعت الغافلين

فاذا خالف التالي هذا الوصف الذي شرحناه أو كان على ضد ذلك من السهو والغفلة والعمى والحيرة محدثا لنفسه مصغيا الى هواه وسوسة عدوه متوهما للظنون عاكفا على الاماني حقت عليه أن يكون بماني ما قال الله عز وجل ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني يعني الا تلاوة القرآن لا غير وان هم الا يظنون فوصفهم بالظن وهو ضد اليقين كما أخبر عن الظانين في قولهم ان نظن الاظنا ومانحن بمستيقنين وبمعنى ما قال وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون فالقرآن من أجل آيات الارضين والسموات الدالة على فاطرهما ومنزله وكان بوصف من يهدده بعلمه فيه عند استماعه لكلامه العزيز متهاونا به مناجيا لغيره ان يقول تعالى نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى وبمثل من يسمع وقلبه مشغول عن المسموع بما يضره عما ينفعه حتى اذا خرج عن الكلام سأل من حضر بقلبه ماذا فهم من الخطاب الذي كان هو عنه بغفلة قد غاب وقد كان حاضرا



بجسمه حجة عليه فمن ذلك قوله عز وجل ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا قال آنفا قال الله تعالى اولئك الذين طبع الله على قلوبهم اى عن فقه الخطاب فلم تسمعه القلوب ولم تعه واتبعوا أهواءهم يعنى أباطيلهم وظنونهم الكاذبة ويقال ان العبد اذا تلا القرآن واستقام نظر الله اليه برحمته فاذا قرأ القرآن وخلط ناداه الله عز وجل مالك ولكلامى وانت معرض عنى دع عنك كلامى ان لم تتب الى وروينا فى الاسرائيليات اوحى الله عز وجل الى نبيه موسى وداود عليهما السلام مرعصاة بنى اسرائيل أن لا يذكرنى فانى آليت على نفسى أن اذكر من ذكرنى وانى اذكرهم بلعنة و كان بوصف من أخبر عنه اذ يقول تعالى تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا الآلة وهذا وصفهم الظن الكاذب والرجاء المختلف اللذان لم يفترقا الى خوف واشفاق عصوا خالقهم عاجلا وتمنوا عليه المغفرة آجلا جهلا منهم بحكمته واعراضا عن أحكامه قال الله عز وجل ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه ثم أخبر عن علمهم بذلك علم قول وخبر لا علم يقين ومعاينة قال سبحانه ودرسوا ما فيه أى قرءوا هذا وعلموه ولم يعملوا به فلم ينتفعوا بشيء منه فكان هذا توبيخا لهم وتقريبا كقوله تعالى قل بثبنا يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين وفيها وجه غريب ودرسوا ما فيه أى محوه بترك العمل به والفهم له من قولك درست الريح الآثار اذا محتها وخط دارس وربع دارس اذا محى وعن أثره وهذا المعنى موافق لقوله تعالى نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين أى ما تتبع وتهمى وموافق لقوله تعالى فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون فسمى ترك العمل منهم به فى كل حالة طر حاله والقاء ونفيا له وبيعا له وبالذات اشتراء وكل آية فى التهديد والوعيد فللخائفين منها وعظ وتخويف وللغافلين عنها وصف وتعريف عليه من علمه كقوله تعالى فى ذكر النار ذلك يخوف الله به عباده يا عبادى فاتقون وقال فى خبرها أعدت للكافرين وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وازال العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فليل وكيف ذلك قال اذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه والا لعنته وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول ألا لعنة على الظالمين وهو ظالم ألا لعنة على الكاذبين وهو منهم وقال سفيان فى قوله تعالى سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق قال أصرف عنهم فهم القرآن وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عظمت أمتى الدنيا والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر حرّموا بركة الوحي قال الفضيل حرّموا فهم القرآن وفى الاخبار من ذم قراءة البطالين أكثر من أن تذكر فيها ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أكثر منافق أمتى قراؤها

وكان الحسن يقول انكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملا فاتم تركبونه فتقطعون به مراحل وان من كان قبلكم رأوه رسائل أتتهم من ربهم فكانوا يتدبرنها بالليل وينفذونها بالنهار وكان ابن مسعود من قبله يقول أنزل عليهم القرآن ليعلموا به فاتخذوا دراسته عملا ان أحدهم لیتلو القرآن من فاتحته الى خاتمة ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا برهة من دهرنا وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزجرها وما ينبغي ان يقف عليه منها كما تعلمون أنتم القرآن ثم بعد لقد رأيت رجلا يؤتى أحدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمة لا يدرى ما أسره ولا زجره ولا ما ينبغي ان يقف عنده منه فينثره نثر الدقل وهذا كما قال لان المراد والمقصود بالقرآن الاتي لاوامره والاتهاء عز زواجره اذ حفظ حدوده مفترض ومسؤل عنه العبد ومعاقب عليه وليس بحفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد اذا لم يحفظ ما وسعه منه قال الله عز وجل انا سنلقي عليك قولا ثقيلا أى العمل به ثقیل والا فقد يسره للذكر ومن ذلك الخبر المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرؤنه وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه وحدثني شيخ فاضل قرأت عليه القرآن قال قرأت القرآن على شيخ لي فلما ختمت رجعت اليه لاقرأ فاتهرني وقال جعات القرآن على عملا اذهب فاقرأ على الله عز وجل فانظر ماذا يسمعك منه ويفهمك عنه وتد كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يحفظ الا الجزء والجزأين والسور المعدودة وسورتين وكان من يحفظ الحزب منه وهو السبع أو البقرة والانعام علما فيهم وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف صحابي لم يقرؤا القرآن غير نظر فلم يحفظ القرآن كله منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين وقال بعضهم ولم يكن جمعه من الخلفاء الاربعة أحد وختم ابن عباس على أبي بن كعب وقرأ عبد الرحمن بن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ أهل الصفة على أبي هريرة وكلهم كان متبعا لاوامره مجتنباً لزواجره عالماً به فقيها فيه وقال يوسف ابن اسباط وقد قيل له اذا ختمت القرآن بأى شيء تدعو فقال بأى شيء أدعو استغفر الله عز وجل مائة مرة من تلاوتي وكان يقول اني لأهم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت الممت فاعدل الى التسييح والاستغفار واعلم ان للعبد في قراءة القرآن بحسب ماله من تعظيمه والفهم له والمشاهدة منه والمعاملة به لانه من أكبر شعائر الله في خلقه وأعظم آياته في أرضه الدالات عليه وأسبغ نعمه الكاملة علينا وللعبد من التعظيم له بقدر تقواه وله من فهم الخطاب وتعظيم الكلام على نحو ما أعطى من معرفة المتكلم وهيبته واجلاله فاذا عظم المتكلم في قلبه وكبر في فهمه أنعم تدبر كلامه وأطال الفكر في خطابه وأكثر ترداده وتكريره



على قلبه وأسرع بذكره عند النازلة به والحاجة اليه فاتقى وحذر ولذلك قال سبحانه واذكروا ما فيه  
لعلكم تتقون وقال كذلك بين الله آياته للناس لعلهم يتقون ولعلمهم يتذكرون لأن كل كلام موقوف  
على قائله يعظم بتعظيمه ويقع في القلب بعلم مكانه أو يهون بسهولة شأنه قال الله عز وجل ليس كمثله  
شيء في العظمة والسلطان وليس ككلامه كلام في الأحكام والبيان وقرأت في سورة الحنين من  
التوراة يا عبادي أما تستحي مني يأتيك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن  
الطريق وتعدل لأجاءه وتقرؤه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته اليك  
أنظركم وصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه فتأملت طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه  
أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك أي عبادي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك  
وتصغي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه أن كف وها أنا ذا  
مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني فجعلتني أهون عندك من بعض اخوانك أو كما قال  
وانما خف القيام على أهل الليل لفهم الخطاب وثقل على أهل النوم لانقصام القلوب عن الفقه وشدة  
الحجاب كما قال تعالى ثقلت في السموات والأرض أي خفي عليها يعني الساعة ثقلت عليهم فسمى  
ما خفي عليه ثقيلًا والله أعلم

## الفصل التاسع عشر

فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والاختفات  
روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة  
السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة وفي  
الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا وفي مثله من العموم خير الرزق ما يكنى  
وخير الذكر الخفي وفي الخبر لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد  
ابن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقرآن في صلاته  
وكان حسن الصوت فقال لغلامه برد اذهب الى هذا المصلي فره أن يخفض من صوته فقال الغلام ان  
المسجد ليس لنا وان للرجل فيه نصيبا فرفع سعيد صوته فقال يا أيها المصلي ان كنت تريد الله عز وجل  
بصلواتك فاخفض صوتك وان كنت تريد الناس فانهم لن يغفوا عنك من الله شيئا قال فسكت عمر  
ونخفت ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة وعلى ذلك فقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع

اليهم وقد أمر بالجهر فيما روى عنه إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعملار الدار يستمعون الى قراءته ويصلون بصلاته ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة من أصحابه في الليل محتلفي الأحوال منهم من كان يخافت وهو أبو بكر رضى الله عنه فسأله عن ذلك فقال ان الذى أناجيه هو يسمعنى ومنهم من كان يجهر وهو عمر رضى الله عنه فسأله عن ذلك فقال أوقف الوسان وازجر الشيطان ومنهم من كان يقرأ آيا من هذه السورة ومن هذه السورة وهو بلال فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب بالطيب فقال لكم قد أحسن وأصاب فتقول والله أعلم ان المخافة بالقراءة أفضل اذا لم تكن للعبد نية في الجهر أو كان ذاهبا عن الهمة والمعاملة بذلك لأنه أقرب الى السلامة وأبعد من دخول الآفة وان الجهر أفضل لمن كان له نية في الجهر ومعاملته مولا به لأنه قد قام بسنة قراءة الليل ولأن المخافت نفعه لنفسه والجاهر نفعه له ولغيره وخير الناس من ينفع الناس والنفع بكلام الله عز وجل أفضل المنافع ولأنه قد ادخل عملا ثانيا يرجو به قربة ثانية على عمله الاول فكان في ذلك أفضل وليجعل العبد مفتاح درسه أن يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد قبلها وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله وبلغ رسول الله اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين أستغفر الله الحى القيوم ومن حفظ جوارحه وقلبه عن المنهى فقد عمل بالقرآن الى خاتمته لأنه مقسط على جملة العبد وجوارحه جملة وفي الجهر بالقراءة سبع نيات منها الترتيل الذى أمر به ومنها تحسين الصوت بالقرآن الذى ندب اليه في قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن باصواتكم وفي قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى يحسن به صوته وهو أحد الوجهين وأحبهما الى أهل العربية والوجه الآخر أى من لم يستغن به من الغنية والا كتفاء وقد يقال من هذا الوجه يتغنى به ومنها أن يسمع أذنيه ويوقظ قلبه ليتدبر الكلام ويتفهم المعانى ولا يكون ذلك كله الا في الجهر ومنها أن يطرد الشيطان والنوم عنه برفع صوته ومنها أن يرجو بجهره يقظة نائم فيذكر الله عز وجل فيكون هو سبب احيائه ومنها أن يراه بطل غافل فينشط للقيام ويشتاق الى الخدمة فيكون معاوننا له على البر والتقوى ومنها أن يكثر بجهره تلاوته ويدوم قيامه على حسب عادته للجهر في ذلك كثرة عمله فاذا كان العبد معتقدا لهذه النيات طالبا لها ومتقربا الى الله سبحانه وتعالى عالما بنفسه مصححا لقصده ناظرا الى مولا الذى استعمله فيما يرضاه فجهره أفضل لأن له فيه أعمالا وانما يفضل العمل بكثرة النيات فيه وارتفع العلماء وفضلت أعمالهم بحسن معرفتهم بنيات العمل واعتقادهم لها فقد يكون في العمل الواحد عشر نيات يعلم ذلك العلماء فيعملون بها فيعطون عشرة أجور وأفضل الناس في العمل أكثرهم نية فيه وأحسنهم



قصدا وأدبا وفي بعض التفاسير في قوله عز وجل وأما بنعمة ربك فحدث قال قراءة القرآن وفي الخبر من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة وفي خبر آخر كتب له عشر حسنات والتالى شريك المستمع في الاجر لانه أكسبه ذلك وقال بعضهم للقارىء أجر وللمستمع أجران وقال آخر للمستمع تسعة اجور وكلاهما صحيح لأن كل واحد منهما على قدر انصاته ونيته فاذا كان التالى مكسبا لغيره هذه الاجور فان له بكل أجر أكسبه اياه أجرا يكتسبه لقوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله سيما اذا كان عالما بالقرآن فقيها فيه فيكون مقراه ووقوفه حجة وعلمها لسامعه وفي الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينتظر عائشة رضى الله عنها فابطأت عليه فقال ما حبسك فقالت يا رسول الله كنت استمع قراءة رجل ما سمعت صوتا أحسن منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذى جعل فى أمتي مثله واستمع أيضا ذات ليلة الى قراءة عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهم فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال انى أحب أن أسمع من غيرى فكان يقرأ وعينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان وذلك عند قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا واستمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتى هذا زمارا من زمير داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع الى لحبرت لك تحبيرا وكان ابن مسعود يأمر علقمة بن قيس أن يقرأ بين يديه فيقول له رتل فذاك أبى وأمى وكان حسن الصوت بالقرآن وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبى مسعود رضى الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة ان يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة فيقول أولسنا فى صلاة فكأنه يتأول قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال بعض عباد البصريين لما وضع بعض البغداديين كتابا فى معانى الرياء ودقائق آفات النفوس قال لقد كنت أمشى بالليل أسمع أصوات المتجهدين كأنها أصوات الميازيب فكان فى ذلك أنس وحث على الصلاة والتلاوة حتى جاء البغداديون بدقائق الرياء وخفايا الآفات فسكت المتجدون فلم يزل ذلك ينقص حتى ذهب وانقطع وترك الى اليوم فان لم يكن للتالى نية فى شيء مما ذكرناه وكان ساهيا غافلا عن ذلك وكان واقفا مع شيء من الآفات أو لمح فى قلبه شخص أوسا كن ذكر هوى فقد اعتل فعليه أن يحتمى الجهر فان جهر على ثقل قلبه فسد عمله لاستكثان الداء فيه وكان الى النقصان أقرب ومن

الاخلاص أبعد فعليه حينئذ بالاخلاص فهو دواؤه يعالج به حاله فانه أصلح لقلبه وأسلم لعمله وأحد في عاقبته وقد يكون العبد واجداً للحلاوة الهوى في الصلاة والتلاوة وهو يظن أن ذلك حلاوة الاخلاص وهذا من دقيق شأن الشهوة الخفية ولطيف الانتقاص وقد يلتبس ذلك على الضعفاء ولا يفطن له الا العلماء وانما يجد حلاوة الاخلاص الزاهدون في الدنيا وفي مدح الناس لهم به ويتلذذون بنصح المعاملة وصدق الخدمة المحبون لله عز وجل الخائفون منه واعتبار فقد ذلك باحدثين سقوط النفس باستواء المدح والذم وهذا حال في مقام الزهد أو الخلو من القلب بشهادة اليقين وهذا في مقام المعرفة وفي هذين المقامين يستوى السر والعلانية وقد تكون العلانية أفضل لائمة التقوى والعدل وحدثت عن رجل من أهل الخير قال كنت أقرأ في السحر في غرفة لي شاردة سورة طه فلما ختمتها غفوت بعدها غفوة فرأيت شخصاً نزل من السماء بيده صحيفة بيضاء فشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه وإذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها محو ولم أرتحتها شيئاً فغمي ذلك فقلت قد والله قرأت هذه الكلمة ولم أر لها ثواباً ولا أراها أثبت فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها لك الا أنا سمعنا منادياً ينادي انحوها واسقطوا ثوابها فمحوناها فبكيت في منامي وقلت لم فعلتم ذلك قالوا مر رجل فرفعت صوتك بها لأجله فمحوناها وقد رويناه أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يجهر بقراءته فناداه يا فلان أسمع الله ولا تسمعني واعلم أن السمعة مقرونة بالرياء ومحكوم لها بحكمه من فساد العمل ونقصان العامل وهي مأخوذة من السمع كان العبد يسمع بعمله غير الله عز وجل ويجب أن يسمع به مخلوقاً ليمدحه به لغلبة هواه وضعف نفسه فيكون قد أشرك في عمله غير الله عز وجل فيبطل عمله لجهله بالتوحيد اذ لو علم يقيناً ان لا نافع الا الله عز وجل ولا ضار ولا معطى ولا مانع الا اياه خلص له توحيد من الشرك فخلص له عمله من الرياء وكذلك الرياء مأخوذ من رأى العين فالسمعة هي بمعناه وفي الخبر لا يقبل الله عز وجل من مسمع ولا مرأه وفي خبر آخر من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به وصغره وحقره فاما من كانت له نية صالحة في أن يسمع أخاه كلام الله ليتعظ به ويتدبره أو ينتفع باستماعه ويتذكر به فليس داخل في السمعة لوجود حسن النية وصحة القصد ولقد اقران الآفة لارادة طمع عاجل من مدح أو غرض دنيء كما قال أبو موسى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحجيراً فلم ينكر عليه لأنه ذو نية في الخير وحسن قصد به وقال للآخر الذي رفع صوته بالآية أسمع الله عز وجل ولا تسمعني فانكر عليه لما شهد السمعة فيه وقد رويناه أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يظهر التأوه والوجل فقال من كان معه يا رسول الله أترأه مراتباً فقال لا بل أراه منيباً واعلم أن الأكل والنوم على السلامة والصدق أفضل



في الحال وأرفع في المقام وأحمد في المال من القيام والصيام على يسير من التصنع والتزين للخلق ومعرفة هذا القيام به هو موضع علم العلماء بالله عز وجل وحدثنا عن الحسن البصري قال تفقد الحلاوة في ثلاث فإن وجدت فابشر وامض لقصدك وإن لم تجدها فاعلم أن بابك مغلق عند تلاوة القرآن وعند الذكر وفي السجود وزاد غيره وعند الصدقة وبالسحار وقراءة القرآن في المصحف أفضل من قراءته عن ظهر قلب يقال الختمة بسبع ختم لأن النظر في المصحف عبادة وكان كثير من الصحابة والتابعين يقرؤون في المصحف ويستحبون أن لا يخرجوا يوما الا نظروا فيه وخرق عثمان مصحفين من كثرة درسه فيهما

### الفصل العشرون

في ذكر احياء الليالي المرجو فيها الفضل المستحب احيائها  
وذكر مواصلة الأوراد في الأيام الفاضلة

ويستحب احياء خمس عشرة ليلة في السنة خمس منها في شهر رمضان وهي وتر ليلالي العشر الأخير منه وليلة سبع عشرة من رمضان هي صبيحة يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر وكان ابن الزبير يذهب الى انها ليلة القدر وأما التسعة الأخر فأول ليلة من شهر المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من شهر رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وفيها أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وليلة عرفة وليلة العيدين وليلة النصف من شعبان وقد كانوا يصلون في هذه الليلة مائة ركعة بألف مرة قل هو الله أحد عشرا في كل ركعة ويسمون هذه الصلاة صلاة الخير ويتعرفون بركتها ويجمعون فيها وربما صلوها جماعة وروينا عن الحسن قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة وقد قيل ان هذه الليلة هي التي قال الله عز وجل فيها يفرق كل أمر حكيم وأنه ينسخ فيها أمر السنة وتدير الأحكام الى مثلها من قابل والله أعلم بالصحيح من ذلك عندي أنه في ليلة القدر وبذلك سميت لأن التنزيل يشهد له اذ في أول الآية انا أنزلناه في ليلة مباركة ثم وصفها فقال فيها يفرق كل أمر حكيم فالقرآن إنما أنزل في ليلة القدر فكانت هذه الآية بهذا الوصف في هذه الليلة مواظمة لقوله عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر

ذكر مواصلة الأوراد في الأيام الفاضلة

وهي تسعة عشر يوما تستحب فيها مواصلة الأوراد والذاب في العبادة يوم عاشوراء ويوم عرفة ويوم سبعة وعشرين من رجب ويوم سبعة عشر من شهر رمضان ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيد

والأيام المعلومات وهي عشر ذى الحجة والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وفي الخبر صوم يوم عرفة يكفر سنتين سنة ماضية وسنة مستقبلة وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة وقد روينا عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر ربهضان سلمت السنة وقال بعض علمائنا من أخذ مهناه في هذه الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهناه في الآخرة وقال هذه الأيام يرجى فيها الفضل من الله عز وجل والمزيد فإذا اشتغلت فيها بهواك وعاجل الدنيا فتى ترجو الفضل والمزيد يعني بالأيام الخمسة العيدين ويوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء ومن فواضل الأيام بعد هذه يوم الاثنين ويوم الخميس يومان ترفع فيهما الأعمال إلى الله عز وجل ومن الفاضل الشهور الأربعة الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب خصهن الله عز وجل بالنهاى عن الظلم فيهن لعظم حرمتهم فكذلك الأعمال لها فيهن فضل على غيرها وأفضلها ذو الحجة لوقوع الحج فيه ولما خص به من الأيام المعلومات والأيام المعدودات ثم ذو القعدة لجمعه الوصفين معا وهو من الأشهر الحرم ومن أشهر الحج فاما الحرم ورجب فليس من أشهر الحج وأما شوال فليس من أشهر الحرم ولكنه من أشهر الحج وأفضل الأيام في الشهر العشران العشر الآخر والعشر الأول من ذى الحجة وبعدهما عشر المحرم من أوله فالأعمال في هذه الأيام لها فضل ومزيد على سائر الشهور وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام ثلاثة أيام من شهر حرام بعده الله من النار سبع مائة عام يوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت وفي خبر آخر صوم يوم من شهر حرام يعدل صوم ثلاثين يوما من غيره وصوم يوم من شهر رمضان يعدل صوم ثلاثين يوما من شهر حرام ثم إن أفضل الأوقات في جملة الأيام أوقات الصلوات الخمس وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخلت العشر الاواخر من شهر رمضان طوى الفراش وشد المتزروفي حديث آخر إذا دخلت العشر الاواخر دأب وأدأب أهله يعني أدام وأداهوا التعب والنصب في العبادة وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذى الحجة إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع منهما بشيء وفي لفظ آخر الأمن عقر جواده وأهريق دمه وإذا أحب الله عز وجل عبدا استعمله في الأوقات الفاضلة بأفضل الأعمال ليشبه أفضل الثواب وإذا مقت عبدا استعمله بأسوأ الأعمال في أفاضل الأوقات ليضاعف له السيئات بانتقاص حرمة الشعائر وانتهاك المحرمات في الحرمات ويقال من علامات التوفيق ثلاث دخول أعمال البر عليك من غير قصد لها وصرف المعاصي عنك مع الطلب لها وفتح باب اللجاء والافتقار إلى الله عز وجل في الشدة



والرخاء ومن علامات الخذلان ثلاث تعسر الخيرات عليك مع الطلب لها وتيسر المعاصي لك مع الرهب منها وغلق باب اللجأ والافتقار الى الله عز وجل في كل حال فنسأل الله تعالى بفضله حسن التوفيق والاختيار ونعوذ به من سوء القضاء والاقدار

## الفصل الحادى والعشرون

فيه كتاب الجمعة وذكر هياتها وآدابها وما يستحب من العمل فيها للبريد يومها وليلتها صلاة الجمعة واجبة باوصاف وساقطة باوصاف فوجوبها يكون بالاقامة والاستطاعة وحضور وقت الظهر وتكملة عدة أربعين رجلا أحرارا وسقوطها بالسفر ودخول وقت العصر ونقصان العدد ووقوع العذر وهى من اعمال الامراء تصلى خلف كل من أقام بها منهم الا انى أحب اعادتها ظهرا اذا صليت خلف مبتدع فان اجتمع فى بلد كبير جامعان صليت خلف الافضل من اماميهما فان استويا فى الفضل صليت فى القديم من الجامعين فان تساويا صليت فى الاقرب منهما الا ان تكون له نية فى الابدع لاستماع علم أو نشره أو تعلمه فصلاحتها فى الجامع الاعظم وحيث يكون المسلمون أكثر أفضل ومن صلى فى أيهما أحب حسبت صلاته قال ابن جريج قلت لعطاء اذا كان فى المصر جامعان أو ثلاثة فى أيها أصلى قال صل حيث جمع المسلمون فانها جمعة وهو يوم عظم الله تعالى به الاسلام وزينه وشرف به المسلمين وفضلهم قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية فالبيع والشراء محرم بعد الاذان للجمعة عند طائفة من العلماء لعنوم النهى عنه ومنهم من قال يرد البيع لانه فاسد الا انى أحسب ان ذلك يحرم عند الاذان الثانى وهو مع خروج الامام اذا قعد على المنبر لان هذا كان هو الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد ابى بكر وعمر رضى الله عنهما والاذان الاول أحدثه عثمان رضى الله عنه لما كثر الناس وقال الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله الآية فامر عباده المؤمنين فى يوم الجمعة بالذكور له ونهاهم عن البيع وأمرهم فيه بطلب الفضل منه ووعدهم الخير والفلاح وهما اسمان جامعان لغنيمة الدنيا والآخرة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل فرض عليكم الجمعة فى يومى هذا فى مقامى هذا وروى عنه صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفى لفظ حديث آخر فقد نبذ الاسلام وراء ظهره واختلف رجل الى ابن عباس فسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة فقال فى النار فلم يزل يتردد اليه شهرا يسأل عنه كل ذلك يقول فى النار وتقصد الجمعة من قرسخين أو ثلاثة واستحب لمن بكر اليها من اهل

القرى قادر كما وأدركه الليل فأواه إلى أهله إذا رجع أن يشهدا إلا أنها ساقطة عن خمسة الصبي والمملوك والمرأة والمسافر والمريض فمن شهدها من هؤلاء فمسلما أجزأت عنه وكان مؤديا لفرضه وفي الخبر أن أهل الكنايين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرفوا عنه وهدانا الله عز وجل برحمته له ادخره لهذه الأمة جعله عيدا لهم فهم أول الناس به سبقا وأهل الكنايين لهم تبع وفي حديث أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل عليه السلام وفي كفه مرآة يضاء فقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا منك من بعدك قلت فماذا فيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير هو له قسم أعطاه الله عز وجل أو ليس من قسم ادخر له ما هو أعظم أو يتعوذ من شره عليه مكتوب إلا أعاده الله تعالى من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيد قلت ولم قال إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفيح من مسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة نزل من عليين على كرسيه وذكر الحديث قال فيه ويتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه ذكرناه بتامه في مسند الألف وروى عنه صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله عز وجل في الجنة في أخبار يطول ذكرها وفي الحديث ما من دابة إلا وهي قائمة على ساق يوم الجمعة مصيخة أي مصغية تتوقع مشفقة من قيام الساعة إلا الشياطين وشقي بنى آدم ويقال إن الطير والهوام يلقي بعضها بعضها في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وفي الخبر أن الله عز وجل في كل يوم جمعة ستائة ألف عتيق من النار وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم يوم الجمعة سلم الأيام وقال كعب في الخبر أن الله عز وجل فضل من كل شيء من خلقه شيئا ففضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة وفي الخبر إن جهنم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسعر فيه فافضل ما يعمل العبد في يوم الجمعة البكور إلى الجامع في الساعة الأولى فإن لم يفعل في الساعة الثانية فإن لم يفعل في الساعة الثالثة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكانما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويبت الصحف ورفعت الأقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يسمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فكانما جاء لحق الصلاة وليس من الفضل في شيء فالساعة الأولى تكون بعد صلاة الصبح والساعة الثانية تكون عند ارتفاع



الشمس والثالثة تكون عند انبساطها وهي الضحى الاعلى اذا رمضت الاقدام بحر الشمس والساعة الرابعة تكون قبل الزوال والساعة الخامسة اذا زالت الشمس أو مع استوائها وليس الساعة الرابعة والخامسة مستحبتين للبكور ولا فضل لمصلي الجمعة بعد الساعة الخامسة لان الامام يخرج في آخرها فلا يبقى الا فريضة الجمعة ويقال ان الناس يكونون في قربهم من الله عز وجل عند الزيارة للنظر اليه تعالى على قدر بكورهم الى الجمعة ودخل ابن مسعود يوم الجمعة بكرة فرأى ثلاثة نفر وقد سبقوه بالبكور فوجم لذلك وجعل يقول رابع أربعة يعنى نفسه ومارابع أربعة من الله يبيعد وهذا من اليقين في هذه المشاهدة للخبر وقد جاء في الاثر ان الملائكة يفتقدون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذى أخره عن وقته فيقولون اللهم ان كان أخره فقر فاغنه وان كان أخره مرض فاشفه وان كان أخره شغل عنه فقرغه لعبادتك وان كان أخره لهو فاقبل بقلبه على طاعتك ولا تقعد الى القصاص يوم الجمعة فقد كره ذلك ولا في حلاقة قبل الصلاة وروينا في خبر مقطوع عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف الاول والغدو الى الجمعة قال احمد بن حنبل وقد ذكر هذا الحديث أفضلهن الغدو الى الجمعة وقد يروى في خبر آخر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد بايديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وروينا في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة الا ان يكون عالما بالله تعالى يذكر بايام الله عز وجل ويفقه في دين الله عز وجل يتكلم في الجامع بالعادة فيجلس اليه فيكون جامعا بين البكور الى الجمعة والاستماع الى العلم ولا يدع الغسل لها يوم الجمعة الا من ضرورة فانه عند بعض العلماء فرض والاغتسال في البيت أفضل وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة فليغتسل وكان أهل المدينة يتسابون بينهم فيقولون لانت شر من لا يغتسل يوم الجمعة وقد قال عمر لعثمان رضي عنهما لما دخل وهو يخطب هذه الساعة فقال ما زدت بعد أن سمعت الاذان ان توضأت وخرجت فقال عمر والوضوء أيضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل ولكن في ترك الغسل رخصة لو ضوء عثمان مع عليه ويستند ذلك الى الخبر المستند من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل وروينا عن الصحابة أمرنا بالغسل يوم الجمعة في الصيف فلما جاء الشتاء كان من شاء اغتسل ومن لم يشأ ترك الغسل وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل فلذلك قال مالك بن أنس ان النساء اذا حضرن الجمعة اغتسلن لها ومن اغتسل من جنابة أجزأه لغسل الجمعة اذا نوى ولا بد من النية لغسل الجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل ويكون الغسل للجمعة

داخلا فيه فاذا أفاض عليه الماء ثانية بعد غسله للجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل . دخل بعض الصحابة  
 على ابنه يوم الجمعة وهو يغتسل فقال للجمعة غسلك هذا قال لا بل من الجنابة قال فاعد غسلا ثانيا  
 فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول واجب على كل مسلم أن يغتسل يوم الجمعة ومن اغتسل  
 بعد طلوع الفجر للجمعة أجزأه ولكن أفضل الغسل لها عند الرواح الى الجامع وأحب ان لا يحدث  
 وضوا بعد الغسل حتى يفرغ من صلاة الجمعة فمن العلماء من كره ذلك ولكن ان بكر الى الجامع  
 فتوضأ هناك من حدث لحقه لا امتداد الوقت فانه على غسل الجمعة ويستحب ان يستاك وان يلبس  
 من صالح ثيابه ويحتمل الشهرة من الثياب ومن أفضل ما لبس البياض أو بردين يمانيين ولبس السواد  
 يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضل ان ينظر الى لابسه وليقلم أظفاره ويأخذ من شاربه  
 فقد روى فضل ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمره وقد روينا عن ابن مسعود  
 وغيره من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منها داء وادخل شفاء ولينطيب باطيب طيبه مما  
 ظهر ريحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء مما ظهر لونه وخفي ريحه روينا ذلك في الاثر  
 وتستحب العمامة يوم الجمعة وقد روينا فيها حديثا شاذا عن وائلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله عز وجل وملائكته يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة فان أكر به الحر فلا بأس  
 أن ينزعها قبل الصلاة وبعدها ولكن يخرج من منزله الى الجامع وهو لابسها ولا يصلي الا معتما  
 لتحصل له فضيلة العمة فان نزعها فليلبسها حينئذ عند صعود الامام المنبر ثم ليصل وهي عليه فان شاء  
 نزعها بعد ذلك وليخرج الى الله عز وجل خاشعا متواضعا ذا سكينه ووقار واخبات واقتدار وليكثر  
 من الدعاء والاستغفار وينوي في خروجه زيارة موله في بيته والتقرب اليه باداء فريضته والعكوف  
 في المسجد الى حيث انقلابه ثم لينو كف جوارحه عن اللهو واللغو ويتق الشغل حين يخدم موله  
 وليترك راحته في ذلك اليوم في منهاه من عاجل حظ دنياه وليواصل الاوراد فيه فيجعل أوله الى  
 انقضاء صلاة الجمعة للخدمة بالصلاة وأوسطه الى صلاة العصر لاستماع العلم ومجالس الذكر وآخره  
 الى غروب الشمس للتسبيح والاستغفار فكذلك كان المتقدمون يقسمون يوم الجمعة هذه الاقسام  
 الثلاثة وان صامه فحسن يضم اليه يوم الخميس أو يضيف اليه يوم السبت وقد كره افراده بصوم ومن  
 لم يصمه وكان له أهل فالمستحب ان يجامع فيه فقد روى فضل ذلك وكان بعض السلف يفعله وقد  
 روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل وغدا وبكر ودنا من الامام ولم يبلغ كان له  
 بكل خطوة صيام سنة وقيامها وفي خبر آخر ودنا من الامام واستمع كان له ذلك كفارة لمساكين  
 الجمعتين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر له الى الجمعة الأخرى وقد اشترط في بعضها ولم يتخط



رقاب الناس فعنى قوله من غسل بالتشديد أى غسل أهله كناية عن الجماع وبعض الرواة يخففه فيقول غسل واغتسل فيكون معناه غسل رأسه واغتسل جسده وليتق أن يتخطى رقاب الناس فإن ذلك مكروه جدا وقد جاء فيه وعيد شديد أن من فعل ذلك جعل جسرا يوم القيامة على جهنم تتخطاه الناس وقال ابن جريج حديثا مرسلان أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم وجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جمعت فقال أولم أرك تتخطى رقاب الناس وفي حديث مسند أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما منعك أن تصلي معنا الجمعة فقال أولم ترني قال قد رأيتك تأنيت وأذيت أى تأخرت عن البكور وأذيت بالحضور ولا يقعد إلى القصاص في يوم الجمعة فقد كره ذلك ولا في حلقة قبل الصلاة فقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون عالما بالله عز وجل يذكر بآيام الله ويفقه في الدين يتكلم في الجامع بالغداة فيجلس إليه فيكون جامعا بين البكور إلى الجمعة وبين الاستماع إلى العلم وقد روينا عن بعض علماء السلف قال إن الله تعالى فضلا من الرزق سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة وفي الخبر المشهور أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئا إلا أعطاه وفي لفظ آخر لا يصادفها عبد يصلي واختلف في وقت هذه الساعة ف قيل أنها عند طلوع الشمس وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل عند الزوال ويقال مع الأذان وقيل هي إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الذكر وقيل بعد العصر من آخر أوقاتها وقيل عند غروب الشمس إذا تدلى حاجبها الأسفل كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تراعى ذلك الوقت وتأمر خادمها أن ينظر إلى الشمس فيؤذن بها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار في ذلك الوقت إلى أن تغرب الشمس وتخبر أن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أبيها صلى الله عليه وسلم فهذا جمل ما قيل في هذه الساعة بروايات جاءت في ذلك متفرقة حذفنا ذكرها للاختصار فليتوخ هذه الاوقات وليتعهد الدعاء فيها والصلاة فيما صلح منها وقد قال بعض العلماء إن هذه الساعة مبهمة في جميع اليوم لا يعلمها إلا الله عز وجل كأنها بمنزلة ليلة القدر مبهمة في جميع شهر رمضان وكأنها مثل الصلاة الوسطى في جملة الصلوات الخمس وقد قيل أنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر عند بعضهم في ليالي الشهر ذلك ليكون العبد طالبا إلى الله عز وجل وراغبا متضرعا مفتقرا في جميع ذلك اليوم فمن واصل الأوراد فيه وعمر بالذكر كل ساعة صادفها بإذن الله عز وجل فإن لم يواصل الساعة في يوم واحد فليواصلها في جمع شتي وقتا على وقت

على ترتيب أوقات يوم فانها تقع في جميع الاوقات لا محالة وليكثر الدعاء والتضرع في وقتين خاصة عند صعود الامام المنبر الى ان تقام الصلاة ويدخل فيها وعند آخر ساعة وقت تدلى الشمس للغروب فهذان الوقتان من أفضل أوقات الجمعة ويقوى في نفسى ان في أحدهما الساعة المرجوة وقد اجتمع كعب الاحبار مع أبى هريرة واجتمع رأى كعب أنها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال أبو هريرة كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلى ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قال بلى قال فذاك صلاة فسكت أبو هريرة فكانه وافقه وليكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلتها وأقل ذلك ان يصلى عليه صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة مرة وقد جاء في الخبر من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامى وتعهدهما واحدة فكيف ماصلى عليه بعد ان يأتى بلفظ ذكر الصلاة عليه فهى صلاة والصلاة المشهورة هى التى رويت فى التشهد وان جعلت من صلاته عليه ان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جزيت نبيا عن أمته وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين تقول هذا سبع مرات ففى هذا فضل عظيم ويقال من قاله سبع جمع فى كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم وان زاد هذه الصلاة فهى مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك وشرائف زكواتك ونوامى بركاتك ورأفتك ورحمتك وتحيتك على محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البر ونبي الرحمة وسيد الامة اللهم ابعثه مقاما محمودا تزلف به قربه وتقرب به عينه يغبطه به الاولون والآخرون اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخصة المنيفة اللهم ادط محمدا سؤله وبلغه مأهوله واجعله أول شافع وأول شفيع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأباج حجته وارفع فى أعلى المقربين درجته اللهم احشرنا فى زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فتانين ولا مفتونين آمين رب العالمين وليكثر من الاستغفار يوم الجمعة وليلتها و أى لفظ ذكر فيه سؤال المغفرة فهو مستغفر وان قال اللهم اغفرلى وتب على انك أنت التواب الرحيم فهو أفضل وان قال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت خير الراحمين فحسن واستحب له أن يقرأ ختمه يوم الجمعة فان ضاق عليه ذلك فليشفع اليه ليلتها ليكون ابتداءه من ليلة الجمعة وان جعل ختمه للقرآن فى



ركعتي الفجر من يوم الجمعة أو في ركعتي المغرب ليلة الجمعة فحسن ليستوعب بذلك كله اليوم والليلة وان جعل ختمه بين الاذان للجمعة والاقامة للصلاة ففيه فضل عظيم ويستحب أن يصلي قبل الجمعة اثني عشر ركعة وبعدها ست ركعات واذا دخل الجامع فليصل أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ففيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له واذا دخل الجامع فلا يقعدن حتى يصلي ركعتين قبل أن يجلس وكذلك ان دخل والامام يخطب صلاتها خفيفتين وان سمعه لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لانه قد جاء في حديث غريب أن النبي صلى الله عليه وسلم سكت له حتى صلاتها فقال الكوفيون ان سكت له الامام صلاتها ولعل سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوص له لوجوب قوله وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وقتة الدجال واستحب أن يصلي يوم الجمعة أربع ركعات بأربع سور سورة الانعام وسورة الكهف وسورة طه ويس فان لم يحسن ذلك قرأ سورة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة هذه الاربع سور في كل ليلة جمعة ففي ذلك أثر وفضل كبير فان لم يحسن جميع القرآن قرأ ما يحسن منه فذلك له ختمة فقيل ختمة من حيث عليه وقد كان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة ألف مرة قل هو الله أحد فان قرأها في عشر ركعات او عشرين فهو أفضل من ختمة وقد كانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة ومن التسييح والتهيل بالكلمات الاربع ألف مرة وهذه ثلاثة أورد حسنة في يوم الجمعة أعني قراءة قل هو الله أحد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسييح والتهيل ألفاً ألفاً فلا بد عن ذلك من رزقها أو أحدها فانه من أفضل الاعمال في هذا اليوم وان صلى يوم الجمعة قبل الزوال صلاة التسييح وهي ثلثمائة تسييحة في أربع ركعات فقد أكثر واطاب وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال صلها في كل جمعة مرة وذكر أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه لم يكن يدع هذه الصلاة كل يوم بعد الزوال وأخبر عن فضلها ما يحل وصفه وان قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن وليس يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ السور باعيانها الا يوم الجمعة وليلتها فانا روينا أنه كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة بسورة الجمعة وسورة المنافقين وقد روى أنه كان يقرأ بهاتين السورتين في صلاة الجمعة وكان يقرأ في صلاة الغداة يوم الجمعة بسورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على

الإنسان واستماعه إلى علم اليقين والمعرفة وحضور مجالس الذكر أفضل من صلاته وصلاته أفضل من حضوره مجالس القصاص وروينا في حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وفي خبر آخر لأن يتعلم أحدكم بابا من العلم أو يعلمه خير له من صلاة ألف ركعة وفي خبر قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل ينفع القرآن إلا بعلم والصلاة إذا عدم مجلس العلم بالله والتفقه في دين الله عز وجل أذكى من حضور مجلس القصص ومن الاستماع إلى القصص فان القصص كان عندهم بدعة وكانوا يخرجون القصص من الجامع روى أن ابن عمر جاء ذات يوم إلى مجلسه في المسجد فاذا قصاص يقص فقال له قم من مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست فيه أو قال قد سبقتك إليه قال فارسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فاقامه فلو كان ذلك من السنة لما حل لابن عمر أن يقيمه من مجلسه سيما وقد سبقه إلى الموضع كيف وهو الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا قال فكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه وروينا ثم يجلس فيه وقد روي أن قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة يقص فارسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبحتي قال فضربه ابن عمر حتى كسر عصا على ظهره ثم طرده وليحذر أن يمر بين يدي المصلي وإن كان مروره لا يقطع الصلاة ففي الخبر لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي وقد جاء فيه وعيد شديد لأن يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي وقد سوى في ذلك بين المار والمصلي في الوعيد ففي حديث زيد بن خالد الجهني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك لكان أن يقف أربعين خير له من أن يمر بين يديه وليدن المصلي من اسطوانة أو جدار فإذا فعل ذلك فلا يدع أحدا أن يمر بين يديه وليدفعه ما استطاع وفي حديث عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال فإن أبي فليقاتله فإنه هو شيطان وكان أبو سعيد يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه فربما تعاق به الرجل فاستعدى عليه مروان فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فإن لم يتفق له اسطوانة فليجعل شيئا بين يديه يكون طوله عظم الذراع وقد قيل إن كان حبلا ممدودا فخاز بينه وبين المارة وقد قيل أربع من الجفاء أن يبول الرجل قائما أو يصلي في الصف الثاني ويترك الأول فارغا أو يمسخ جبهته في صلاته أو يصلي بسبيل من يمر بين يديه وقد كان الحسن يقول تخطوا رقاب الذين يقعدون على أبواب الجامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم وليقرب من الإمام وينصت ويسمع ويستقبله بوجهه كذلك السنة إلا أن يخاف أن يسمع أو ي منكرا من لبس نقش سواد أو حرير أو ديباج أو جميل سلاح ثقيل ولا يستطيع تغييره فليبعد حينئذ فهو



أسلم ولا يلغو ولا يتكلم في خطبة الامام وان بعد ولا يجلس في حلقة من يتكلم والامام يخطب ولا يقول لاخر اسكت ولكن يومئذ اليه ايماء أو يحصبه بحصاة فان لغا والامام يخطب بطلت جمعته ولا يتكلم في العلم في خطبة الامام وهن لم يقرب من الامام ولم يستمع فليصت وان بعد كذلك المستحب وقد روينا عن عثمان وعلي رضوان الله عليهما من استمع وأنصت فله أجران ومن لم يستمع وأنصت فله أجر ومن سمع ولغا فعليه وزران وهن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وفي حديث أبي ذر لما سأل أيما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأوماً اليه أن اسكت فلما نزل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبي اذهب فلاجعة لك فشكاه أبو ذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدق أبي وكذلك جاء في الخبر من قال لصاحبه والامام يخطب أنصت أو مه فقد لغا ومن لغا والامام يخطب فلا جمعة له وليقطع الصلاة اذا قام المؤذنون للاذان بين يدي الامام فقد روى أبو اسحق عن الحرث عن علي رضوان الله عليهم تكره الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والامام يخطب وقد جاء في الاثر خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وسجود العامة عند قيام المؤذنين للاذان قبل الخطبة ليس بسنة فان وافق ذلك سجوده في صلاته أو سجود قرآن فلا بأس أن يمتد في الدعاء الى فراغهم لانه وقت مفضل ولا أعرف في ذلك أثراً غير أنه مباح ومن العلماء من كره الصلاة في المقصورة لاجل أنها قصرت على السلطان وأوليائه وذلك بدعة عند أهل الورع ابتدعت في المساجد لأنها غير مطلقة لجملة الناس فلذلك نقل في الخبر كان الحسن وبكر المزيني لا يصليان في المقصورة وروى رأيت أنس بن مالك يصلي في المقصورة وعمران بن حصين أيضاً ومنهم من لم يكره ذلك ورأيت فيه فضلاً لاجل السنة في الدنو من الامام واستماع الذكر فان اطلقت للعامة زالت الكراهة عنها وان خص بها أولياء السلطان تركت عليهم فان صلى يصلي فيها فان بعض العلماء كره الصلاة في فناء المنبر من قبل أن المنبر يقطع الصفوف وكان عندهم ان تقدم الصفوف الى فناء المنبر بدعة وكان الثوري يقول الصف الاول هو الخارج من بين يدي المنبر ومن خشى الفتنة والآفة في قربه من الامام بان يسمع ما يجب عليه انكاره أو يرى ما يلزم الاسر فيه أو النهي عنه من لبس حرير أو لبس ديباج أو الصلاة في السلاح الثقيل للشغل كان بعده من الصفوف المقدمة أصلح لقلبه وأجمع لهم لقله ملاقة الناس ولترك النظر اليهم فالأصلح للقلب والأجمع لهم هو الأفضل حيثئذ وقد كان جماعة من العلماء والعباد يسلمون في أواخر الصفوف ايثاراً للسلامة وقيل لبشر بن الحرث نراك تبكر يوم الجمعة وتصلي في أواخر الصفوف فقال يا هذا انما نريد قربة القلوب لا قربة الاجساد ونظر سفيان الثوري الى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع

الى خطبة أبي جعفر فلما جاءه بعد الصلاة قال شغل قلبي قريك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد قلت يا أبا عبد الله أليس في الخبر ادن واستمع فقال ويحك ذاك للخلق الراشدين المهديين فاما هؤلاء فكلماء بعدت عنهم ولم تنظر اليهم كان أقرب لك الى الله عز وجل وقد روينا عن أبي الدرداء فضيلة في الصف المؤخر قال سعيد ابن عامر صليت الى جنبه فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم الا أن هذه أمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم وان الله عز وجل اذا نظر الى عبد منهم في الصلاة غفر لمن وراه من الناس فانما تأخرت رجاء ان يغفر لي بواحد منهم ينظر الله اليه وقد رفعه بعض الرواة ان أبا الدرداء سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك والصدقة مستحبة مفضلة يوم الجمعة خاصة فانها تضاعف الاعلى من سأل والامام يخطب وكان يتكلم في كلام الامام فهذا مكروه قال صالح بن أحمد سأل مسكين يوم الجمعة والامام يخطب وكان يجنب أبي فاعطاه رجل قطعة ولم يعرفه ليناوله اياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع الذين يتخطون رقاب الناس الا ان يسأل قائما من غير ان يتخطى المسلمين أوقاعدا في مكان وروينا عن كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف يتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وخشوعهما وسجودهما ثم يقول اللهم اني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله عز وجل شيئا الا اعطاه وقد روينا عن بعض السلف على غير هذا الوصف قال من أطعم مسكينا في يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ أحدا ثم قال حين يسلم الامام اللهم اني أسألك بيسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أن تغفر لي وترحمني وان تعافيني من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له وان سمع قراءة الامام لم يقرأ في صلاته الا سورة الحمد لا غير وان لم يسمع قراءته قرأ سورة مع الحمد ان أحب فاما من سمع قراءة الامام وقرأ معه سورة الجمعة أو غيرها من السور فقد خالف الامة وعصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعليه مذهب أحد من المسلمين فاذا سلم من صلاة الجمعة قرأ وهو ثان رجله قبل ان يتكلم الحمد سبع مرات وقل هو الله أحد سبعا والمعوذتين سبعا سبعا في ذلك أثر عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان ذلك حرزا له من الشيطان واستحب له أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله عز وجل عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وقد روى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم



كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة أنه كان يصلي بعدها أربعاً وروى علي وعبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعدها ستاً فإذا صلى العبد ست ركعات فقد استوعب جميع الروايات وأكره شراء الماء في المسجد للشرب أو لتسجيله لئلا يكون مبتاعاً في المسجد فقد كرهه الشراء والبيع في المسجد فإن بايعه أو دفع إليه القطعة خارجاً من المسجد وشرب أو سبل في المسجد فلا بأس وقد جاء عن بعض السلف أنه كره الصلاة في رحاب الجامع عن بعض الصحابة أنه كان يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب ويقول لا تجوز الصلاة في الرحاب فهذا عندى على ضربين وهو أن الصلاة في رحاب الجامع الزوائد فيه المتصلة بالصفوف المحيط بها حائط الجامع الأعظم كالصلاة في وسطه غير مكروهة والصلاة في رحابه المتفرقة في أفنيته التي هي من وراء جدر الجامع كله مكروهة وكذلك الصلاة في الطرقات المنفردة عن الجامع غير المتصلة بالصفوف لحجز طريق أو بعد مكان فلا يجوز وهذا الذي كرهه من كان ينهى عن الصلاة فيه فإذا صلى الجمعة انتشر في أرض الله عز وجل يطلب من فضل الله عز وجل ومن الفضل طلب العلم واستماعه ويقال هو مزيد يوم الجمعة للعالم والمتعلم قال الله عز وجل وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً قال الله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلاً يعني العلم بدليل نظيرها من الآية الأخرى في قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا لا الحمد لله الذي فضلنا وروينا عن أنس بن مالك في قوله عز وجل فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله قال أما أنه ليس بطلب دنيا ولكنه عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل فإن الذكر بالعلم وتعليم الناس إياه والتذكير بالله عز وجل والدعوة إليه في يوم الجمعة له فضل على سائر الأيام لأنه يوم المزيد للقلوب فيه إقبال وتحديد وكذلك السعي إليه والاستماع له وحضور مجالس الذكر يوم الجمعة لا مجالس القصاص أفضل من سائر الأيام والمستمع شريك القائل في الأجر وقد قيل أنه أقرب للرحمة وقد كره العلماء الجلوس إلى القصاص سيما يوم الجمعة خاصة لأنهم يثبطون عن الغدو إلى الجامع في الساعة الأولى والثانية لأن الكتاب ورد بالفضل فيهما فمن اتفق له عالم بالله عز وجل يذكروه به ويذله عليه من علماء الآخرة الزاهدين في الدنيا يوم الجمعة غدوة في الجامع أو بعد صلاة الجمعة جالس إليه واستمع منه وإن حضر مفت يتكلم بعلم الدين وكان العبد محتاجاً إلى ذلك وجالسه فهو الأفضل فإن مجالس العلماء في الجامع من زين يوم الجمعة ومن تمام فضله قال الحسن الدنيا ظلمة إلا مجالس العلماء فإن لم يتفق له ذلك أحيا ما بين الصلاتين وهو الورد الخامس من النهار ويستحب صلاة العصر في الجامع إلا لسبب لا بد منه مانع وإن قعد إلى غروب الشمس فهو أثوب للساعة المنتظرة من آخر النهار إذا أمن الفتنة والتصنع والكلام فيما لا يعنيه ويقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب حجة ومن صلى المغرب كان له ثواب عمرة فإن خشى دخول

الآفة عليه أو لم يأمن التصنع والخوض فيما لا يعنيه انصرف الى منزله ذا كرا لله عز وجل مفكرا في آلائه وحسن نعمائه فراعى غروب الشمس بالاذكار والتسبيح والاستغفار في منزله أو مسجد حبه فذلك حينئذ أفضل له وقال بعض السلف أوفر الناس نصيبا يوم الجمعة من راعاها وانتظرها من الالمس وأخس الناس منها نصيبا من يصبح يوم الجمعة فيقول ايش اليوم وقد كان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجل صلاة الجمعة ومنهم من كان يبيت ليلة السبت في الجامع لمزيد الجمعة وكثير من السلف من كان يصلي الغداة يوم الجمعة في الجامع ويقعد ينتظر صلاة الجمعة لاجل البكور ليستوعب فضل الساعة الاولى ولاجل ختم القرآن وعامة المؤمنين كانوا ينحرفون من صلاة الغداة في مساجدهم فيتوجهون الى جوامعهم ويقال أول بدعة حدثت في الاسلام ترك البكور الى الجوامع قال وكنت ترى يوم الجمعة سحرا وبعد صلاة الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السرج ويزدحمون فيها الى الجامع كما ترون اليوم في الاعياد حتى درس ذلك وقل وجهل وترك أو لا يستحي المؤمن ان أهل الذمة يبكروا الى كنائسهم ويعلمهم قبل خروجه الى جامعهم أو لا يعتبر بأهل الاطعمة المباعة في رحاب الجامع انهم يغدون الى الدنيا والناس قبل غدوه وهو الى الله تعالى والى الآخرة فينبغي ان يسابقهم الى مولاه ويسارعهم الى ما عنده من زلفاه ويجب ان يكون للمؤمن يوم الجمعة مزيد في الاوراد والاعمال وليتفرغ فيه لربه عز وجل ويجعله يوم آخرة ان لم يكن له يوم السبت فيوم الجمعة في الاوراد المتصلة والمزيد من الاذكار على المعلوم منها فلا يكون الجمعة كالسبت في تجارة الدنيا والشغل بأسبابها وأكره له التأهب ليوم الجمعة في باب الدنيا من يوم الخميس من اعداد الأكل والترفيه من النعمة والأكل والشرب فقد روينا حديثا من طريق أهل البيت فيه نظر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على أمتي زمان يتأهبون لمجتمعهم في أمر دنياهم عشية الخميس كما يتأهب اليهود لسبثها عشية الجمعة وانما كان المؤمنون يتأهبون فيه للآخرة بالأوراد الحسنة ويزدادون من الاوراد المتصلة وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من أخذ مهناه من الدنيا في هذه الأيام لم ينل مهناه في الآخرة منها يوم الجمعة وقال أيضا يوم الجمعة من الآخرة ليس هو من الدنيا وقال بعضهم لولا يوم الجمعة ما أحببت البقاء في الدنيا فهو عند الخصوص يوم العلوم والانوار ويوم الخدمة والاذكار لانه عند الله عز وجل يوم المزيد بالنظر اليه في المزار وروينا حديثا غريبا عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا أشغالكم يوم الجمعة فانه يوم صلاة وتهجد وروينا عن جعفر الصادق قال يوم الجمعة لله عز وجل ليس فيه سفر قال الله تعالى وابتغوا من فضل الله وما ذكرناه من الصلاة والسور المقرؤة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع الذكر في يوم الجمعة فانه يستحب في ليلتها وهي من أفضل الليالي فلا يدعن ذلك من وجد



اليه سيلا فان للصادق المريد في كل وقت مفضل من الله عز وجل مزيدا فاذا أحب الله تعالى عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة بفواضل الاعمال واذا مقت عبدا استعمله في الاوقات المفضلة بسوء الاعمال ليكون أوجع في عقابه وأشد لمقته لحرمانه بركة الوقت وانتهاكه حرمة الوقت وبما يختص به يوم الجمعة من الذكر والتعجيد بالاسماء فصول أربعة . أولها الأربعون اسما التي دعا بها ادريس صلى الله عليه وسلم خصه الله تعالى بها وذكر الحسن البصري أن موسى صلى الله عليه وسلم قد كان دعا بهن وانها كانت من دعاء محمد صلى الله عليه وسلم . والفصل الثاني كان ابراهيم بن آدم الزاهد يدعو بها كل يوم جمعة عشر مرات اذا أصبح واذا أمسى فكان ذلك من عمله في يومه . والفصل الثالث رويناه عن علي رضي الله عنه رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يمجد نفسه في كل يوم وليلة . والفصل الرابع تسيحات أبي المعتمر وهو سليمان التيمي الذي كان رأى الشهيد بعد قتله في المنام فقيل له ما أفضل ما رأيت هناك من الاعمال فقال رأيت تسيحات أبي المعتمر من الله عز وجل بمكان فأما هذان الفصلان من تعجيد الرب سبحانه وتعالى نفسه وتسيحات أبي المعتمر فقد ذكرناهما في أول الكتاب فيما اخترنا من الأدعية المختارة بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس في كل يوم فاستثقلنا اعادة ههنا وأما الفصلان الآخران فنحن ذاكرهما

### ذكر دعاء ادريس النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا الحسن بن يحيى الشاهد حدثنا القاسم بن داود القراطيسي حدثنا عبد الله بن محمد القرشي حدثنا محمد بن سعيد المؤذن حدثنا سلام الطويل عن الحسن البصري قال لما بعث الله عز وجل ادريس الى قومه عليه هذه الاسماء فأوحى الله اليه قلن سرا في نفسك ولا تبدهن للقوم فيدعوني بهن قال وبن دعاء فرغه الله عز وجل مكابا عليا ثم علمهن الله عز وجل موسى عليه السلام ثم علمهن الله عز وجل محمدا صلى الله عليه وسلم وبن دعاء في غزوة الاحزاب قال الحسن وكنت مستخفيا من الحجاج فدعوت الله بهن فحسبه عني ولقد دخل على ست مرات فادعوا الله بهن فأخذ الله عز وجل بابصارهم عني فادع الله عز وجل بهن لالتماس المغفرة لجميع الذنوب ثم سل حاجتك من أمر آخرتك ودنياك فإني أعطاه ان شاء الله تعالى فانهن أربعون اسما عدد أيام التوبة سبحانه لا اله الا أنت يارب كل شيء ووارثه ورازقه وراحه يا اله الآلهة الرفيع جلاله يا الله المحمود في كل فعالة يا رحمن كل شيء وراحه يا حي حين لا حي في ديمومة ملكه وبقائه يا قيوم فلا يفوت شيء من عليه ولا يؤده يا واحد الباقي في أول كل شيء وآخره يا دائم فلا فناء ولا زوال للملكة يا صمد من غير شيء ولا شيء كمثل يابريء فلا شيء كفؤه ولا مكان لوصفه يا كبير أنت الذي لا تهدي القلوب لو صف عظمته

يا باري النفوس بلا مثال خلا من غيره يا ذا كي الطاهر من كل آفة تقديسه يا كافي الموسع لنا خلق  
من عطايا فضله يا نقييا من كل جور لم يرضه ولم يخالطه فعالة يا حنان أنت الذي وسعت كل شيء رحمة  
وعلما يا منان ذا الاحسان قد عم كل الخلائق منه يا ديان العباد كل يقوم خاضعا لرهبته يا خالق من في  
السموات والارض وكل اليه معاده يا رحيم كل صريخ ومكروب وغياثه ومعاده يا تام فلا تصف  
الالسن كل جلال ملكه وعزه يا مبدع البدائع لم يبيغ في انشائها عونا من خلقه يا اعلام الغيوب فلا  
يفوته شيء من خلقه ولا يؤده يا حلیم ذا الالانة فلا يعادله شيء من خلقه يا معيد ما أفناه اذا برز الخلائق  
لدعوته من مخافته يا حميد الفعال ذا المن على جميع خلقه بلطفه يا عزيز المنيع الغالب على أمره فلا شيء  
يعادله يا قاهر ذا البطش الشديد أنت الذي لا يطاق انتقامه يا قريب المتعالى فوق كل شيء علو ارتفاعه  
يا مندل كل جبار عنيد بقهر عزيز سلطانه يا نور كل شيء وهده أنت الذي فلق الظلمات بنوره يا عالى  
الشامخ فوق كل شيء علو ارتفاعه يا قدوس الطاهر من كل سوء فلا شيء يعادله من خلقه يا مبدى البرايا  
ومعيدهما بعد فنائها بقدرته يا جليل المتكبر عن كل شيء فالعدل أمره والصدق وعده يا محمود فلا تبلغ  
الاهام كنه ثنائه ومجده يا كريم العفو ذا العدل أنت الذى ملا كل شيء عدله يا عظيم الثناء الفاخر  
وذا العز والمجد والكبر يا فلا يذل عزه يا عجيب فلا تنطق الالسن بكنه آلائه وثنائه يا غياثى عند كل كربة  
ويا مجيبى عند كل دعوة أسألك اللهم يا رب الصلاة على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأمانا من عقوبات  
الدنيا والآخرة وأن تحبس عني أبصار الظالمين المرادين بى السوء وأن تصرف قلوبهم عن شر ما يضررون  
بى الى خير ما لا يملكه غيرك اللهم هذا الدعاء ومنك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان ولا حول  
ولا قوة الا بالله صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

### ذكر دعاء ابراهيم بن ادهم

حدثنا أحمد بن الموصلى الوكيل بن الموكل حدثنا جعفر بن نصير الخواص الخراساني حدثني  
ابراهيم بن بشار خادم ابراهيم بن ادهم قال كان ابراهيم بن ادهم يقول هذا الدعاء فى يوم الجمعة اذا  
أصبح ويقول له اذا أمسى مثل ذلك مرحبا بيوم المزيدي والصبح الجديد والى الكاتب الشهيد يومنا هذا يوم  
عيد اكتب لنا ما نقول بسم الله الحميد المجيد الرفيع الودود الفعال فى خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمنا  
وبلقائه مصدقا وبمحجته معترفا ومن ذنبى مستغفرا ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله عز وجل فى  
الالهية جاحدا والى الله فقيرا وعلى الله متوكلا والى الله منيبا أشهد الله وأشهد ملائكته وأنياده ورسله  
وحمله عرشه ومن خلق ومن هو خالقه بانه هو الله لا اله الا هو وحده لا شريك له وأن محمدا عبده  
ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن الجنة حق والنار حق والحوض حق والشفاعة حق ومنكرا ونكيرا



حق ولقاءك حق ووعدك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور على ذلك أحياء  
وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك  
ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر كل ذي شر اللهم انى ظلمت نفسى فاغفرلى ذنوبى فانه لا  
يغفر الذنوب الا أنت واهدنى لاحسن الاخلاق فانه لا يهدى لاحسنها الا أنت واصرف اللهم يارب  
عنى سيئها فانه لا يصرف سيئها الا أنت اليك وسعديك والخير كله بيدك أنالك واليك أستغفرك  
وأتوب اليك آمنت اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على  
سيدنا محمد النبي وعلى آله وسلم كثيرا خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يارب  
العالمين اللهم أوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربا رويًا سائغا هنيئا لا نظما بعده أبدا واحشرنا فى  
زمرته غير خزايا ولا نادمين ولا ناكثين ولا مرتابين ولا مفتونين ولا منضوبا علينا ولا ضالين  
اللهم اتصمنى من قتن الدنيا ووفقنى لما تحب وترضى من العمل واصالح لى شأنى كله وثبتنى بالقول  
الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولا تضانى وإن كنت ظالما سبحانه سبحانك يا على يا عظيم يا بارى رحيم  
يا عزيز يا جبار سبحان من سبحت له السموات با كفافها وسبحان من سبحت له الجبال بأصواتها  
وسبحان من سبحت له البحار بأهواجها وسبحان من سبحت له الحيتان بلغاتها وسبحان من سبحت  
له النجوم فى السماء بأبراقها وسبحان من سبحت له الشجر بأصولها وانضارتها وسبحان من سبحت له السموات  
السبع والارضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانه سبحانك يا حى يا حليم سبحانه لا اله الا أنت وحدك  
لا شريك لك تحيى وتميت وأنت حى لا تموت يدك الخير وأنت على كل شىء قدير فاذا دعا بهذه الأدعية  
الاربع يوم الجمعة فقد كمل الله عز وجل عمله وتم عليه فضله فاذا عمل بخير ما ذكرناه من الاعمال  
والاذكار واجتنب سيئ ما ذكرناه من الاقوال والافعال فهو من أهل الجمعة ومن له المزيديها  
نصيبا موفورا وكان عمله الخالص وذكره الصادق عند الله عز وجل شكورا وهذا آخر كتاب  
الجمعة وهيأتها وآدابها

## الفصل الثانى والعشرون

فيه كتاب الصيام وترتيبه ووصف الصائمين وذكر ما يستحب للعبد من الصيام

وطرقات الصائمين فى الصوم ووصف صوم الخصوص

قال الله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة جاء فى التفسير الصبر يعنى الصوم وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسمى رمضان شهر الصبر لان الصبر حبس النفس عن الهوى وايقافها وحبسها  
على أمر المولى وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر نصف الايمان والصوم نصف

الصبر وقال الله تعالى واستعينوا بالصبر قيل معناه على مجاهدة النفس وقيل على مصابرة العدو وقال بعض العلماء استعينوا بالصبر على الزهادة في الدنيا بالصوم لان الصائم كالزاهد العابد فالصوم مفتاح الزهد في الدنيا و باب العبادة للدولى لانه منع النفس عن ملاذها وشهواتها من الطعام والشراب كما منعها الزاهد العابد بدخوله في الزهد وشغله بالعبادة ولذلك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما في المعنى فقال ان الله عز وجل يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته من أجل المبتذل شبابه لي أنت عندي ك بعض ملائكتي وقال في الصائم مثل ذلك يقول عز وجل يا ملائكتي انظروا الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل في الصوم عون على مجاهدة النفس وقطع حظوظها ومنع عاداتها وفيه اضعاف لها ونقصان لهواها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزي به فأضافه عز وجل اليه تفضيلا له وتخصيصا كما قال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وكما قال انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها فلما كانت المساجد أحب بيوت الدنيا اليه وكانت مكة أشرف البلاد عنده أضافها الى ذكره وله كل شيء كذلك لما كان الصيام أفضل الاعمال عنده وأحبها اليه لان فيه خلقا من أخلاق الصمدية ولانه من أعمال السر بحيث لا يطلع عليه الا هو أضافه لنفسه وقيل ما في عمل ابن آدم شيء الا ويقع فيه قصاص ويذهب برد المظالم الا الصوم فانه لا يدخله قصاص ويقول الله عز وجل يوم القيامة هذا لي فلا يقتص منه أحد شيئا يقال ما من عمل الا وله جزاء معلوم الا الصوم فانه لا تعلم نفس ما جزاؤه ويكون أجره بغير حساب يفرغ له افراغا ويجازف مجازفة وهو احد الوجوه في قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام وكذلك في تأويل قوله عز وجل السائحون قيل هم الصائمون كأنهم ساحوا الى ربهم عز وجل بجوعهم وعطشهم وتركوا قرة أعين أبناء الدنيا من أكلهم وشربهم وآواهم مولاهم فيما أخفى لهم من قرة أعين جزاء لعملهم وقال تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب قيل الصائمون والصبر اسم من أسماء الصوم فلما أخفى ذكره بالصوم في نفسه أخفى الله عز وجل جزاءه اياه عن غير نفسه وفي الحديث من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي فالصوم ذكر الله عز وجل وهو سر وليس أستحب للعبد أن يزيد على افطار أربعة أيام نسقا فان ذلك يقسى القلب ويغير الحال ويولد العادات ويفتق الشهوات ولانه لم يؤمر ولم يندب الى أن يوالى بين افطار أكثر من أربعة أيام متوالية وهى النحر وأيام التشريق ويستحب له أن يصوم يوما ويفطر يوما أو يصوم يومين ويفطر يومين وذلك صوم نصف الدهر وان أحب فليصم يومين ويفطر يوما وذلك صوم ثلثي الدهر فان أحب فليصم يوما ويفطر يومين



وهذا صيام ثلث الدهر هذه طريق الصائمين وفيها روايات حذفنا ذكر فضائلها للاختصار فان صام ثلاثا من أول الشهر وثلاثا من وسطه وثلاثا من آخره فحسن فان صام الاثنين والاحمسة والجمع فذلك خير كبير وأقل من ذلك أن يصوم الايام البيض وأول يوم من الشهر وآخر يوم منه وأفضل الصيام ما كان في الاشهر الحرم وأفضل ذلك ما وقع في العشرين منها وهو المحرم وذو الحجة وبعد ذلك ما كان في شعبان فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر الصيام فيه حتى يصله بشهر رمضان ولا يدع أن يصوم من كل شهر ثلاثة أيام وليواظب على صوم الاثنين والخميس وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وصوم النصف الاول من شهر شعبان مستحب وقد كانوا يفطرون النصف الاخير منه وقد روينا خبر اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى يدخل رمضان وليفطر قبل رمضان اياما فان وصل شعبان برمضان فحائز ولا يجوز أن يستقبل رمضان يومين أو ثلاثة الا ان يوافق ذلك يوم اثنين او خميس قد كان يصومه وقد كان بعض الصحابة يكره ان يصام رجب كله لئلا يضاهى به شهر رمضان وكانوا يستحبون ان يفطروا منه اياما وقد كره قوم صيام الدهر كله وردت اخبار في كراهته وقد تاول ذلك بانهم كانوا يصومون السنة كلها مع يوم العيد وايام التشريق فوردت الكراهة لذلك وان كان يريد صلاح قلبه وانكسار نفسه واستقامة حاله في صوم الدهر فليصمه فهو حينئذ كالواجب عليه اذا كان تقواه وصلاحه فيه فقد روينا عن سعيد بن قتادة عن ابي تيممة الهجيمي عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين معناه لم يكن له فيها موضع وقد دلت الاصول على فضل صوم الدهر وقد صامه طبقات من السلف الصالح من الصحابة والتابعين باحسان الا ان يكون الرجل يرغب عن السنة ولا يرى الرخصة في الافطار فيكره له صوم الدهر المعاندة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالسعة في الدين واخبر الله عز وجل بانه يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه وفي لفظ آخر يحب ان يؤخذ برخصه كما يكره ان تؤتى معصيته وقد دلت الاخبار على فضل صوم نصف الدهر بان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك ليسكون العبد بين حالين حال صبر وحال شكر ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الارض فرددتها فقلت اجوع يوما واشبع يوما أحمدك اذا شبعت واتضرع اليك اذا جعت ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام صيام اخي داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ذلك منازلته عليه السلام لعبد الله بن عمرو في الصوم وهو يقول اني أريد أفضل من ذلك حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم صم يوما وافطر يوما قال اريد افضل من ذلك قال لا أفضل من

ذلك وروى في الخبر صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين يوما من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من صوم ثلاثين يوما من شهر حرام وفي حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبعائة عام وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان بل كان يفطر منه وقد وصل مرة شعبان برهضان وفصل صوم رمضان مرارا من شعبان وما ذكرنا من انواع الصوم فهو صيام جماعة من السلف الصالح وفي كل منه ورد فيه فضائل يكثر ذكرها وكذلك في جميع ما تذكره من أعمال القلوب والجوارح في الايام والليالي وكذلك فيما تذكره من اخلاق الايمان وأوصاف الموقنين وقد جاءت في أكثر ذلك فضائل وثمرات الا أنالم نقصد تعديد ذلك وليس مذهبنا الاشتغال بذكر فضائل الاعمال انما طريقنا تهذيب قلوب العمال فبطهارة القلوب وحقيقة الايمان تزكو الاعمال وتقرب العاملون من ذي الجلال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

### ذكر صوم الخصوص من الموقنين

اعلم وفقك الله تعالى ان الصوم عند الصائمين هو صوم القلب فأما صوم الخصوص من الموقنين فان الصوم عندهم هو صوم القلب عن الهم الدنية والافكار الدنيوية ثم صوم السمع والبصر واللسان عن تعدى الحدود وصوم اليد والرجل عن البطش والسعي في أسباب النهي فمن صام بهذا الوصف فقد أدرك وقته في جملة يومه وصار له في كل ساعة من نهاره وقت وقد عمر يومه كله بالذكر ومثل هذا قيل نوم الصائم عبادة ونفسه تسبيح وقد قرن الله عز وجل الاستماع الى الباطل والقول بالاثم الى أكل الحرام ولولا ان في المسموعات والمقولات حراما على المستمع والإصغاء اليه وحراما على القائل النطق به ما قرنها الى أكل الحرام وهو من الكبائر فقال تعالى سمعون للكذب أكالون للسحت وقال سبحانه وتعالى لولا ينهم الربانيون والأحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت فالعبد الحافظ لحدود الله عز وجل ان أفطر بالاكل والجماع فهو صائم عند الله في الفضل للاتباع ومن صام من الاكل والجماع وتعدى الحدود وأضاع فهو مفطر عند الله عز وجل صائم عند نفسه لان ما أضاع أحب الى الله عز وجل وأكثر مما حفظ ومثل من صام من الاكل وأفطر بمخالفة الامر بسائر الجوارح مثل من مسح كل عضو من أعضائه في وضوئه ثلاثا ثلاثا ثم صلى فقد وافق الفضل في العدد الا أنه تارك للفرض من الغسل فصلاته مردودة عليه لجهله وهو مغتر بفعله ومثل من أفطر بالاكل وصام بجوارحه عن النهي مثل من غسل كل عضو من أعضائه في وضوئه مرة مرة فهو تارك للفضل في العدد الا أنه مكمل للفرض بحسن في العمل فصلاته متقبلة لاحكامه للاصل ولعمله بالعلم ومثل من صام من الاكل والجماع وحفظ



جوارحه عن الآثام كمثل من غسل كل عضو ثلاثاً ثلاثاً فقد تم الفرض وأحسن بتكلمة الفضل فهذا كما قال تعالى تماماً على الذي أحسن وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء كذلك هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء أبي إبراهيم عليه السلام وقد قال الله تعالى ملة أبيكم إبراهيم أي عليكم بها فاتموا واقتدوا به فيها وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وجاء في الخبر أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما الجوع والعطش في آخر النهار حتى كادت أن تتلفا فبعثنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الإفطار فإرسل إليهما قدحاً وقال قل لهما قيا فيه ما أكلتما قال فقامت أحدهما نصفه دماً عيطاً ولحماً عريضاً وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه فعجب الناس من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا عما أحل الله عز وجل لهما وأفطرتا على ما حرم الله عز وجل عليهما فعدت أحدهما إلى الأخرى فجعلتا يغتابان الناس فهذا ما أكلا من لحومهم وكان أبو الدرداء يقول يا حذا نوم الأكياس وفطرم يعيرون صوم الحمقى وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال من عبادة المغترين وكل محذور عليك أن تتفوه به فمحذور عليك أن تستمع إليه وكل حرام عليك أن تفعله فمكروه أن تنظر إليه أو يخطر ببالك وقد سوى الله عز وجل بين المستمع والقاتل في قوله تعالى انكم اذا مثلهم ومثل الصائم مثل التوبة لان الصبر من أوصافها وانما كانت التوبة مكفرة لما سلف من السيئات لاجل أنه صبر عما سلف من سيئ العادات ثم اعتقد ترك العود إلى مثل ما سلف بصيانة جوارحه التي كانت طرائق المكروهات كذلك كان الصيام جنة من النار وفضيلة من درجات الأبرار اذا صبر عليه الصائم لحفظ جوارحه فيه من المآثم فاذا أمرحها في الآثام كان كالتائب المتردد الناقص للثبات لم تكن توبته نصوحاً ولا كان صوم هذا صالحاً وصحيحاً ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الصوم جنة من النار ما لم يخرقها بكذب أو غيبة وأمره في قوله عليه السلام اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ شاتم فليقل انى صائم وفي لفظ آخر لا يجعل يوم صومه ويوم فطره سواء أى يتحفظ في صومه لحرمة وفي خبر آخر الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته يحفظ الأمانة من صيانة الجوارح لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة والبصر أمانة فذلك مجاز قوله فليقل انى صائم أى يذكر الأمانة التي حمل فيؤديها إلى أهلها ومن حفظ الأمانة أن يكتسبها فإن أنشأها من غير حاجة فهي خيانة لأن مودعها قد لا يحب أن يظهرها وحقيقة حفظ السر نسيانه وضياع السر أن يكثر خزانة الحقيقة الصائم أن يكون ناسياً لصومه لا ينتظر الوقت شغلاً عنه بالوقت

## الفصل الثالث والعشرون

فيه كتاب محاسبة النفس ومراعاة الوقت

قال الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الى قوله آتينا بها و كفى بنا حاسبين وقرئت آتينا بها بمدودة أى جازينا بها فالتخويف بهذا الحرف أشد وأبلغ وقال تعالى يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم الآية وأوصى أبو بكر عمر رضى الله عنهما عند موته فقال ان الحق ثقیل وهو مع ثقله مرىء وان الباطل خفيف وهو مع خفته وبنى وان لله عز وجل حقا بالنهار لا يقبله بالليل وحقا بالليل لا يقبله بالنهار وانك لو عدلت على الناس كلهم وجرت على واحد منهم لمال جورك بعد ذلك فان حفظت وصيتي لم يكن شيء أحب اليك من الموت وهو مدر كك وازضيعت وصيتي لم يكن شيء أبغض اليك من الموت ولن تعجزه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنها قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض الأكبر على الله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وانما خف الحساب في الآخرة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وثقلت موازين قوم في الآخرة وزنوا أنفسهم في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق أن يكون ثقيلا فمحاسبة النفس تكون بالورع والموازنة تكون بمشاهدة اليقين والتزین للعرض الا كبر يكون بمخافة الملك الا كبر وهو حقيقة الزهد وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم أباذر فقال له اتق الله أينما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن ووجدت هذه الوصية في كتاب الله عز وجل لعباده بقوله عز وجل واقصدوصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله والكلمة الثانية في قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة أى يدفعون بعمل الحسنة ويتبعونها السيئة المتقدمة تكفرها والكلمة الثالثة في قوله تعالى وقولوا للناس حسنا وقد أخبر الله عز وجل عن وصية عباده الصالحين بثلاث فقال ان الانسان لفي خسر أى لفي خسران ونقص بفوت أوقاته وفقد أرباحه ثم استثنى فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقال في الوصف الثالث وتواصوا بالرحمة واتباع الحق بمخالفة الهوى فيه الصلاح اذ في موافقة الهوى الفساد والصبر قوام الأمر وبمقداره يكون الربح والرحمة للخلق باب الرحمة من الخالق ومفتاح حسن الخلق ومعها حسن الظن وسلامة القلب وعندها ينتفى الحسد والغل ويوجد التواضع والذل وهذا وصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اختارهم لصحبة نبيه عليه السلام وأنزل عليهم السكينة وأيدهم بروح منه فقال رحماء بينهم وقال تعالى في حقيقة الرحمة واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقال في مثله عن وصف أجبابه لاخوانهم أذلة على المؤمنين فهذه الثلاثة مفاتيح رقة القلب ومغالق القسوة وفي الرقة الاقبال على الله عز وجل وعلى الدار الآخرة



والتيقظ لأمره والتفكر في وعده ووعيده وفي القسوة الاعراض وطول الغفلة فمحاسبة النفس تكون بالورع وموازنتها تكون بمشاهدة عين اليقين والتزین للعرض الا كبر يكون بمخافة الملك الا كبر وهو حقيقة الزهد وروينا عن علي رضي الله عنه أما بعد فان المرء يسره درك ما لم يكن ليفوته ويسوءه فوت ما لم يكن ليدركه فما نالك من دنياك فلا تكثرن به فرحا وما فاتك منها فلا تتبعه نفسك أسفا وليكن سرورك بما قدمت واسفك على ما خلفت وشغلك لاخرتك وهمك فيما بعد الموت وقال أيضا الهوى شريك العمى ومن التوفيق الوقوف عند الحيرة ونعم طارد الهم اليقين وعاقبة الكذب الذم وفي الصدق السلامة رب بعيد أقرب من قريب وغريب من لم يكن له حبيب والصديق من صدق غيبه ولا يعدمك من حبيب سوء الظن نعم الخلق التكرم والحياء سبب الى كل جميل وأوثق العرا التقوى وأوثق سبب أخذت به نفسك سبب يذكرك وبين الله عز وجل انما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق رزقان رزق تطلبه ورزق يطلبك فان لم تأنه أذك وان كنت جازعا على ما أتلفت من يدك فلا تجزعن على ما لم يصل اليك واستدل على ما لم يكن بما كان فان الامور أشباه وقال عبد الله بن عباس لكل شيء آفة وآفة العلم النسيان وآفة العبادة الكسل وآفة اللب العجب وآفة الظرف الصلف وآفة التجارة الكذب وآفة السخاء التبذير وآفة الجمال الخيلاء وآفة الدين الرياء وآفة الاسلام الهوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آفة أمتي الدينار والدرهم وروينا عن وبرة السلمي عن مجاهد قال أوصاني ابن عباس بخمس لمن أحسن من الدرهم الموقوف ومن الذهب الموصوف قال لا تتكلمن فيما لا يعنك فانه أقرب لك من السلامة ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلمن فيما يعنك حتى ترى له موصعا قرب متكلم فيما يعنيه قد وضعه في غير موضعه فلقى عنتا ولا تمارين حلما ولا سفيا أما الحلم فيقلبك وأما السفية فيؤذيك واخلف أخاك اذا غاب عنك بمثل ما تحب أن يخلقك به اذا غبت عنه واعفه مما تحب أن يعفك منه واعمل بعمل رجل يعلم انه مكافأ بالاحسان مأخوذ بالاساءة وفي وصية العباس لابنه عبد الله قال يا بني انى أرى هذا الرجل يقدمك على الاشياخ وبكرمك فاحفظ عنى هذه الخصال لا تفشين له سرا ولا تعصين له أمرا ولا تغتابن عنده أحدا ولا يطلعن منك على خيانة ولا يجربن عليك كذبة هذا في روايتين دخلت احداهما في الأخرى قال في احداهما قلت للشعبي كل واحدة منهن خير من ألف فقال كل واحدة منهن خير من عشرة آلاف وقال يوسف ابن أسباط كان يقال ثلاث من كن فيه فقد استكمل ایمانه من اذا رضى لم يخرج رضاه الى باطل واذا غضب لم يخرج غضبه عن حق واذا قدر لم يأخذ ما ليس له وقد رويانا مسندا من طريق وقال سري بن المغلس ثلاث يستبين بهن اليقين القيام بالحق في موطن الهلكة والتسليم لأمر الله عز وجل عند نزول البلاء والرضا بالقضاء عند زوال النعمة نعوذ بالله منه وقد رويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل ایمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرائي بشيء من عمله واذا عرض عليه أمر ان

أحدهما للدنيا والآخر للآخرة أثر الآخرة على الدنيا وفي الخبر المشهور ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات خشية الله في السر والعانية وكلية العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وأما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وروينا في الخبر التكرم التقوى والشرف التواضع والغنى اليقين وفي الحديث الآخر الإيمان عريان ولياسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وفي حديث عمار أسنده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالموت وادظا وكفى بالخشية علما وكفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الخطباء وخطيب الخطباء وحكيم الحكماء في خطبة الوداع طلبات جامعات موجزات في الوعظ والتذكيرة والتزهد والتبصرة وينتظم جميع معاني ما قيل في معناها رواه أبان بن عياش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب على ناقته فقال يا أيها الناس كأن الموت فيها على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان من نشيع من الأموات سفر عما قليل الينا راجعون نبوتهم أجدائهم ونأكل تراثهم كأننا نخلدون بعدهم قد نسينا كل واعظة وأما كل جائحة طوبى لمن شغله عيب نفسه عن عيوب الناس وأنفق من مال اكتسبه من غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة وخالط أهل الفقه والحكمة طوبى لمن أذل نفسه وحسنت خليفته وصلحت سريره وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم حديث جامع لهذه المعاني المبثوثة مختصر في اللفظ والمعنى يقال إنه نصف العلم وهو قوله من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ومالم يؤمر به العبد فرضا ولم يندب إليه فضلا ولا يحتاج إليه مباحا فهو مما لا يعنيه وفي حديث آخر هو نصف الورع قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الأثم جوار القلوب أي دع ما تشكن فيه من قول أو فعل فإن فيه غنيمة أو سلامة إلى شيء أنت على يقين من الفضيلة فيه أو السلامة معه وما حز في قلبك ولم ينشرح له فدعه فإن ذلك أثم وإن قل ودق وقد رويانا عنه صلى الله عليه وسلم في الوصف المبسوط من أوصاف المؤمنين كوصف الله تعالى أو ليأمنه في الكلام المشروح أنه بينا هو جالس صلى الله عليه وسلم بين أصحابه إذ سجد فأطال ثم رفع رأسه ماداً يديه فقال اللهم أكرمنا ولا تنهنا وزدنا ولا تنقصنا وأعزنا ولا تذلنا قلنا وما ذاك يا رسول الله قال أنزلت على آيات من أقامها دخل الجنة ثم تلا علينا قد أفاح المؤمنون إلى آخر العشر وروينا عنه في حديث مجمل أن رجلا سأله فقال يا رسول الله متى أعلم أني من أهل الجنة وفي لفظ آخر أني مؤمن حقا فقال إذا كنت بهذه الأوصاف ثم تلا عليه قد أفاح المؤمنون الذين هم في صلاتهم إلى آخر النعوت وروينا عنه صلى الله عليه وسلم في الوصف الجامع المختصر كوصف الحكيم الأكبر من صلح له من عباده بالاخلاص في التوحيد والعمل فقال صلى الله عليه وسلم لو لم



تنزل على الا هذه الآية كانت تكفى ثم قرأ آخر سورة الكهف فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الى آخرها فكان هذا فصل الخطاب وبلاغ الاولى الالباب فالعمل الصالح الاخلاص في العبادة ونفى الشرك بالخلق هو اليقين بتوحيد الخالق وقد قال الله وهو أحسن القائلين في وصف أوليائه الخائفين ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون الى قوله وهم لها سابقون فوصفهم بسبع مقامات جامعات بالغات تنتظم بمقامات أهل المحاسبة وتستحوذ على معاني أحوال أهل المراقبة افتتحها بالخشية والاشفاق وختمها بالوجل والاتفاق وجعل موجبها اليقين وهو الذي رجحت به موازين المتقين صيره آخر وصفهم ونهاية نعمتهم وهو قوله تعالى انهم الى ربهم راجعون أى لأجل يقينهم بمرجعهم اليه خافوه وأشفقوا وآمنوا به وأخلصوا وآتوه نفوسهم وأموالهم فهذا كقوله في الكلام المختصر واتقوا الله واعلموا انكم ملائقوه وبشر المؤمنين فللخائفين الأمن من الخوف عند اللقاء وحسن المنقلب والبشرى بالقرب لديه والزلفى فصورة المحاسبة أن يقف العبد وقفة عند ظهور الهمة وابتداء الحركة ثم يميز الخاطر وهو حركة القلب والاضطراب وهو تصرف الجسم فان كان ما خطر به الخاطر من الهمة التي تقتضى نية أو عقدا أو عزمًا أو فعلا أو سعيًا ان كان لله عز وجل وبه وفيه معنى لله عز وجل أى خالصا لاجله ومعنى به أى بمشاهدة قربيه لا بمقاربة نفسه وهواه ومعنى فيه أى فى سبيله وطلب رضاه عنه وماندب عنده أمضاه وسارع فى تنفيذه وان كان لعاجل دنيا أو عارض هوى أو لهو وغفلة سرى بطبع البشرية ووصف الجبلية نفاه وسارع فى نفيه ولم يمكن الخاطر من قلبه بالأصغاء اليه والمحادثة له فيولد فيه همارديا يصعب عليه بعد حين طرحه وينتج منه فكرا دنيا يعسر بعد وقت نفيه ويؤثر ذلك فى قلبه أثرا يستبين له بعد حين فعلة معنى قولنا ان كان لله تعالى أى خالصا لاجله ومعنى قولنا به أى بمشاهدة قربيه لا بمقارنة نفسه ووصفه وهواه ومعنى قولنا فيه أى فى سبيله وطلب ما عنده لا لأجل عاجل حظه فان اشتبه عليه الخاطر فلم ينكشف له ما ورد به الحمود هو لله عز وجل فيه رضاه وعلى العبد فيه سبق وتنفيذ أم مكروه وليس لله فيه محبة وللعبد فى نفيه مزيد وقربة فيكون اشكال ذلك لاحد معان ثلاث ضعف يقين عن نقص معرفة بالمبتلى أو قلة علم عن جهل بغامض الحكم الباطل أو لغلبة هوى كامن فى النفس متولد من طبائع الجس وقد قال بعض العلماء ليس العالم الذى يعرف الخير من الشر هذا العاقل يعرفه ولكن العالم من يعرف خير الشرين يعنى يفعلها اذا اضطرب اليه وعرف شر الخيرين يعنى فاجتنبه لما يؤول اليه واعلم أن حكم الله فيما اشتبه من الأمور الامساك والوقوف وأن لا يقدم العبد على ذلك بعقد ولا عزم ان كان من اعمال القلوب ولا يعضى ذلك بفعل ولا سعى ان كان من عمل الجوارح بل يقف ويوقف الأمر حتى يتبين له وهو

صورة الورع لان الورع هو الجبن والتأخر عن الاقدام على المشكلات وعن الهجوم في الشبهات لا بقول ولا بفعل ولا بعقد حتى تنكشف وانكشافها بغامض العلم لغموضها وتدقيق معرفة المعاني لدقتها وخفائها كما جاء في الخبر أعلم الناس أعر فهم بالحق اذا اختلف الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب البصير الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات وجاء عن ابن مسعود في وصف كثرة الشبهات أتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع وسيأتي عليكم زمان يكون خيركم فيه المثبت كما وقف طائفة من الصحابة عن القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليه الحال منهم سعد وابن عمر وأسامة ومحمد بن مسلمة وغيرهم فمن لم يتوقف عند الشبهات وأقدم عليها كان متبعاً لهواه معجباً برأيه وهذا من معنى الخبر الذي جاء في ذم من كان هذا وصفه فاذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك فلم يذم بوجود الشح لانه صفة النفس وانما ذم من أطاع النفس في شحها بامساك محبوبها على اثار محبة الله عز وجل من الانفاق ومثله وهوى متبع فلم يعب بوجود الهوى لانه روح النفس مستكن فيها وانما عيب باتباعه وكذلك قوله واعجاب كل ذي رأى برأيه لم ينقصه بوجود رأيه بما رآه من الأمر لانه نتيجة عقله وثمره فهمه وانما نقصه بنظره اليه وادلاله به دون سبق نظره الى من أراه وبنوره داهو بإثار رأيه على رأى من هو أعلم منه أو بأن يزرى على رأى غيره افتخارا برأيه وقد قال الله عز وجل فلا تزكوا أنفسكم وقد وصف أهل الرأى من اوليائه في قوله عز وجل ان في ذلك لآيات للمتوسمين وقال تعالى على بصيرة أنا ومن اتبعني وجاء في الاثر ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحا فهو عند الله قبيح وجاء أتم شهاداء الله في ارضه وعن بعض السلف افضل العباداة الرأى الحسن فاما ما أشكل لتجاذب الامثال ولم يتبين لك الى أى مثل ترده فالورع أن تقف ولا تمضى حتى ينكشف وأما ما اشتبه لقصور العلم بالاستدلال فالعلم فيه أن تعرف الاصلين من الحرام والحلال ثم ترده الى أشبههما به وهذا ظاهر مثل ما أحلت طائفة النظر الى الغلام الجميل لانه ذكر فتحتاج الى أن ترده الى أحد الاصلين لانه مشتبه قال الله عز وجل أنظروا الى ثمره اذا أثمر وقال قل للدؤمنين ينضوا من أبصارهم فكان هذا الاصل أشبه لوجود الجنس ومثله الاستماع الى التصائد أى انشاد الشعر المباح فكان الاستماع الى القرآن حلالا والاستماع الى الغناء حراما وكانت القصائد بالغناء أشبه فكرهناه لغير أهله وكذلك القول في تلحين القرآن اذا جاوز الحد في مد المقصور وقصر الممدود مكرهه لشبهه بالاغاني ومثل لبس القطن ولبس الحرير فكرهنا لبس الملحم والعمل به لانه بالحرير أشبه لما فيه منه فاما الاقدام على الامور الغامضة مما لم ينكشف للاسماع فلم يظهر للابصار فان القلوب تسأل عن عقود سوء الظن بها والقطع بظاهر الامر عليها وهو معنى قول الله عز وجل عن قفو ما لم يبين عليه اذ لم يعمل من علم العبد وتهديده عليه بمسائلة الجوارح عنه في قوله تعالى ولا



تقف ما ليس لك به علم أى لا تتبع ولا تجسس أثر ما لم تعلم فتشهد عليه بسمع أو رؤية أو عقد قلب اذ حقيقة العلم السمع والمشاهدة فلذلك قال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أ كذب الحديث فمن اشتبه عليه الامر فقاطع به فهو متبع للهوى ومن تفرس في فعل أو أمر غاب عنه حقيقة فاخبر به وأظهره على صاحبه فقد أساء كيف وقد جاء في الخبر من حدث بما رآه عيناه أو سمعت أذناه كتبه الله عز وجل من الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا هذا لكشف ستر الله على عباده ومحبتة للساترين منهم ولذلك كان من دعاء أبى بكر الصديق رضى الله عنه اللهم أرنا الحق حقا فتدبهه والباطل باطلا فنجتنبه ولا تجعل ذلك علينا متشابها فتدبع الهوى وكذلك روينا عن عيسى عليه السلام انما الامور ثلاثة أمر استبان لك رشده فاتبعه وأمر استبان غيه فاجتنبه وأمر أشكل عليك فكله الى الله وقد كان من دعاء على رضى الله عنه اللهم انى أعوذ بك ان أقول فى العلم بغير علم فنعمة الله سبحانه وتعالى فى كشف الباطل باطلا وبيان الضلال ضلالا مثل نعمه فى اظهار الحق وبيان الصدق لانه باب من اليقين ولذلك تجعل الله به على نبيه صلى الله عليه وسلم وجعله من تفصيل آياته فى قوله سبحانه وتعالى وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين فصب سبيل على اضمار اسمه ورفعته على كشف دلالاته وتبيان طرقه وقد وعد الله ذلك للمتقين وقدمه على تكفير السيئات والمغفرة وأخبر ان ذلك من الفضل العظيم فى قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم أى نورا فى قلوبكم تفرقون به بين اشبهات ومثله ومن يتق الله يجعل له مخرجا أى من كل أمر أشكل على الناس ورزقه من حيث لا يحتسب علم بغير تعليم بل الهام وتوفيق من لدن الخبير العليم وقد وعد ذلك المؤمنين عند اختلاف العلماء للبغى بينهم وهو الكبر والحسد وحرم ذلك المنافقين الذين لا يصدقون بالآيات والقدر الغائبات فقال عز وجل فى ذلك وما اختاف فيه الا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فصنع الهداية للحق ان يكشف الحق اذا هدى المتقى له ما يبدى الباطل للابتلاء وما يعيد على العبد من الاحكام وقد يكون الباطل اسما للعدو ويكون وصفا للنفس ألم تسمع قوله عز وجل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد أى لما جاء الحق أبدى الباطل وأعاده فظهر حقيقة الامر بدماء وعودا وقد قيل ان الباطل يعنى به ابليس ههنا فتدبروا وقال ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله وكما أن الله عز وجل فى البيان نعمة لانه لا تقع الا بقدرته كما قال فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شىء قدير فكذلك على العبد فيه شكر وقد يكون سببا للانعام بالبيان وعلى الله المزيد على الشكر كما قال كذلك بين الله

لكم آياته لعلمكم تشكرون وقال في تحقيق الشكر بالمزيد للشاكرين على التصريف كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون فاذا وقف العبد في الشبهات عن الامضاء وأوقف الخاطر على الابتداء حتى يكشفه الله عز وجل له بمزيد علم أو قوة يقين أو كشف حجاب الهوى فقد وفق للصواب وهو من معنى قوله عز وجل وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب وداخل في قوله ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا هذا اذا لم يرد بالطلب ولم يجعل لعالم آخر فيه مكان يكشفه للعبد بوصفه فاذا اراده بالطلب لاوليائه وجعل للعلماء مكانا للدلالة عليه اضطره ان يسأل علما بالله وبياطن أحكامه عارفا بلطيف حجابيه وخفي كشفه فيكشف له على لسانه اذا لم يكن العبد ممن يكشف بقلبه لتحقيق قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ولتصدق قوله الرحمن فاسأل به خبيرا والله تعالى هو المسير الاول والمبين الآخر الا ان السير والسؤال على العبد والهدى والبيان على الهادى المبين كما قال سيروا في الارض فانظروا وقال تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب الآية ثم قال ان علينا بيانه ان علينا للهدى وعلى الله قصد السبيل كذلك سنه التي قد خلت من قبل ولا تبدل لها ولا تحويل ألم تسمع قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها فهذا هو المجتبي للتعليم الآخذ نصيبه من الله عز وجل بتفهم المصطفى لمكان التخصيص ثم قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم ترك آدم ورد اليه وذكر نفسه بالعلم منه بعد أن دل بالواسطة عليه فقال ألم أقل لكم انى أعلم ولم يقل ان آدم يعلم فاخذ آدم نصيبه من رازقه بقلبه لمكان رتبته وأخذت الملائكة أنصبتها من الله عز وجل من نصيب آدم بواسطة الله هو الرزاق ذو القوة المتين كما هو الخلاق هل من خالق غير الله يرزقكم والعبيد يأخذون أنصبتهم باقسامهم من حيث هى طرق وسبب لهم وهذا حيثند أول المحاسبة عن مشاهدة حسيب والتحقيق بالمحاسبة هو أول المراقبة عن رؤية رقيب والمقام من المراقبة هو حال من أحوال الموقنين وعلم اليقين هو آخر علم الايمان وآخر نصيب العبد من علم اليقين أعنى نهايته أول عين اليقين وهو شهادة المعرفة والمعرفة على هذا الوصف أول المشاهدة وهذا هو مقام المقربين أعنى بمشاهدة وصف قريب يحيط بعد النفس فيستولى عليها فيغيب بعدها في قربه وينتبه عقله تحت ظنه وتنطوى حكمته في قدرته كمحو نور القمر في ضياء الشمس والله غالب على أمره وعلم معانى الاسماء والصفات وتعريف الاخلاق وباطن أحكام الذات يكون في مقامات القرب بمراة نور الوجه فيرفع به إلى حكم المكان ويشهد كأن رفع كون المراة ويشهد الوجه بنورها وتغيب المراة عن كونها فيكون العبد قائما بقهر قيوميته فيصير العبد شبه مية مشاهدا بحيطه قربه لا بكونه كما يشهد الوجه بنور المراة لا بجسمها ولا يكون هذا الا بعد معاينة وصف وبعد حسن المراقبة في جميع المعاملة وحسن الادب وفي محاضرة الرب بتنفيذ خواطر الخير وسرعة نفي خواطر الشر حتى لا يبقى شيء منها وهذا حال



المشاهدة والقرب وذلك يخرج العبد الى صفاء القلب بعلم اليقين وصفاء القلب يرفعه مقامات في مشاهدة العين حتى لا يخطر بقلبه الا خاطر حق فان عصاه عصى الحق وفي ترك هذا والغض عنه كدر القلب وفي كدره ظلمته وذلك مقامات في القسوة وهي أول البعدو بلغنى ان ما من فعلة وان صغرت الا وينشر لها ثلاثة دواوين الديوان الاول لم والثاني كيف والثالث لمن فعلى لم أى لم فعلت وهذا موضع الابتلاء عن وصف الربوبية بحكم العبودية أى كان عليك ان تعمل لمولاك أم كان ذلك منك بهو الكفان سلم من هذا الديوان بأن كان عليه أن يعمل كما أمر به سئل عن الديوان الثاني فقل له كيف فعلت هذا وهو مكان المطالبة بالعلم وهو البلاء الثاني أى قد عملته بان كان عليك عمله فكيف عملته أبعلم ام بجهل فان الله تعالى لا يقبل عملا الا على طريقته وطريقه العلم فان سلم من هذا نشر عليه الديوان الثالث فقل لمن وهذا طريق التعبد بالاخلاص لوجه الربوبية وهو البلاء الثالث وهم بغية الله عز وجل من خلقه الذين قال في حقهم الا عبادك منهم المخلصين وهذا مقتضى كلمة الاخلاص من نفي ما سواه وهي لا اله الا الله وليس بعده الا الاشفاق الى وقت التلاق أى قد عملته بعلم فلن عملته لوجه الله عز وجل خالصا فأجرك عليه أم لشخص مثلك فخذ أجرك منه أم عملته لتناول عاجل دنياك فقد وفينا اليك عملك فيها أم عملته لنفسك بسهولة وغفلتك فقد سقط أجرك وحبط عملك لذهابك عن القصد وعدم النية في الفعل فجميع ما أردت به سواه فقد تعرضت للبقى واستوجبت العقاب بترك ما عليك وجهل ما لمولاك اذ كنت عبدا لى تتولى غيرى واذا أنت تأكل رزقى وتعمل لسواى واذا كان الدين قد جعلته لنفسى فقصدت به من دونى ويلك أما سمعتنى أقول ألا الله الدين الخالص ويلك ما قبلت أمرى اذ قلت وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقول له ويلك أما سمعتنى أقول ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه فهذه أمثال القرآن يشهد منها العلماء أمثالهم وهي اذا كان الخطاب عند تدبره يفهم بها العارفون أذكارهم فيكون توبيخ الله عز وجل للغافلين بعزائم كلامه وغليظ خطابه أشد عليهم وأوجع لهم من أليم عقابه وذلك أن الله تعالى استخلص الدين لنفسه ولم يشرك فيه أحدا من خلقه فقال ألا الله الدين الخالص يعنى الطريق الموحد غير المشترك الصافى غير الكدر لأن الاخلاص التصفية من اكدار الهوى والشهوة وضده اشرك وهو الخلط بغيره من النفس والناس كما أنعم علينا بالرزق الخالص من بين الفرث والدم فتمت به النعمة فقال نسقيكم مما فى بطوننا من بين فرث ودم لبنا خالصا فلو وجد فيه خلط من أحدهما لم تتم به النعمة علينا فكذلك ينبغى أن يكون عملنا له خالصا من الهوى والشهوة لنستحق به الاجز والحظوة منه مع القيام بواجب الحق علينا فكما انا لورأينا فى اللبن الذى أنعم به علينا فرثا أو دما عاقته أنفسنا فلم نأكله فكذلك الحكيم الخبير اذا رأى فى عملنا خلطا من

رياء أو شهرة رده علينا فلم يقبله وكما عمل لنا مما عملت يده بقدرته أنعاما ذلها لنا منهار كونا وما كنا  
فينبغي أن نشكره فنعمل له بعد الأكل عملا صالحا كما أمرنا بعد إذ أنعم الله علينا فقال كلوا من  
الطيبات واعملوا صالحا فمن جهل ما جعل الله لنفسه وترك ما أمر به من الإخلاص بالدين لوجهه استوجب  
المقت لجهله واستحق العقاب لمخالفته وفي تدبر ما قلناه الهرب من الخلق والبكاء على النفس إلى لقاء  
الحق لمن أشهد ووقف وأريد بالحضور فلم يصرف

## الفصل الرابع والعشرون

في ذكر ماهية الورد للمريد ووصف حال العارف بالمزيد

اعلم أن الورد اسم لوقت من ليل أو نهار يرد على العبد مكررا فيقطعه في قربة إلى الله ويورده  
محبوبا يرد عليه في الآخرة والقربة اسم لأحد معنيين أمر فرض عليه أو فضل ندب إليه فاذا فعل ذلك  
في وقت من ليل أو نهار وداوم عليه فهو ورد قدمه يرد عليه غدا إذا قدم وأيسر الأوراد صلاة أربع  
ركعات أو قراءة سورة من المثاني أو سعي في معاونة علي بر أو تقوى قال أنس بن سيرين كان لمحمد  
ابن سيرين في كل ليلة سبعة أوراد فكان إذا فاتته منها شيء قضاه بالنهار فسمى العمل الموظف الموقت  
وردا وقال المعتز بن سليمان ذهبت ألقت أبي عند الموت فأومأ إلى يده دعني فاني في وردي الرابع  
فسمى الحزب من أحزاب القرآن لوقت ما وردا فمن العمال من كان يحمل الأوراد من أجزاء القرآن  
ومنها من كان يجعله من أعداد الركوع وفوق هؤلاء من العلماء كانوا يجعلون الأوراد من أوقات الليل  
والنهار فان قطع الوقت بآية أو ركعة أو فكرة أو شهادة فذاك ورده وأما العارفون فانهم لم يوقتوا  
الأوراد ولم يقسموا الاوقات بل جعلوا الورد واحدا لمولاهم وجعلوا حاجاتهم من الدنيا ضرورتهم  
وصيروا الوقت متساويا لسيدهم وتصريفهم لمصالحهم يدخل عليهم فوضعوا رقابهم في رق العبودية  
وصفوا أقدامهم في مصاف الخدمة فكانوا في كل وقت بحكم ما يستعملون ويوصف ما به يطالبون  
ذلك وردهم وتلك علامتهم عن حسن اختيار الله عز وجل لهم وجعل توليه إياهم لا يكلمهم إلى نفوسهم  
ولا يوليهم بعضهم وهو يتولى الصالحين وشاهدتهم ذكركم وقرب الحبيب حبيهم ليس يشهدون فضيلة  
في غير محبوبهم ولا يرجون قربة بغير معروفهم به يتقربون إليه وإلى به يسبحون له وعليه يتوكلون له  
ومنه يخافون عنه وإياه يحبون منه لو اسقطوا الأعمال كلها غير ما تعلق بالتوحيد ثبوته ما نقص من  
توحيدهم ذرة ولو تزكوا أوراد المريدين كلهم ما أثر في قلوبهم بقسوة ولا فترة لأنهم لا يزيدون  
بالأعمال فينقصون بها ولا يتفقدون قلوبهم وأحوالهم بالأوراد فيعرفون النقصان والمزيد منها



ولا تجتمع قلوبهم بسبب ولا تقوى نفوسهم بطلب فتشئت لفقد سبب ويضعف يقينهم لطلب هذه المعاني هي أحوال المريدين وجملة تغييرهم في شيتين ضيقهم بالخالق فهربوا منه واتساعهم بالخلق فاستراحوا اليه ولودام قربهم منه لدامت راحتهم به ولو وقفت شهادتهم عليه لما نظروا الى سواه وأما العارفون فقد فرغ لهم من قلوبهم واجتمعت المتفرقات بمجامعها لهم واقامهم القائم لهم بشهادتهم له فلم يكل شيء مزيد ومن كل شيء توحيد كل خاطرهم يردم اليه وكل منظور اليه يد لهم عليه وكل نظرة وحركة طريق لهم اليه فتوحدهم في مزيد وبقينهم في تجديد بغير تغيير ولا تصريح ولا إيقاف ولا تحديد ولربما طلب أحدهم التسبب بالاسباب فيجمعه بها رب الارباب لأنه مراد بالاجتماع وإنما استروح بالشتات لاستجمام ماهو في قلبه آت ثقة منه بحبيبه وتمكنا عند محبوه اذ قد علم أنه طالب فطرح نفسه ليحمله فحمله بما تولاه ولم يكله الى نفسه وهواه فهذه مقامات لاهلها لا يعرفها سواهم ولا تصلح الا لهم ولا تليق الا بهم ولا يقاس عليها ولا يدعى مكانها ولا تنتظر فترك لها الا ورا دولا تتوقع فيقصر لاجلها في الاجتهاد والمرادون بها محملون بها مواجهون بعلمها مسلك بهم طريقها مزودون زادها وهي محبوسة عليهم مقصورة لهم فهم لها سابقون فاليلاء الله عابده وقد عكفوا بقلوبهم لمن عبده ونظروا الى معبودهم الذي عكفوا عليه ففهموا عنه فصل الخطاب بما آتاهم من شهادة حكمه حكم الكتاب اذ يقول وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عا كفا بعد قوله للغافلين فصيرهم معرضا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين مع قوله ان امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا شيء يراد الى قوله فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا فعملوا ان الاخلاص الذي أمروا به هو العبادة ولا عبادة الا بمجانبة الهوى وبعدها الانابة الى المولى أما سمعت قوله عز وجل والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها وأنابوا الى الله لهم البشري وأيقنوا ان الصلاة عماد الدين ولا صلاة الا للتقين ولا تقوى الا بانابة كما قال الله تعالى منيبين اليه واتقوه ثم قال وأقيموا الصلاة ولا تكرونوا من المشركين فهذه عبادة العارفين على سنة النبيين فانابتهم مشاهدتهم لذكورهم كقوله في وصف ضدهم كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى فهم عن كشف من ذكره اذ كانت بضد وصفهم وحقيقة ذكورهم نسيانهم لسوى مذكورهم بمعنى قوله واذكر ربك اذا نسيت فاخرجهم الذكركر الى الفرار اليه كما فهموا عنه اذ يقول لعلمكم تذكرون فقرروا الى الله فلما هربوا اليه آواهم بقربه وهب لهم هداية الى حبه ونشر لهم من رحمته وطواهم في قبضته فلم يرمهم الا هم ولم يعرفهم سواهم وقد قال تعالى واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته وقال تعالى انى ذاهب الى ربى سيهدين

## ذكر الأوراد وما يرجى بها من الازدياد

ولكن بمواصلة الأوراد المرسومة والأعمال المؤقتة المعلومة يستين للبريد النقصان من المزيد ويعرف قوة العزم والشه من وهن العادة والفترة وفي الأوراد أيضا فضيلة وهو أن العامل اذا شغل عنها بمرض أو سفر كتب له الملك مثل ثواب ما كان يعمل في الصحة وقد يكون نوم العارف أفضل من صلاة الجاهل لأن هذا النائم سالم وهو ذلك الزاهد العالم اذا استيقظ وجد وهذا الصائم القائم لا يؤمن عليه الآفات وتطرقه الأعداء في العبادات وهو ذلك الجاهل المغتر اذا وجد فقد وقدر وينا في خبر نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح وفي الحديث عالم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وروينا في خبر مقطوع لو وقعت هذه على هذه يعني السماء على الأرض ما ترك العالم عليه شيء ولو فتحت الدنيا على عابد ترك عبادة ربه ولأن العالم قد يكشف في نومه بالآيات والعبر ويكشف له الملكوت الأعلى والأسفل ويخاطب بالعلوم ويشاهد القدرة من معنى ما تشهد الانبياء في يقظتهم فيكون نوم العارف يقظة لأن قلبه حياة ويكون يقظة الغافل نوما لأن قلبه موات فيعدل نوم العالم يقظة الجاهل وتقرب يقظة الجاهل الغافل من نوم العالم كيف وقد جاء في خبر أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى أحد فقال هذا جبل أحد ولا يعلم خلق ما وزنه وإن من أمتي من تكون التسيحة منه والتهليلة أوزن عند الله عز وجل منه وفي حديث ابن مسعود اذا قال لعمر ما أنكرت أن يكون عمل عبد في يوم واحد أثقل من في السموات والأرض ثم وصف ذلك بأنه هو العاقل عن الله عز وجل الموقن العالم به وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يخص رمضان بشيء دون غيره ولا كان يزيد في رمضان على سائر السنة شيئا وقال أنس بن مالك ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما من الليل الا رأيت ولا تريد أن تراه قائما الا رأيت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام قدر ما قام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام ثم يخرج الى الصلاة وقالت عائشة رضي الله عنها ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط الا رمضان ولا قام ليلة الى الصبح حتى ينام منها قالت وكان يصوم من الشهر ويفطر ويقوم من الليل وينام وفي الخبر الآخر كان يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم وكان يصبح صائما ثم يفطر ويصبح مفطرا ثم يصوم وفي الخبر الآخر كان يدخل من الضحى فيقول هل عندكم من شيء فان قدم اليه شيء أكل والا قال اني صائم وخرج يوما فقال اني صائم ثم دخل فقلنا يا رسول الله أهدي لنا حيس فقال أما اني كنت أردت الصوم ولكن قريه وكان ورده صلى الله عليه وسلم حكم ما ورد عليه فعن هذا المعدن يكون تصريف العارفين ومن هذا المعنى تكون مشاهدة الموقنين ليسوا مع الله بايراد توقيت ولا يقطع



على تحديد كما قيل لبعضهم بأى شيء عرفت الله عز وجل فقال بفسخ العزائم وحل العقد ولكن  
 الاوراد طريق العمال والوظف احوال العباد منها دخلوا وفيها يرفعون الى أن يشهدوا الواحد  
 فتكون الاوراد كلها وردا واحدا ويكونون بشهادتهم قائمين قال بعض العلماء من السلف الايمان  
 ثلاثمائة خلق وثلاثة عشر على أعداد الانبياء المرسلين كل مؤمن على خلق منها هو طريقه الى الله عز  
 وجل ووجهته من الله عز وجل ونصيبه وفي كل طريقة من المؤمنين طبقة وبعضهم أعلى مقاما من  
 بعض وقال عالم آخر الطرق الى الله عز وجل بعدد المؤمنين وقال بعض العارفين الطرق الى الله بعدد  
 الخليقة يعنى ان للشهيد بكل خلق طريقا فقد صارت المكونات للكون طرقات وروينا في الخبر  
 الايمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون طريقة من لقي الله عز وجل بالشهادة على طريقة منها دخل الجنة  
 ومن هذا قوله عز وجل قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا فدل أنهم كلهم مهتدون  
 وبعضهم أهدى من بعض بمعنى انه أقرب الى الله عز وجل وأفضل وقد ندب الى القرب فى الامر بطلبه  
 وأخبر عن المقرين بالمنافسة فى طلب القرب فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه سبيلا يعنى  
 القرب وقال تعالى فيما أخبر أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب فأقرب الخلق  
 من الله عز وجل أعلم عند الله عز وجل وأعلام عنده أعرفهم به وأفضلهم لديه وروينا فى التفسير  
 قل كل يعمل على شاكلته قال على وحدانيته يعنى بذلك على توحيدة الذى يوحده الله عز وجل به ويعرفه  
 منه والشاكلة الطريقة والحق قد شاكلة وقد شكل فيه ومن ذلك قول على رضى الله عنه لكل مؤمن  
 سيد من عمله فهذا السيد من العمل هو الذى يرجو به المؤمن النجاة ويفضل به عند مولاه وقال بعض  
 العلماء كان عباد الكوفة أربعة أحدهم صاحب ليل ولم يكن صاحب نهار والآخر صاحب نهار ولم  
 يكن صاحب ليل وبعضهم صاحب سر ولم يكن صاحب علانية والآخر صاحب علانية ولم يكن  
 صاحب سر وقد كان بعضهم يفضل عبادة النهار على عبادة الليل لما فيها من مجاهدة النفس وكف  
 الجوارح لأن النهار مكان حركة الغافلين وموضع ظهور الجاهلين فاذا سكن العبد عند حركة الغافلين  
 وموضع ظهور الجاهلين فاذا سكن العبد عند حركة الغافلين وموضع ظهور الجاهلين كان هو التقي المجاهد  
 والفاضل العابد وقد قيل ان العبادة ليست الصوم والصلاة حسب بل أفضل العبادة أداء الفرائض  
 واجتناب المحارم وتقوى الله عز وجل عند اكتساب الدراهم وهذا من أعمال النهار وقد قال الله عز وجل  
 وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار أى ما كسبت جوارحكم فعلق الاجترار بالنهار ثم  
 يبعثكم فيه فاذا لم يعلم من عبد اجترأ بالنهار ولم يبعثه فيه فى مخالفة فمن أفضل منه وكان الحسن يقول

أشد الأعمال قيام الليل بالمداومة على ذلك ومداومة الاوراد من أخلاق المؤمنين وطرائق العابدين وهي مزيد الايمان وعلامة الايقان وسئلت عائشة رضى الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملاً أتقنه وهذا كان سبب ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من صلاته بعد العصر ركعتين انه كان ترك مرة ركعتي النافلة بعد الظهر شغله الوند عن ذلك فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما بعد العصر كلما دخل منزله روت ذلك عنه عائشة وأم سلمة ولم يكن يصليهما في المسجد لئلا يستن الناس به وفي الخبر المشهور كلفوا من الأعمال ما تطيقون فان الله عز وجل لا يمل حتى تملوا وفي الحديث الآخر أحب الأعمال الى الله عز وجل ما ديم عليه وان قل وقد روينا في خبر من عوده الله عز وجل عبادة فتركها ملالة، فقتله الله تعالى وفي خبر عن عائشة رضى الله عنها وقد أسنده بعض الرواة من طريق كل يوم لا ازداد فيه علماً فلا بورك لي في صباح ذلك اليوم وقد جاء في الخبر كلام تارة يروى عن الحسن بن علي وتارة يروى عن الحسن البصري ومرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع يقول من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شراً من أمسه فهو محروم ومن لم يكن في مزيد فهو في النقصان وفي لفظ آخر من لم يتفقد النقصان من نفسه فهو في نقصان ومن كان في نقصان فالموت خير له ولعمري ان المؤمن شكور والشاكر على مزيد

## الفصل الخامس والعشرون

في ذكر تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين

اعلم ان النقصان يبدو من الغفلة والغفلة تنشأ من آفات النفس والنفس مجبولة على الحركة وقد أمرت بالسكون وهو ابتلاؤها لتفتقر الى مولاه وتبرأ من حولها وقواها ومثل ذلك قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون لتفزعوا اليه فتقولوا ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين وكما قال وكان الانسان عجولاً خاق الانسان من اجل ثم قال سأريكم آياتي فلا تستعجلون وقال أتى أمر الله فلا تستعجلوه فاخبر عن وصفه بالعجلة ثم أمره بتركها للبلوى فان نزلت السكينة وهي مزيد الايمان سكنت النفس عن الهوى باذن نفسها وان حجب القلب بالغفلة وهي علامة على الافتقار والتضرع تحركت النفس بطبعها فان سكنت عن حركاتها بالمنة والفضل وان تحركت بوصفها فبالابتلاء والعدل فأول البلاء اختلافها وأول اختلافها خلافها ومقدمته الهمة وبابه السمع وهو طريق الى الكلام والنظر والقول طريق الى الشهوة والشهوة مفتاح الخطيئة والخطيئة مقام من النار حتى يزحزح عنها الجبار بالتوبة في الدنيا والعفو في العقبى وقد تكون المخالفة على المحب العارف



أشد من النار كما حدثت عن بعضهم قال لأن ابتلي بدخول النار أحب إلى من أن أبتلى بمعصية قيل ولم قال لأن في المعصية خلاف ربي تعالى وسخطه وفي النار اظهار قدرته وانتقامه لنفسه قال فسخطه أعز علي وأعظم من تعذيب نفسي وكذلك حدثونا في معناه عن بعض الموقنين من العمال انه قال ركعتان تتقبل مني أحب إلى من دخول الجنة قيل وكيف قال لأن في الركعتين رضائي عز وجل ومحبتة وفي الجنة رضائي وشهوتي فرضا ربي عز وجل أحب إلى من محبتي وقد قال وهيب بن الورد المكي في لبن سئل أن يشربه فلم يفعل لأنه سأل عن أصله فلم يستطع فقال له أمه اشرب فاني أرجو أن شربته أن يغفر الله لك فقال ما أحب أني شربته وإن الله غفر لي قالت ولم قال لأحب أن أنال مغفرة بمعصيته فجعله وصف النفس معيان الطيش والشره فالطيش عن الجهل والشره عن الحرص وهما فطرة النفس فثلبها في الطيش كمثل كرة أو جوزة في مكان أملس مصوب سكونها بالمنة فإن أشرت إليها أو حركتها أدنى حركة تحركت بوصفها وهو خفتها واستدارتها وصورتها في الشره المتولدة من الحرص انها على صورة الفراشة انها تقع في النار جاهلة شرهه تطلب بجهلها الضوء وفيه هلا كما فاذا وصلت إلى شيء منه لم تقنع بيسيره لشرهها فتحرص على الغاية منه وتطلب عين الضوء وجملته وهو نفس المصباح فتحرق ولو قنعت بقليل الضوء عن بعد سلمت فكذلك النفس في طيشها الذي يتولد من العجلة وفي شرهها الذي ينتج من الحرص والطمع والحرص والطمع هما اللذان كانا سبب اخراج آدم عليه السلام من الجنة لانه طمع في الخلود فحرص على الاكل وكان ذلك عن الجهل والشره فكانت معصيته سبب عمارة الدنيا فصارت الطاعة سبب عمارة الآخرة فلذلك قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة فصار الزهد أصل كل طاعة فانظر كيف أخرج من الجنة بعد أن جعل فيها بذنب واحد وأنت تريد أن تدخلها ولم تملك النظر إليها بذنوب كثيرة وفي الحديث الآخر الايمان عريان فلباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم ومن ثم قيل ان الجنة طيبة لا يسكنها الا الطيب فمتى طابوا لها دخلوها ألم تسمع الى وفاقه بين ذلك في قوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم وقال تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين لانه قال ومساكن طيبة في جنات عدن والذنوب خبائث كما قال ويحرم عليهم الخبائث فلما طابوا لها طابت لهم وقد اجمل ذلك بقوله تعالى الخبيثات للخبيثين وبقوله الطيبات للطيبين وقد مثل بعضهم النفس في شرهها بمثل ذباب مر على رغيغ عليه عسل فوقع فيه يطلب الكلية فعلق بجناحه فقتله وآخر مر به فدنا من بعضه فقال حاجته فرجع الى ورائه سالما وقد مثل بعض الحكماء ابن آدم مثل دود القز لا يزال ينسج على نفسه لجهله حتى لا يكون له مخلص فيقتل نفسه ويصير القز لغيره وربما قتلوه اذا فرغ من نسجه لأن القز يلتف عليه فيروم الخروج منه فيشمس وربما غمزوه بالايدي حتى يموت لتلا يقطع القز

وليخرج القز صحيحا فهذه صورة المكتسب الجاهل الذي أهلكه أهله وماله فتعلم ورثته بما شقى به فان أطاعوا به كان أجره لهم وحسابه عليه وان عصوا به كان شريكهم في المعصية لانه أكسبهم اياها به فلا يدري أى الحسرتين عليه أعظم اذهابه عمره اغيره أو نظره الى ماله في ميزان غيره وبما سمعت في علم شره النفس ما حدثني بعض اخواني عن بعض هذه الطائفة قال قدم علينا بعض الفقراء فاشترينا من جار لنا جملا مشويا ودعونا عليه في جماعة من أصحابنا فلما مد يده لياكل وأخذ لقمة وجعلها في فيه لفظها ثم اعتزل وقال كلوا أنتم فانه قد عرض لي عارض منعى من الاكل فقلنا لا نأكل ان لم نأكل معنا فقال أنتم أعلم أما أنا فغير آكل ثم انصرف قال فكرهنا أن نأكل دونه فقلنا لو دعونا الشواء فسألناه عن أصل هذا الجمل فلعل له سببا مكروها فدعونا فلم نزل به نسأل عنه حتى أقر انه كان ميتة وان نفسه شرهت الى بيعه حرصا على ثمنه فشواه فوافق انكم اشترىتموه قال فزقناه للكلاب قال ثم انى لقيت الرجل بعد وقت فسألته لاي معنى تركت أكله وبأى عارض فقال أخبرك ما شرهت نفسى الى طعام منذ عشرين سنة بالرياضة التى رضىتها به فلما قدمتم الى هذا شرهت نفسى اليه شرها ما عهدته قبل ذلك فعلت ان فى ذلك الطعام علة فتركت أكله لاجل شره النفس اليه فانظر رحمك الله كيف اتفقا فى شره النفس عن قصد واحد ثم اختلفا فى التوفيق والخذلان فعصم العالم بالورع والمحاسبة وترك الجاهل مع شره النفس بالحرص وتركه المراقبة أعنى البائع للجمل ثم عصم الآخرون للتوفيق بحسن الأدب وهو وقع شره النفس عن الاكل بعد صاحبهم ثم تدارك البائع بعد وقوعه لصدق المشتري وحسن نيته

وجبلات النفس الاربعة هى اصول ما تفرع من هواها وهى مقتضى ما فطرها عليه مولاهما أولها الضعف وهو مقتضى فطرة التراب ثم البخل وهو مقتضى جبلة الطين ثم الشهوة وموجبها الحماةم الجهل وهو ما اقتضاه موجب الصالح وهذه الصفات على معانى تلك الجبلات للابتلاء بالاهشاج فقيه بدء الامت والاعوجاج ذلك تقدير العزيز العليم ثم ان النفس مبتلاة باوصاف اربعة متفاوتة أولها معانى صفات الربوبية نحو الكبر والجبرية وحب المدح والعز والغنى ومبتلاة باخلاق الشياطين مثل الخداع والحيلة والحسد والظنة ومبتلاة بطبائع البهائم وهو حب الاكل والشرب والنكاح وهى مع ذلك كله مطالبة باوصاف العبودية مثل الخوف والتواضع والذل بمعنى ما قلناه قيل انها خلقت متحركة وأمرت بالسكون وأنى لها بذلك ان لم يتداركها المسالك وكيف تسكن بالامر ان لم يسكنها محركها بالخير فلا يكون العبد عبدا مخلصا حتى يكون للمعاني الثلاث مخلصا فاذا تحقق باوصاف العبودية كان خالصا من المعانى التى هى بلاؤه من صفات الربوبية فأخلص العبودية للوحدانية عند العلماء الموحدين أشد من الاخلاص فى المعاملة



عند العاملين وبذلك رفعوا الى مقامات القرب وذلك انه لا يكون عندهم عبدا حتى يكون مما سوى الله عز وجل حرا فكيف يكون عبد رب وهو عبد عبد لان ما قاده اليه فهو الهه وما ترتب عليه فهو ربه وهذا شرك في الالهية عند المتألهين ومرج بالربوبية عند الربانيين فهو متعوس منكوس بدعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اذ يقول تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الزوجة تعس عبد الحلة فهؤلاء عبيد العدد الذين قال مولاهم ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا أصحاب النفوس الامارة بالسوء المسولة الموافقة للهوى المخالفة للدولى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر وصفهم أولوا النفس المرحومة المطمئنة المرضية هم عباد الرحمن أهل العلم والحكمة عليهم من لدنه واختارهم لنفسه ولا يكون المرید بدلا حتى يبدل بمعاني صفات الربوبية صفات العبودية وباخلاق الشياطين أوصاف المؤمنين وبطبائع البهائم أوصاف الروحانيين من الاذكار والعلوم فعندها كان بدلا مقربا والطريق الى هذا بان يملك نفسه فيملكها وتسخر له فيسلط عليها فان أردت أن تملك نفسك فلا تملكها وضيق عليها ولا توسع لها فان ملكتها ملكتك وان لم تضيق عليها اتسعت عليك فان أردت الظفر بها فلا تعرضها لهاها واحتبسها عن معتاد بلاها فان لم تمسكها انطلقت بك وان أردت أن تقوى عليها فاضعفها بقطع أسباب هواها وحبس مواد شهواتها والا قويت عليك فصرعتك فاول الملكة لها ان تحاسبها في كل ساعة وتراقب حسبتها في كل وقت وتقف عند كل همة من خواطرها فان كانت الهمة لله عز وجل سابقت الموت وبادرت الفوت في امضائها وان كانت الهمة لغير الله تعالى سابقت وبادرت في محوها لئلا تثبت وعملت في الاستبدال بها كيلا تستبدل بك وفي تأويل الخبر المروى البر يزيد في العمر وهو معنى الدعاء المشهور من قول الناس جعل الله في عمرك البركة وقد بورك له في عمره فان البركة في العمر أن تدرك في عمرك القصير ييقظتك ما فات غيرك من عمره الطويل بغفلته فيرتفع لك في سنة ما لم يرتفع له في عشرين سنة وللخصوص من المقربين في مقامات القرب عند التجلي بصفات الرب الحاق برفع الدرجات وتدارك ما فات عند اذكارهم وأعمال قلوبهم اليسيرة في هذه الاوقات فكل ذرة من ذكر بتسييح أو تهليل أو حمد أو تدبر وتبصرة وتفكر وتذكرة بمشاهدة قرب ووجد برب ونظرة الى حبيب ودنو الى قريب أفضل من أمثال الجبال من أعمال الغافلين الذين هم بنفوسهم واجدون وللخلق مشاهدون مثل العارفين فيما ذكرته من قيامهم بمشاهدتهم ورعايتهم لامانتهم وعهدهم في وقت قربهم وحضورهم مثل العامل في ليلة القدر العمل فيها لمن وافقها خير من ألف شهر وقد قال بعض العلماء كل ليلة للعارف بمنزلة ليلة القدر وروينا عن علي رضي الله عنه انه قال كل يوم لا يعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد وكان الحسين اذا

تلا قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية قال يا اخواني هي والله ايامكم هذه فاقطعوها بالجهد والاجتهاد ولا تضيعوها فخلوها فراغاً من حسن المعاملة وبطالتك فيها عن الشغل بمعادك المحصول عليك منها كما قال المبطلون يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يعني في الايام الخالية التي هي محصلهم ومرجعهم ومثواهم وكما قالت النفس الامارة بالسوء يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله يعني ايام الدنيا التي ضيعت العمر فيها نخلت من الثواب والجزاء غدا وهذا أحد الوجهين في قوله الايام الخالية والوجه الآخر الخالية أي الماضية خلت أوقاتها وخلدت أحكامها وذهبت شهواتها وبقيت عقوباتها فان قصرت عن هذه المحاسبة للحسيب ولم يكن لك مقام المراقبة للرقيب ولا مكان المحاسبة للحبيب فلا يفوتك مقام الورعين ولا تبين عن حال التائبين وهو أن تجعل لك وردين في اليوم والليلة لمحاسبة النفس وموافقتها مرة بعد صلاة الضحى لما مضى من ليلتك وما سلف من غفلتك فان رأيت نعمة شكرت الله وان رأيت بلية استغفرت فان وجدت في حالك أوصاف المؤمنين التي وصفهم الله عز وجل وودحهم عليها رجوت وطمعت واستبشرت وان وجدت من قبلك وحالك وصفا من أوصاف المنافقين أو خلقا من أخلاق الجاهلين التي ذمهم الله عز وجل بها ومقتهم عليها حزنت وأشفتت وتبت من ذلك واستغفرت والمرة الثانية أن تحاسب نفسك بعد الوتر وقبل النوم لما مضى من يومك من طول غفلتك وسوء معاملتك وما فعلته من أعمالك كيف فعلتها ولمن فعلتها وما تركته من سكوتك وصمتك لم تركته ولمن تركته فتعقد الزيادة والنقصان وتعرف بذلك التكلف والاخلاص من حركتك وسكونك فما تحركت فيه وسكنت لأجل الله عز وجل به فهو الاخلاص ثوابك فيه على الله عز وجل عند مرجعك اليه فاعمل في الشكر على نعمة التوفيق وحسن العصمة من التهلكة وما سكنت فيه أو تحركت لهواك وعاجل دنياك فهو التكلف الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه هو والاتقياء من أمته برآء من التكلف وقد استوجبت فيه العقاب عند نشر الحساب إلا أن يغفر المولى الكريم الوهاب فاعمل حينئذ في الاستغفار بعد حسن التوبة وجميل الاعتذار وخف أن يكون قد وكلك الى نفسك فتهاك فلعل مشاهدة هذين المعنيين من خوف ما سلف منك والطمع في قبول ما أسلفت يمنعك من المنام ويطرد عنك الغفلة فتحيي ليلتك بالقيام فتكون ممزوجة بالله عز وجل في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا وقد قال بعض السلف كان أحدهم يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك لشريكه وقد قال بعض العلماء من علامة المقت أن يكون العبد ذا كرا لعيوب غيره ناسياً لعيوب نفسه مائتاً للناس على الظن محباً لنفسه على اليقين وترك محاسبة النفس ومراقبة الرقيب من طول الغفلة عن الله عز وجل والغفلون في الدنيا هم الخاسرون



في العقبي لأن العاقبة للمتقين قال الله عز وجل وأولئك هم الغافلون لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وطول الغفلة من العبد عن طبائع القلب من المعبود والغفلة في الظاهر غلاف القلب في الباطن تقول العرب غفله وغلفه بمعنى كما تقول جذب وجذب وخشاف وخفاش وطبائع القلب عن ترادف الذنب بعضه فوق بعض وهو الران الذي يتعقب الكسب فيكون عقوبة له قال الله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قيل المكاسب الخبيثة وأكل الحرام وفي التفسير هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب وأصل الرين الميل والغلبة وهو التغطية أيضا يقال ران عليه الناس اذا غلبه ورانت الخمر على عقله أى غطته ومن هذا قول عمر رضى الله عنه فى سابق الحاج فادان معرضا فاصبح وقدرين به أى مال به الدين فغلبه وأصل ترادف الذنوب من اغفال المراقبة واهمال المحاسبة وتأخير التوبة والتسويق بالاستقامة وترك الاستغفار والندم وأصل ذلك كله هو حب الدنيا وإيثارها على أمر الله عز وجل وغلبة الهوى على القلب ألم تسمع الى قوله عز وجل ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الى قوله عز وجل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وقال فى دليل الخطاب ونهى النفس عن الهوى يعنى عن إيثار الدنيا لأن صريح الكلام وقع فى وصفهم بالطغيان وإيثار الحياة الدنيا ثم قال طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم فاتبع الهوى عن طبائع القلب وطبائع القلب عن عقوبة الذنب وميراث العقاب الصمم عن فهم الخطاب اما سمعته يقول لو نشاء أصبتاهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون وقد جعل على رضى الله عنه الغفلة مقاما من مقامات الكفر فقال فى حديثه الطويل فقام إليه سليمان فقال اخبرنا عن الكفر على مابنى فقال على أربع مقامات على الشك والجفاء والغفلة والعمى فاذا كثرت غفلة القلب قل الهام الملك للعبد وهو سمع القلب لأن طول الغفلة يصممه عن السمع وعدم سمع الكلام من الملك عقوبة الخطايا وتثيت الملك للعبد على الخير والطاعة وحى من الله عز وجل اليهم وتفضيل للعبد أما سمعت قول الله عز وجل اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا وفى الخبر ان آدم عليه السلام حجب عن سمع كلام الملائكة فاستوحش بذلك فقال يارب مالى لا أسمع كلام الملائكة فقال خطيئتك يا آدم فاذا لم يسمع العبد كلام الملائكة لم يفهم كلام الملائكة واذا لم يسمع الكلام لم يستجب للتكلم انما يستجيب الذين يسمعون وقال الحسن ان بين العبد وبين الله عز وجل حدا محدودا من الذنوب فاذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يوفقه للخير أبدا فبادر أيها المجاوز للحدود بالتوبة والرجوع قبل أن تباع الحد فتاقي عيا وجهدا وفى حديث ابن عمر الطابع معلق بقائم عيش الرحمن فاذا انتهكت المحارم بعث الله عز وجل بالطابع على القلوب فاعماها وهذا هو القفل الذى قال الله عز وجل أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها واعلم أن القسوة التى يهدد الله عز وجل عليها بالويل المتولدة من طول الغفلة فى قوله عز وجل فويل للقساة قلوبهم من ذكر الله

وقد قرنها الله عز وجل بالنفاق وأخبر أنه يجعل لقاء الشيطان فتنة لأهل النفاق والقسوة فالقاء الشيطان يكثّر عند قلة الهام الملك كما ذكرنا آنفاً ينتظم ذلك قوله عز وجل ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم أى وللقاسية قلوبهم أيضاً والقسوة ثمرة البعد والبعد عقوبة الخيانة والله لا يحب الخائنين فذلك من تدبر الخطاب من قوله فيما نقضهم ميثاقهم أى فبنة ضمهم الميثاق وما صلة في الكلام فهذا هو الخيانة لعناهم أى أبعدناهم وجعلنا قلوبهم قاسية بترادف الذنوب بعد القسوة من الكذب والنسيان وكثرة الاطلاع على الخيانة منهم والبهتان فأصيبوا بالذنوب فوقع الطابع على القلوب فصمت عن سماع كلام المحبوب كما قال أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فجلاء هذا الطابع التقوى فهو مفتاح السمع كما قال اتقوا الله واسمعوا والله تعالى الموفق

## الفصل السادس والعشرون

فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة

اعلم أن مشاهدة المراقبين هى أول مراقبة المشاهدين وذلك ان من كان مقامه المراقبة كان حاله المحاسبة ومن كان مقامه المشاهدة كان وصفه المراقبة فأول شهادة المراقب هو أن يعلم يقيناً أن لا يخلو في كل وقت وان قصر من أحد ثلاثة معان أن يكون لله عز وجل عليه فرض والفرض على ضربين شئ أمر بفعله أو شئ أمر بتركه وهو اجتناب المنهى والمعنى الثانى ندب حث عليه وهو المسابقة بخير يقربه الى الله عز وجل والمسارة بعمل بر يتدبره قبل فوته والمعنى الثالث شئ مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وليس للمؤمن وقت رابع فان أحدث وقتاً رابعاً فقد تعدى حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وقد أحدث في دين الله سبحانه وتعالى ومن أحدث في دين الله فقد سلك غير طريق المتقين ألم تسمع الى قوله عز وجل وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً فهل ترى بين هذين وقتاً يجهل أو هو كما لا ترى بين الليل والنهار وقتاً ثالثاً فالذكر الايمان والعلم فهذان ينتظمان جهل أعمال القلوب والشكر والعمل باخلاق الايمان وأحكام العلوم وهذان يشتملان على جميع أعمال الجوارح قال الله عز وجل اعملوا آل داود شكر اوقال واتقوا الله لعلكم تشكرون وقال كما أرسلنا فيكم رسولا منكم الى قوله فاذا كرونى اذكر كم واشكروا الى ولا تكفرون وقال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عوتب في طول قيامه حتى تورمت قدماه فقال أفلا أكون عبداً شكوراً ففسر الشكر بالعمل كما فسر الله عز وجل العمل بالشكر والوقت الثالث هو المباح داخل فيهما لأنه معين عليهما وبه استقامة العبد فيهما وقد كان بعض العلما يقول لنا في معاصى الطاعات هم وشغل عن معاصى المخالفات فيبتدىء العبد المراقب فينظر بيقظة



في أدنى وقت هل الله عز وجل فيه فرض من أمر أو نهى فيبدأ بذلك حتى يفرغ منه فإن لم يجد فإنه لا يخلو من نوادب وفضائل فيبتدىء بالافضل فإن لم يمكن عمل في أدنى الفضيلتين فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن يومه لأمسه ومن ساعته ليومه ومن دنياه لآخرته كما أمره مولاه في قوله سبحانه وتعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أى لا تترك أن تأخذ نصيبك من الدنيا ولا تترك أن تأخذ نصيبك للآخرة من دنياك وهو أن تحسن كما أحسن الله إليك ولا تطلب الفساد في الدنيا فتكون قد نسيت نصيبك من الآخرة فيتركك الله من جزيل ثوابه الذى أعد لأحبابه كما قال نسوا الله فسيهم أى تركوه فتركهم وتركهم له ترك نصيبهم منه وتركه عز وجل لهم ترك محابهم من الآخرة فيبتدىء العبد الفطن فيأخذ من عمره وقته فيجعله لآخرته التى أيقن بها ثم يأخذ من وقته أعلى ما فيه مما يختص به الوقت ولا يوجد إلا فيه ويفوت دركه بفوت وقته وهو أفضل ما يقدر عليه مما اداه عليه فيجعله لمولاه ثم إن العبد لا يخلو في كل وقت وإن قل من أحد مقامين مقام نعمة أو مقام بلية فخاله عن مقام النعمة الشكر وحاله عن مقام البلية الصبر ثم ليس يفقد أحد مشاهدين شهود نعمة أو شهود منعم من حيث لا يخلو من وجود مالك وحضور مملوك فعليه الخدمة للوجود وعليه الحضور في خدمة المعبود والمراقبة علامة الحضور والمحاسبة دليل المراقبة ويكون له أيضا في أدنى أوقانه وهو الوقت الثالث الذى هو لمباحه وهو أدنى أحوال المؤمن يكون له فيه مشاهدة منعم أو شهود نعمة لئلا يذهب وقته هذا أيضا فارغا من دنياه ولا يعود عليه شئ من ذكر مولاه أو يذكر نعمة تدله على منعم أو تخرجه إليه فينفعه ذلك في عقباه إذ العاقبة للمتقين فإن شهد منما اتطعه الحياء بالسكينة والوقار للهيبة وهذا مخصوص بخصوص وأن شهد نعمة استغرقه بالشكر والاعتبار فكان لديه تبصرة وتذكار وهذا لعموم الخصوص قال الله عز وجل في وصف الاولين ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فقروا الى الله وقال في المقام الثاني ولا تجعلوا مع الله الها آخر وقال في مقام الاولين قل من يبدى ملكوت كل شئ وهو يحير ولا يحار عليه الى قوله أفلا تتقون وقال في وصف الآخرين قل لمن الارض ومن فيها الى قوله أفلا تذكرون وقد روينا في الاثر من صفات العاقل وحال المراقب وحشر الاوقات بما ينبغي ان تملأ به جمل ما ذكرناه من حديث أبي ذر الطويل ولا يكون المؤمن ظاعنا الا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم وبمعناه وعلى العاقل ان يكون له أربع ساعات ساعة يناجى فيها ربه عز وجل وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر في صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها للطعم والمشرب فان في هذه الساعة عوننا له على الساعات وفيه أيضا ثلاث بحملات من صفة العاقل ومن علامة العاقل ان يكون مقبلا على شأنه حافظا للسانه عارفا بزمانه وفي بعضها مكرما لآخوانه فأول وقت المباح من الاوقات فالنوائب والحاجات تطرقه به والفاقات تدخله عليه فلا يتكلفه قبل وقته فيشغله عن وقته

ثم ان العباد في مشاهدة الملك على أربع مقامات كل عبد يشهد الملك من مقامه بعين حاله فمنهم من ينظر الى الملك بعين التبصرة والعبرة فهو لاء اولو الالباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب وهم اولو الايدي والابصار الذين أقامهم مقام الاعتبار وهذا مقام العلماء الذين هم ورثة الانبياء ومنهم من ينظر الى الملك واهله بعين الرحمة والحكمة وهذا مقام الخائفين ومنهم من ينظر الى الملك واهله بعين المقت والبغضة وهذا مقام الزاهدين ومنهم من ينظر الى الملك بعين الشهوة والغبطة وهذا مقام الهالكين وهم أبناء الدنيا الذين لها يسعون وعلى فوتها يتحسرون فان أعطى العبد النظر الى الملك بعين العبرة والحكمة أدخله الملك على الملك فاستغنى به عما سواه وان أعطى الخائف النظر الى الملك بعين الرحمة اغتبط بمقامه وعظمت لربه تعالى عليه النعمة وان أعطى الزاهد النظر الى الملك بعين البغضة أخرجه الملك عن الملك بالزهد فيه فعوضه من فوت الملك الصغير درك الملك الكبير ومن ابتلى بالنظر الى الملك بعين الغبطة والحسرة أوقعه الملك في الهلكة فسلك طريق المهلك ومن شاهد معنى خلق من أخلاق الذوات أو معنى وصف من الصفات كان مقتضاه ما يوجب الخلق أو الوصف من شهود نعيم أو عذاب وهو مقام له في التعريف يرفعه الى مقام التعرف وهذه شهادة العارفين من كل ما شهوده من الافعال التي تدل على معاني الاخلاق والاصناف لانه أظهرها عنه ليستدل عليه بها وينظر اليه منها فاما من شهد شهوة من شهوات النفس بعين الهوى أخرجته الى الاهواء فتخطفه الشياطين وهوت به الريح في مكان سحيق وتنكب طريق المسالك الى المولى التي تخرجه الى القريب وتقعده عند الحبيب في مقعد صدق عند ملك مقتدر فمن فاته القرب وقع في التيه والبعد فهو اليأس المغبون الخائن المفتون الذي يكون أبدا يومه شرا من أمسه وغده شرا من يومه فالموت خير له من حياته لأن حياته عن الحبيب تبعده وبقائه عن السيل يصدده ووجده لهواه يفقده وظهور نفسه عليه من السوابق يقعده لانه اذا كان في ادبار وكان ادباره في اقبال فقد فاته عمره عن آخره كفوت وقت واحد وفوت شيء واحد لان العمر ليس مما يتأتى فوته دفعة واحدة كشيء واحد لانه ينشأ وقتا بعد وقت وانما يفوت جزءا جزءا على حكمة من الله عز وجل وتمهل واستدراج منه وقتا بعد وقت ويوما بعد يوم يستدرجه في ذلك كما يصعد الدراج في الدرج مرقة مرقة كذلك يشغله في وقت عنه ويفرغه وقتا آخر لغيره ويذكره في وقت سواه وينسيه وقتا آخر اياه يشغله حينئذ كفراغه وذكره يومئذ كنسيانه وعلى هذا سائر أوقاته تارة يقطع عنه وتارة يصله بغيره حتى تنقضي الايام بالفوت وتنقضي الاوقات الى الموت وفي ذلك يسبل عليه الستر ليغتر ويسبغ عليه النعم كيلا يعلم ويدبم له العوافي لئلا يفطن ويبسط له الامل ليزداد من سوء العمل ويقبض عنه الاجل ليقبض منه الوجع وينشر له الرجاء ويطوي عنه الخوف حتى ييغتهم فجأة من حيث أمنهم ويأخذهم بغتة في حال



غمرتهم كما قال ومكروا ومكروا ومكروا لا يشعرون ومن معنى ذلك ما ذكرناه قوله تعالى قلنا نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء إلا ما تركوا وما وعظوا به وخوفوا أسبغنا عليهم النعم وأنسيناهم الشكر فترادفت منهم الذنوب وأنسيناهم الاستغفار ثم قال حتى إذا فرحوا بما أوتوا أي سكنوا إلى ذلك وأطمأنوا ولم يريدوا التحويل عنه ولا الاستعتاب منه أخذناهم بغتة أي فجأة في حين أمنهم وقيل بغتة بعد أربعين سنة فإذا هم مبلسون متحIRON باهتون آيسون من كل خير واعلم ان العبد إذا كان بعد ساعة شرا منه قبلها وبعد يوم شرا منه قبله ثم لم يستعتب ولم يتدارك كانت أوقاته كلها وأيامه كيوم واحد في الشرو وقت سرمد في السوء فكان كمن فات عمره كله كفوت وقت واحد منه لانه على هذا الوصف يكون فوت العمر لتراخيه وقتا بعد وقت وبنسائه شيئا بعد شيء ولتربية العبد بأوقاته وقتا بعد وقت إلا أنها في آخر الحساب ومجملة كيوم واحد اضاعة فكان مثله كما قال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وكمن كان حاله الغفلة عن الوعد والوعيد فلما كشف عنه الغطاء حار بصره وبهت واحتد وبرق لمعاينة ما كان عنه غفل وحسرة على ما فيه فرط لقوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد قيل محدد إلى أعمالك السيئة أو ثقتك وقيل حديد إلى لسان الميزان يتوقع النقص والرجحان وكان كمن قال تعالى في قوله وأندرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة قيل جاءهم الموت وهم مشغولون بأمور الدنيا وقيل كانوا متشاغلين في شأن النساء وبوصف من قيل له وغرتكم الأماني يعني أمانى الهوى حتى جاء أمر الله أي قدم الموت ولم تقدموا له شيئا يقدموا به عليه فثلهم كمن وصفه بالافلاس وأخبر عنه بالاياس في قوله عز وجل حتى إذا جاءهم بجدته شيئا أو وجد الله عنده فوفاه حسابه وقد كان أبو محمد يقول لا يبلغ العبد منازل الصديقين حقيقة من هذا الأمر حتى يكون في هذه الأربع أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي في الظاهر والباطن والصبر على ذلك إلى الممات وكان الحسن يقول والله ما العمل المؤمن انتهاء دون الموت والله ما المؤمن الذي يعمل الشهر والشهرين والسنة والسنتين إنما المؤمن المداوم على أمر الله الخائف من مكر الله إنما الإيمان شدة في لين وعزم في يقين واجتهاد في صبر وعلم في زهد وكان عمر رضي الله عنه إذا تلا قوله تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا يقول قد قالها الناس ثم رجعوا فمن استقام على أمر الله في السر والعلانية والعسر واليسر ولم يخف في الله لومة لائم وقال مرة استقاموا والله لربهم ولم يراوغوا وروغان الثعالب وقال بعض العلماء من كان طلب الفضائل أهم إليه من أداء الفرائض فهو مخدوع ومن شغل بغيره عن نفسه فقد مكر به وقال سفيان الثوري وغيره إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول فأفضل شيء للعبد معرفته بنفسه ونوقفه على حده واحكامه لحاله التي أقيم فيها فابتدأه بالعمل بما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى

عنه يعلم يدبره في جميع ذلك وورع يحجزه عن الهوى في ذلك ولا يشتغل بطلب فضل حتى يفرغ من فرض لان الفضل لا يصح الا بعد حوز السلامة كما لا يخلص الربح للتاجر الا بعد حصول راس المال فمن تعذرت عليه السلامة كان من الفضل أبداً والى الاغترار أقرب وقد تلبس الفضائل بالفرائض لدقة معانيها وخفي علومها فيقدم العبد النفل وهو يحسب أنه الواجب فمن ذلك ان أباسعيد رافع بن المعلى كان قائماً يصلى فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فظن أن وقوفه بين يدي الله عز وجل بالغيب أفضل له فلما سلم جاءه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني حين دعوتك فقال كنت أصلي فقال ألم تسمع الله عز وجل يقول استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه وهو في الصلاة ليفيده باطن العلم أو لينظر مبالغ عليه كيف يعمل وكان اجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له من صلاته لان صلاته نافلة له فهو مطيع لله عز وجل في الغيب باختياره واجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من صلاته لانها فريضة عليه فهو مطيع لله تعالى في الشهادة بإيجابه ففضل استجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صلاته لنفسه كفضل الفرض على النفل وقد قال سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والله تعالى معه في المسكانيين معا وهو عند الرسول عليه السلام على يقين فعبادة الله عز وجل ههنا أبلغ في مرضاته وأثوب له في آخرته وفي هذا الحديث دليل ان الخبر اذا ورد في أمر كان على جملة عمومته وكلية ماتعلق به حتى تخص السنة أو الاجماع بعض شأنه ومن ذلك ان قول الله عز وجل استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ان ظاهره مقصور على الاستجابة للرسول صلى الله عليه وسلم بالايمان وبالطاعة في أوامر القرآن لا الاجابة له في التصويت خاصة في الصلاة وهذا هو الذي حمه أبو سعيد بن المعلى عليه وتأوله من الآية فاشكل عليه ومثل هذا فعل عمار في التيمم لما نزلت آية الاباحة للتيمم في صلاة الفجر وهم في سفر فقال عز وجل فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولم يكن يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم في تخصيص بعض اليد شيأ قال فتيممنا الى المناكب واستوعب جملة اليد لعموم الخطاب حتى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمرهم بالتيمم الى المرفقين وفي خبر الى الزنديين باختلاف الروايتين فخص بعض اليد فلذلك اختلف العلماء في تبعض اليد في المسح وكذلك العمل فيما ورد مجعلا أن يستعمل في الجملة حتى تخصه السنة فمن ذلك ما روى أن رجائين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخيا في العبادة فاعتزلا الناس فقال أحدهما لصاحبه هم اليوم فلتنفرد عن الناس ونلزم الصمت فلانكم من يكلمنا فانه أبلغ في عبادتنا قال فاعتزلا في خلوة وصمنا فمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهما فلم يردها عليه السلام قال فسمعنا يقول حين جاوزنا هلك المعتمقون المنتطعون فاعتذرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابا من ذلك الى الله عز



وجل ومثل ذلك ما روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يس ذات ليلة فنظر الى مصباح ايض في خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدرك كيف يصنع فدخل المسجد فأخرج عبد الرحمن بن عوف فجاءه الى اتياب فنظر وقال له كيف ترى أن نعمل فقال أرى والله أنا قد أتينا ما نهانا الله عنه لانا تجسنا على عورة فاطلعنا عليها وقد سترها الله دوننا وما كان لنا أن نكشف ستر الله عز وجل فقال ما أراك إلا قد صدقت أنفذ عنك فانصرفنا وفي لفظ آخر انه قال له أرى اننا قد عصينا الله ورسوله ونهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجسس فقال صدقت فأخذ يده وانصرف وروينا نحو هذا أن عمر رضى الله عنه كان يعس ليلة مع ابن مسعود فاطلع من خلل الباب فاذا شيخ بين زق وخمر وقينة تغنيه فتسور عليه وقال ما أقبح بشيخ مثلك أن يكون على مثل هذه الحال فقام اليه الرجل فقال يا أمير المؤمنين أنشدك الله الا أنصفتني حتى أتكم فقال له قل فقال ان كنت قد عصيت الله عز وجل في واحدة فقد عصيته أنت في ثلاث قال وما هي قال قد تجسست وقد نهاك الله عز وجل عن ذلك وتسورت وقد قال الله عز وجل وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ودخلت بغير اذن وقد قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على أهلها فقال عمر صدقت فهل أنت غافر لى ذلك فقال غفر الله لك فخرج عمر وهو يبكي حتى علا نحيبه وهو يقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له تجرد الرجل كان يتخفى بهذا عن ولده وجاره فالآن يقول رآنى أمير المؤمنين ونحو ذلك وجاء في الخبر اذا دعى أحدكم الى طعام فان كان مفطرا فليجب وان كان صائما فليقل انى صائم فأمره باظهار عمله وهو يعلم ان الاخفاء أفضل ولكن اظهار عمله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وجدا أفضل من اخفائه لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه لتفضيل المؤمن وحرمة على الاعمال اذ الاعمال موقوفة على العامل وانما يعطى الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل لتضعيف الجزاء لمن يشاء على غيره في العمل الواحد فدل ذلك ان المؤمن أفضل من العمل فتقيل له ارفع التأثير والكرهية عن قلب أخيك باظهار عملك فهو خير لك من اخفاء العمل مع وجد أخيك عليك لأن أخاك اذا دعاك الى طعام صنعه لك فلم تجبه ولم تعتذر اليه عذرا بينا يقبله منك ويعرفه شق عليه ان كان صادقا في دعائك وبمعنى هذا من خفى الاعمال ما يحكى عن بعض السلف أنه كان يكون في الجماعة فيقرأ في نفسه سرا لئلا يطلع على أعماله أحد فاذا مر بآية فيها سجدة سجد بين الملا فكنا نعرف بسجوده أنه يقرأ فلعل فارغا قليل الفقه يقول ان هذا قد أظهر عمله اذ فعل ما يدل عليه فلو ترك السجود ليخفى عمله كان أفضل لأنه قد أظهر ما أخفاه فهذا يدل على جهله بالمعاملة وقد سمعت بعض العلماء يطعن على هذا بفعاله بمعنى ما ذكرناه من القول وهكذا يكون علم المريدين القصيرين العلم وليس الامر كما قدره هذا المنكر بسجوده بل القائل المنكر لفعله

قليل الفقه بدقائق الاخلاص جاهل بطريقة العاملين من العارفين والعامل الذي نقل عنه هذا الفعل  
 فقيه مخلص وذلك لانه قد حاز الفضلين معا لانه كان فاضلا فيما أخفى اذ ابتدأ عمله بالخفية فلما جاء  
 السجود الذي لا يكون الا ظاهرا لم يصلح أن يترك قربة الى الله عز وجل من أجل الناس فكان يسجد  
 كما أمر به ويقرأ كما ندب اليه فصار فاضلا في الحال الثاني لانه أظهر لأجل الله عز وجل كما أخفى لأجله  
 ولانه ترك مراقبة الناس ولم يترك عمله لأجلهم ولو كان الفضل في ترك السجود لاختفاء العمل كان  
 الأفضل لمن دخل عليه في منزله وهو يصلي أن يعقد لأجلهم وقد وردت السنة في ذلك ان له أجرين  
 أجر السرو أجر العلانية كيف وقد كانوا يعدون ان الرياء ترك العمل لأجل الناس فاما العمل لأجامم  
 فشارك وقد قيل لا تعمل للرياء ولا تترك العمل للحياء فالحياء من الخلق شرك كما ان الحياء من الخالق  
 ايمان وأيضا لو أنه أطاع العدو في ترك العمل لأجل الناس أطاعه مرة أخرى في العمل لأجلهم ومثل  
 هذا كمثل من كان يصوم ويصلي يومه أجمع في منزله لا يعلم به مخلوق فلو نوى الاعتكاف ليضمه  
 الى صومه خرج الى المسجد فكان يصلي مقيما فيه فظهر الناس على عمله فلم يكن ليدع ما نواه من  
 العكوف في المسجد لأجل نظرهم اليه ولم يضره ظهور عمله لثباته على نيته وازيد الاعتكاف اذا كان  
 عالما متمكنا وأيضا فان الامام المتمكن المقتدى به لا يضره ظهور الناس على أعماله اذا لم يقصد ذلك  
 ولم يجب مدحهم وربما كان له أجران في ذلك لتبنيه الغافلين عن الذكرو تشويق العاملين الى البر كيف  
 وعند بعض العلماء ان سجود القرآن فرض وان على من سمع آية سجدة أو تلاها وكان على غير وضوء  
 أن يسجد لها اذا تواضأ ونحو هذه المعاني ما هو حال للعبد وأولى به من حال غيره ما رواه أبو نصر التمار  
 أن رجلا جاء يودع بشر بن الحرث وقال قد عزمتم على الحج أفأمرني بشيء فقال بشر كم أعددت للنفقة  
 قال ألفي درهما قال فأى شيء تبغى بحجك نزهة أو اشتياقا الى البيت أو ابتغاء مرضاة الله عز وجل قال ابتغاء  
 مرضاة الله عز وجل قال فان أصبت رضا الله وأنت في منزلك وتنفق ألفي درهم وتكون على يقين من  
 مرضاة الله عز وجل أتفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدين يقضى بها دينه وفقير  
 يرم شعثه ومعيلى يحبي عياله ومربي يقيم يفرحه وان قوى قلبك أن تعطىها لواحد فافعل فان ادخالك  
 السرور على قلب امرئ مسلم وتغيث لطفان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلا ضعيف اليقين أفضل  
 من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فاخرجها كما أمرناك والا فقل لنا ما في قلبك فقال يا أبا نصر سفرى  
 أقوى في قلبي فتبسم بشر وأقبل عليه وقال له المسال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت  
 النفس الى أن تقضى به وطرا يشرع اليه فظاهرت أعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل  
 الاعمال المتقين وفي نحوه قيل لبشر أيضا ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين ترك حاله



ودخل في حال غيره إنما حال هذا اطعام الطعام للجوع والاتفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء وقه يكون اختفاء الواجب من الفرائض والتباسة بالفضائل محنة من الله عز وجل لعباده وحكمة له فيهم فيرتكبون التأويل للسعة ويتركون الضيق لخصائهم عليهم لينفذ فيهم العلم ويجري عليهم الحكم ويكون ذلك تأديبا لهم وتغريفا ومزيذا في التسليم وتوفيقا وقد قال الله تعالى فيما عتب على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظه وزجره في قوله تعالى عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى يقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغتم في عمره كغمة حين أنزل عليه سورة عبس لأن فيها عتبا شديدا على مثله لأنه الحبيب الرشيد ومع ذلك لم يقصده في الخطاب فيكون أيسر للعتاب بل كشف ذلك للمؤمنين ونبه على فعله عباده المتقين لأن معنى قوله عبس وتولى أى انظروا أيها المؤمنون أو اعجبوا إلى الذي عبس وتولى أن جاءه الأعمى ولذلك روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه أن بعض المنافقين يؤم قومه فكان لا يقرأ بهم إلا بسورة عبس فarsل فضرب عنقه يستدل بذلك على كفره ليضع من الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك عنده وعند قومه ومثله قوله عز وجل عاتبا على رسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم أذنت لهم ونحوه لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك وبمعناه قوله عز وجل وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من القرآن كنتم هذه الآية ومن أعجب ما سمعت في هذا المعنى ما حدثونا في الاسرائيليات عن وهب بن منبه اليماني أن سليمان بن داود عليهما السلام لما قبضه الله عز وجل خاف رجلا من ولده يعمر بن بيت المقدس ويعظمونه برهة من الدهر حتى خافه بعدهم رجل من ولد سليمان يخالف طريقة آبائه وترك شريعتهم وتكبر في الأرض وطغى وقال بنى جدى داود وأبى سليمان مسجدا فمالى لأبنى مسجدا مثل ما بنوا وأدعو الناس إلى شريعتى كما دعوا فبنى مسجدا يضاهى به بيت المقدس وادعى على الله عز وجل أنه أمره بذلك وصرف الناس إليه وبذل لهم الأموال وأخرب مسجد بيت المقدس وهجره فدخل الناس في دينه رغبة ورهبة قال فابتعث الله إليه نبيا من بعض أهل القرى فقال اركب اتانك هذه وأت هؤلاء القوم أحفل ما يكونون فنادى في مسجدهم وبجمعهم بأعلى صوتك يا مسجد الضرار إن الله عز وجل حلف باسمه ليوحشك من عمارك وليقتلن أهلك فيك وليشدخنهم بخشبك وجندلك ولتلغى الكلاب دماءهم وتأكل لحومهم فيك ونادى في المدينة بأعلى صوتك بمثل ذلك ولا تأكل ولا تشرب ولا تستظل ولا تنزل عن اتانك هذه حتى ترجع إلى قريتك التي خرجت منها قال ففعل ذلك فثار الناس إليه يضربونه بالخشب ويشجعونه بالحجارة وهو على أتانه

لا ينزل عنها فثاله على ذلك أذى كثير وضرب عظيم ثم كر راجعا في آخر النهار يؤم قرينته التي خرج منها وقد أدى الرسالة وصبر على الضرب والبلاء لله عز وجل فلما كان ببعض الطريق سمع به نبي آخر كان في بعض القرى استقبله وسلم عليه فقال انك قد أديت رسالة ربك وانك أمضيت أمره وانك قد نصبت ولقيت عناء من هؤلاء القوم وأنت جائع عطشان تسيل دماؤك على جسدك وثيابك فاغدا الى منزلي فكل واشرب واسترح واغسل جسدك وثيابك فقال ان الله عز وجل لما أرسلني قد كان عهدا لي أن لا آكل ولا أشرب ولا أستظل حتى أرجع الى أهلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فاني من أهلك لانني نبي مثلك وأخوك في الدين فلا أرى الله عز وجل عني بذلك الا القوم الذين بعثك اليهم لانهم أعدوا دفنك أن تأكل من طعامهم وتستظل عندهم ولا أحسب حرم عليك دخول منزلي ولا الاكل من طعامي لاني شريكك في الاخوة والنبوة قال فصدقه وانصرف معه الى منزله فلما وضع الطعام بين يديه وأهوى لياكل عن جوع شديد قد أضربه أوحى الله عز وجل الى ذلك النبي الذي دعاه الى منزله قل له آثرت شهوتك وبطنك على أمري ألم أعهد اليك أن لا تنزل ولا تستظل ولا تأكل حتى ترجع الى قرينتك التي خرجت منها ولولا انك اجتهدت برأيك وقلت بمبلغ علمك لعمكما العقاب وهو أقل عندي عذرا منك لاني عهدت اليه فأثر هواه وشهوته وترك عهدي فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما أمر فوثب مذعورا يجر ازاره وجعل يرحل اتانه ويعجل ولا يعقل ما هو فيه فركبها طاردا لها على وجهه لجوعه وعطشه ودماؤه على ثيابه وجسده لا يثنى فلما هبط عن عقبة تحتها غيضة عارضه سبع فافترسه وانتصب السبع مقعيا على قارعة الطريق يزار يحرس أناته ورحله كلما أقبل انسان زار عليه الأسد حتى يطرد فسمع بخبره ذاك النبي فأقبل نحوه فلما نظر اليه الأسد انصرف عنه وخلي بينه وبينه قال فكفنه وواراه وانصرف برحله وأتانه الى أهله فقال يارب عبدك هذا الذي باغ رسالتك وأمضى أمرك وقد كان أجهد البلاء فخالف ما أردت فلم يعلم فعاقبته بهذه العقوبة فأوحى الله عز وجل اليه ليست هذه عقوبة ولم أفعل ذلك لهوانه على ولكن هذه مغفرة ورحمة أنه خالف أمرى وكان قد اقترب أجله فكرهت له أن يلتقاني على المخالفة فألقاه بما يكره فقيضت له كلبا من كلابي فطهره للقاء فكان ذلك له عندي شهادة ودرجة فوق نبوته فقال سبحانه وبحمده أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين فالعالم عند العلماء من علم خير الخيرين فسبق اليه قبل فوته وعلم شر الشريرين فأعرض عنه لئلا يشغله عن الاخير منهما وعلم أيضا خير الشريرين ففعله اذا اضطر اليه وابتلى به وعلم شر الشريرين فأمعن في الحرب منه واحتجب بحجابين عنه وفي هذه المعاني دقائق العلوم وغرائب الفهوم وأدلة للسائلين وعبرة وآيات للعالمين فأما شر الشريرين ومعركة الخير من الشر فهو معروف بأدلة العقول وظاهر العلوم



## الفصل السابع والعشرون

### كتاب أساس المريدين

قال بعض العلماء الخلق محجوبون بثلاث حجب الدرهم وطلب الرياسة وطاعة النساء وقال بعض العارفين الذى قطع العباد عن الله عز وجل ثلاثة أشياء قلة الصدق فى الارادة والجهل بالطريق ونطق علماء السوء بالهوى وقال بعض علمائنا اذا كان المطلوب محجوبا والدليل مفقودا والاختلاف موجودا لم ينكشف الحق واذا لم ينكشف الحق تحير المريد واعلم أن المريد لا بد له من خصال سبع الصدق فى الارادة وعلامته اعداد العدة ولا بد له من التسبب الى الطاعة وعلامة ذلك هجر قرناء السوء ولا بد له من المعرفة بحال نفسه وعلامة ذلك استكشاف آفات النفس ولا بد له من مجالسة عالم بالله وعلامة ذلك إثارة على ماسواه ولا بد له من توبة نصوح فبذلك يجد حلاوة الطاعة ويثبت على المداومة وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى والزهد فيما كانت النفس راغبة فيه ولا بد له من طعمة حلال لا يذمها العلم وعلامة ذلك الحلال المطالبة عنه وحلول العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع ولا بد له من قرين صالح يؤزره على ذلك وعلامة القرين الصالح معاونته على البر والتقوى ونهيه اياه عن الاثم والعدوان فهذه الخصال السبع قوت الارادة لا قوام لها الا بها ويستعين على هذه السبع بأربع هن أساس بنيانه وبها قوة أركانه أولها الجوع ثم السهر ثم الصمت ثم الخلوة فهذه الأربع سجن النفس وضيقها وضرب النفس وتقييدها بهن يضعف صفاتها وعليهن تحسن معاملتها ولكل واحدة من الأربع صنعة حسنة فى القلب فأما الجوع فانه ينقص من دم القلب فيبيض وفي يياضه نوره ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبه رفته ورقته مفتاح كل خير لان فى القسوة مفتاح كل شر واذا نقص دم القلب ضاق مسلك العدو منه لان دم القلب مكانه فاذا رق القلب ضعف سلطان العدو منه لان فى غلظ القلب سلطانه والفلاسفة يقولون ان النفس كلية الدم وحجتهم فى ذلك ان الانسان اذا مات لم يفقد من جسمه الا دمه مع روحه والعلماء منهم قالوا الدم هو مكان النفس وهذا هو الصحيح لانه موافق لما فى التوراة سمعت ان فى التوراة مكتوبا يا موسى لا تأكل العروق فانها أى كل نفس وهذا مصدق للحديث الذى روى ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش وقد عبر علماء الكوفة عن الدم بالنفس فقالوا اذا مات فى الماء من الهوام ما ليس له نفس سائلة لم ينتجس يعنون الخنافس والصرصر والعناكب فى الجوع نقصان الدم ونقصانه ضيق مسلك العدو وضعف مسكن النفس لسقوط مكانها وفى خبر عن عيسى عليه السلام يا معشر

الحواريين جوعوا بطونكم وعطشوا أبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل يعنى بحقيقة الزهد وصفاء القلب فالجوع مفتاح الزهد وباب الآخرة وفيه ذل النفس واستكانتها وضعفها وانكسارها وفي ذلك حياة القلب وصلاحه وأقل ما في الجوع إثارة الصمت وفي الصمت السلامة وهي غاية للعقلاء وقال سهل رحمه الله اجتمع الخير كله في هذه الأربع خصال وبها صار الابدال ابدالاً لخاص البطون والصمت والسهر والاعتزال عن الناس وقال من لم يصبر على الجوع والضر لم يتحقق بهذا الامر وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ما تحول الصديقون صديقين الا بالجوع والسهر فانه ينير القلب ويجلوه وفي استنارته مآينة الغيب وفي جلالة صفاء اليقين فتدخل الاستنارة والجلال على البياض والرقه فيصير القلب كأنه كوكب دري في مرآة مجلوة ويشهد الغيب بالغيب فيزهد في الفاني لما عين من الباقي وتقل رغبته في عاجل حظوظ دواه لما أبصر من وبال العقاب ويرغب في الطاعات لمشاهدة الآخرة ورفيع الدرجات فيصير الآجل عاجلاً ويكون العاجل غائباً ويصير الغائب حاضراً والحاضر آفلاً فيطالبه ويرغب فيه فلا يحب الآفل ولا يبتغيه ويطلب الآجل ويرغب فيه وينكشف له عوار الدار ويظهر له بواطن الاسرار ويزول عنه كامن الاغترار فهناك صار العبد مؤمناً حقاً بوصف حارثة الانصارى اذ يقول عزفت نفسي عن الدنيا وكأني أنظر الى عرش ربي تعالى بارزاً وكأني أنظر الى أهل الجنة يتزاورون والى أهل النار يتعادون وكذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن في قوله القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وانجراد القلب بالزهد في الدنيا وتجرده من الهوى وسراجه الذي يزهر فيه هو نور اليقين به يبصر الغيب وقال بعض علمائنا من سهر أربعين ليلة خالصاً كوشف بملكوت السماء وكان يقول اجتمع الخير كله في أربع ذكر منها سهر الليل واعلم أن نوم العلماء عن غلبة المنام بعد طول السهر بالقيام مكاشفة لهم وشهود وتقريب لهم منه وورود ومن صفة الابدال أن يكون أكلهم فاقة ونوهم غلبة وكلامهم ضرورة ومن سهر بالليل لأجل الحبيب لم يخالفه بالنهار فانه أسهره بالليل في خدمته ودخل الحسن ذات يوم الى السوق فسمع لغظهم وكثرة كلامهم فقال أظن ليل هؤلاء ليل سوء ما يقيلون وفي الخبر قيلوا فان الشياطين لا تقبل واستعينوا على قيام الليل بقائلة النهار وقد قيل في قوله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة قيل بالصوم على قيام الليل وقيل استعينوا بالجوع وصلاة الليل على مجاهدة النفس وقيل استعينوا بالصبر والصلاة على اجتناب النهي وأما الصمت فانه يلقح العقل ويعلم الورع ويجلب التقوى ويجعل الله عز وجل به للعبد بالتأويل الصحيح والعلم الرجيع مخرجاً ويوفقه بإثارة الصمت للقول السديد والعمل الرشيد وقد قال بعض السلف تعلت الصمت بحصاة جعلتها في فمي ثلاثين سنة كنت اذا هممت



بالكلمة تلجأ بها لسان فيسكت وقال بعضهم جعلت على نفسي بكل كلمة اتكلم بها فيما لا يعنيني صلاة  
 ركعتين فسهل ذلك على فجعلت على نفسي بكل كلمة صوم يوم فسهل على فلم أته حتى جعلت على نفسي  
 بكل كلمة ان أتصدق بدرهم فصعب ذلك فاتميت وقال عقبة بن عامر يا رسول الله فيم النجاة قال أملك  
 عليك لسانك وليسعك يذك وأبك على خطيئتك وقال صلى الله عليه وسلم في الخبر الجامع المختصر  
 من سره أن يسلم فليزِم الصمت وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذًا بالصلاة والصيام وغير  
 ذلك ثم قال في آخر وصيته ألا أدلك على ما هو أملك لك من ذلك كله هذا وأومأ يده إلى لسانه فقلت  
 يا رسول الله وأنا لمؤاخذون بما تتكلم به ألسنتنا فقال ثكلتك أمك يا معاذ وهل يكب الناس على مناخرهم  
 في جهنم إلا حصائد ألسنتهم انك ما سكت فانك سالم فاذا تكلمت فانما هو لك أو عليك وقال عبد الله بن  
 سفيان عن أبيه قال قلت يا رسول الله أوصني بشيء في الاسلام لا أسأل عنه أحدا بعدك فقال قل ربي الله  
 ثم استقم قال قلت فما أتقى بعد ذلك أو في لفظ آخر فاخبرني باضر شيء على فقال هذا وأومأ إلى لسانه  
 وفي الخبر لا يتقى العبد ربه تعالى حق تقاته حتى يخزن من لسانه وفي الحديث لا يصلح العبد حتى يستقيم  
 قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وقال ابن مسعود ليس شيء أحق بطول سجن من لسان وقال  
 بعض السلف قتشت الورع فما وجدت في شيء أقل منه في اللسان وقال بعض العلماء ما استقام لسان  
 عبد الا عرفت الصلاح في سائر عمله وما اختلف لسانه الا عرفت الفساد في سائر عمله وقال بعض  
 الحكماء اذا كثر العقل قل الكلام واذا قل العقل كثر الكلام وقال أحمد بن حنبل علماء أهل الكلام  
 زنادقة وقال بعض هذه الطائفة من تكلم فاحسن كثير ولكن الشأن فيمن يحسن أن يسكت وقال  
 ذو النون المصري الخوف يخلق والحياء يسكت وقال بعض العارفين قد جرى هذا العلم على قسمين  
 نصفه سكوت ونصفه أن تدري أين تضعه وقال الضحاك بن مزاحم أدر كنهم وما يتعلمون الا الصمت  
 والورع وهم اليوم يتعلمون الكلام وقال الحسن بن أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أربع لا يصبن الا بعجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله عز وجل وقلة الشيء وقال  
 حماد بن زيد قلت لا يوب العلم اليوم أكثر أو فيما مضى فقال يابني الكلام اليوم أكثر والعلم فيما مضى  
 كان أكثر وقيل كانوا ينتفعون بصمت العالم مثل ما ينتفعون بكلامه وقد قيل من لم ينتفع بسكوت  
 المتكلم لم ينتفع بكلامه وقيل لبعض العلماء فلان أعلم أم فلان فقال فلان اعلم وفلان أكثر كلاما  
 ففرق بين العلم والكلام وقيل لبعض علماء خراسان عند وفاته دلنا على رجل نجلس إليه بعدك فقال  
 لهم فلان قد كرهم رجلا صموتا متعبدا لا يعرف بكثير علم فقيل له ان فلانا ليس عنده من العلم ما  
 يجيب عن كل ما نسأله عنه من العلم فقال قد علمت ولكن عنده من الورع ما لا يتكلم بما لا يعلم وكان  
 الأعمش يقول من الكلام كلام جوابه السكوت وقال بعض السلف الصمت زين العالم وستر الجاهل

وقال غيره الصمت جوابه وفي الخبر الصمت زين للعالم وشين للجاهل وقال بعضهم ليس شيء أشد على الشيطان من عالم حلیم ان تكلم تكلم بعلم وان سكت سكت بحلم يقول الشيطان انظر واليه سكوتك أشد على من كلامه وقال بعض السلف تعلم الصمت كما تتعلم الكلام فان يكن الكلام يهديك فان الصمت يقيك ولك في الصمت خصلتان تدفع به جهل من هو أجهل منك وتعلم به علم من هو أعلم منك وقال بعض العلماء تعلم لأدرى ولا تتعلم لأدرى فان قلت لأدرى علمك حتى تدري وان قلت لأدرى سألوك حتى لا تدري وقد قال العلماء اذا أخطأ العالم قول لأدرى أصيبت مقاتله وقال عيسى عليه السلام الخير كله في ثلاثة في الصمت والكلام والنظر فمن لم يكن صمته تفكرا فهو في سهو ومن لم يكن كلامه ذكرا فهو لغو ومن لم يكن نظره عبرا فهو لغو وقال بعضهم يأتي على الناس زمان يكون أفضل أعمالهم النوم وأفضل علومهم الصمت يعني لفساد الأعمال ولاشتباه العلم ويقول أيضا مع ذلك وأفضل أحوالهم الجوع لا تشار الحرام وغموض الحلال وقال بعض العلماء الصمت نوم العقل والنطق يقظته وكل يقظة تحتاج الى نوم وما صمت عاقل قط الا اجتمع عقله وحضر لبه وفي وصية ابن عباس مجاهدا لا تتكلم فيما لا يعينك فانه أسلم ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلم فيما يعينك حتى ترى له موقعا قرب متكلم فيما يعنيه قد وضعه في غير موضعه فغنت وقال بعض العلماء يستبين ورع الرجل في منطقته وفي الخبر من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثرت سقطته مات قلبه ويقال اذا قل الكلام كثرت الصواب وعن جماعة من السلف ان تسعة أعشار السلامة في الصمت ويقال كل كلمة من هزل أو مزح أو لغو يوقف العبد عليها خمس موافق بتوبيخ و تقرير أولها أن يقال له لم قلت كلمة كذا أكانت فيما يعينك والثانية هل نفعتك اذ قلتها والثالثة هل ضرتك لو لم تقلها والرابع ألا سكت فربحت السلامة من عاقبتها والخامسة هل جعلت مكانها قول سبحان الله والحمد لله فغنت ثوابها ويقال ما من كلمة الا وينشر لها ثلاثة دواوين الديوان الاول ولم والثاني كيف والثالث لمن فان نجح من الثلاث والا طال وقوفه للحساب وقال الحسن اسان المؤمن وراء قلبه اذا أراد أن يتكلم تفكر فان كان له تكلم وان كان عليه أمسك وقلب المنافق على طرف لسانه أي كل شيء خطر بقلبه تكلم به ولا يتوقف ولا يثنى وفي الخبر من آفة العالم أن يكون الكلام أعجب اليه من الصمت وفي الكلام تنميق وزيادة وفي الصمت سلامة وغنى وفي موعظة النبي صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله هيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله والاخبار في الصمت وفي جميع ما ذكرناه من المعاني تكثر ولم تقصد جمعها وأما الخلوة فانها تفرغ القلب من الخلق وتجمع الهم بامر الخالق وتقوى العزم على الثبات اذ في مخالطة الناس وهن العزم وشتات الهم وضعف النية والخلوة تقل الافكار في عاجل حظوظ النفس لفقد مشاهدتها بالابصار لان العين باب القاب ومنها يدخل آفات وعندها توجد شهواته ولذاته وقد قال بعض العلماء من كثرت لحظاته دامت حسراته



والخلوة تجلب أفكار الآخرة وتجرد الاهتمام بها لما شهد به الايقان وتنسى اذكار العباد وتواصل ذكر  
المعبود والخلوة من أكبر العوافي وذلك أنه قد جاء في الحديث سلوا الله العافية فما أعطى عبده بعد  
اليقين أفضل من العافية ثم قد روى في الخبر العزلة عن الناس عافية فدخل ذلك في معنى ما ندب إليه  
من السؤال وفيما فضل بعد اليقين على جميع الاحوال ولا يكون المريد صادقا حتى يجد في الخلوة من  
اللذة والحلاوة والمزيد مالا يجده في الجماعة ويجد في السر من النشاط والقوة مالا يجده في العلانية  
ويكون أنسه في الوحدة وروحه في الخلوة وأحسن أعماله في السر ومثل الخلوة في الاحوال من  
المخالطة للناس مثل الخوف في المقامات من المحبة الخوف يصلح لجميع العابدين والمحبة مزيد لاهلها  
المخصوصين كذلك الخلوة والانفراد يصلح لجميع المريدين والانس بالناس مزيد لاهله خاصة من  
الائمة العالمين الا أن الخلوة تحتاج الى عقل آخر والوحدة والانفراد يحتاج الى ايمان ثان وقد روينا عن  
سفيان الثوري وعن بشر بن الحرث اذا استوحشت من الوحدة واستأنست بالخلق لم آمن عليك  
الرياء وكان أبو محمد يقول اجتمع الخير كله في هذه الخصال الاربع وبها صار الابدال ابدالا اخص  
البطون والصمت واعتزال الخلق وسهر الليل وحدثت عن عبد العزيز عن سهل رحمه الله قال مخالطة  
الولى للناس ذل وتفرده عز وقل ما رأيت وليا لله عز وجل الا منفردا وقال بعض العارفين الانس  
بالوحدة علامة وجود الطريق فمن علامة الصديق الارادة بعد صحة الثوبة وقوة العزم على الاستقامة  
ايثار هذه الاربع التي ذكرناها على اضدادها ووجود القلب عندها وانشراح الصدر بها وحسن الخلق  
معها لان ضدها هو أبواب الدنيا ومفاتيح الغفلة وطرقات الهوى من ذلك فان في الشبع قسوة القلب  
وظلمته وفي ذلك قوة صفات النفس وانتشار حظوظها وفي قوتها وبسطها ضعف الايمان وخمود  
انواره وفي ضعف النفس وخمود طبعها قوة الايمان واتساع شعاع انوار اليقين وفي ذلك قرب العبد  
من القريب ومجالسته للحبيب والشبع مفتاح الرغبة في الدنيا وقال بعض الصحابة أول بدعة حدثت  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع اذ القوم لما شبعوا بطونهم جمحت بهم شهواتهم وروى عن  
عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير اعواز  
أى مختارين لذلك وقال ابن عمر ما شبعنا منذ قتل عثمان رضي الله عنه وقال هذا في زمن الحجاج  
وفي حديث أبي جحيفة لما تجشأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اكفف عنا جشاءك  
فان أطولكم شبعاً في الدنيا أكثركم جوعاً في الآخرة فقال والله ما تمليت طعاماً من يومئذ الى يومى  
هذا وأرجو أن يعصمى الله عز وجل فيما بقى ويستحب على هذا أن يكون جوع العبد في الدنيا أكثر  
من شبعه وهي علامة الاولياء فمن كان له أكلة بين جوعتين الى منتهاهما فجوعه حينئذ أكثر من شبعه

ومن آسان له بعد جوعة بالغة شبعة متوسطة فقد اعتدل شبعه وأكله وجوعه ومن أكل في يوم مرتين أو أكل من غير جوع ثم شبع فشبعه أكثر من جوعه وهذا مكروه وكل من أكل بعد الجوع ورفع يده قبل الشبع فجوعه أكثر من شبعه وهذا أوسط الاحوال وقال هشام عن الحسن والله لقد أدركت أقواما كانوا لا يشبعون يأكل أحدهم حتى إذا رد نفسه أمسك ذائبا ناحلا مقبلا على نية يعيش عمره كله ما طوى له ثوب قط ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الأرض شيئا قط وقال جعفر بن حيان عن الحسن المؤمن لا يأكل في كل بطنه ولا تزال وصيته تحت جنبه وروينا عن الثوري خصلتان تقسيان القلب طول الشبع وكثرة الكلام وروينا عن مكحول خصال ثلاث يحبها الله عز وجل وثلاث يبغضها الله عز وجل فاما اللاتي يحبها فقلة الاكل وقلة النوم وقلة الكلام واما اللاتي يبغض فكثرة الاكل وكثرة الكلام وكثرة النوم فاما النوم فان في مداومته طول الغفلة وقلة العقل ونقصان الفطنة وسهوة القلب وفي هذه الاشياء الفوت وفي الفوت الحسرة بعد الموت وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قالت أم سليمان بن داود لابنها يابني لا تنكث النوم بالليل فان كثرة النوم تترك العبد فقيرا يوم القيامة وقيل كان شبان يتعبدون في بني اسرائيل فكانوا اذا حضر عشائهم قام فيهم عالمهم فقال يامعشر المريدين لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا وكان بعض السلف يقول أدنى أحوال المؤمن الاكل والنوم وأفضل أحوال المتأفق الاكل والنوم وقال بعض الناس لفيلسوف من الحكماء صف لي شيئا استعمله حتى أكون أنام النهار فقال يا هذا ما أضعف عقلك ان نصف عمرك نوم والنوم من الموت تريد أن تجعل ثلاثة أرباعه نوما وربعه حياة قال وكيف قال أنت اذا عشت أربعين سنة فائتسأ هي عشرون سنة أفتريد أن تجعلها عشر سنين وأما كثرة الكلام فان فيه قلة الورع وعدم التقوى وطول الحساب وكثرة المطالبين وتعلق المظلومين وكثرة الاشهاد من الاملاك الكاتبين ودوام الاعراض من الملك الكريم لان الكلام مفتاح كباثر اللسان فيه الكذب والغيبة والنميمة والبهتان وفيه شهادة الزور وفيه قذف المحصن والافتراء على الله تعالى والايمان وفيه القول فيما لا يعنى والخوض فيما لا ينفع وقد جاء في الخبر أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وأكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم خوضا فيما لا يعنيه وفي اللسان التزين والتصنع للخلق والتحريف والاحالة لمعانى الصدق وفيه المداهنة والمواراة والتلق لأهل الاهواء وفي اجتماع هذا على العبد شتات قلبه وفي شتاته تفريق همه وفي تفريق همه سقوطه من مقام المقربين وفي وصية ابن عباس لمجاهد لا تمارن حليما ولا سفيها فان الحليم يقلاك وان السفيه يؤذك وفي الخبر ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يلقى لها بالايهوى بها أبعد ما بين السماء والأرض وفي لفظ آخر ليتكلم بها فيهوى في جهنم



سبعين خريفاً وقال لقمان لابنه لأن تعيش أخرس يسيل لعابك على صدرك خير لك من أن تنطق في نادى القوم بما لا يعينك وفي خبر من افتتح بكلمة سوء ثم خاض الناس في مثلها كان عليه مثل أوزارهم وفي الخبر لا يأتى بخير السوء إلا رجل السوء وحدثوا عن إبراهيم بن أدهم أنه كان إذا صحبه رجل فجاء بخبر سوء فارقه وروينا في الحديث من حدث بما سمعت أذناه ورأت عيناه كتبه الله تعالى من الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا وروينا عن علي رضي الله عنه مذيغ الفاحشة في الناس كفاعلها وفي الخبر أن بعض فقراء أهل الضفة استشهد في سبيل الله عز وجل فقالت أمه هنياً لك الجنة جاءت في سبيل الله وهاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت شهيداً طوبى لك الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه في الجنة فلعله كان يتكلم فيما لا ينفعه أو ييخل بما لا يضره وفي لفظ آخر لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه وييخل بما لا يغنيه وفي الخبر أن بعض الصحابة قال لرجل أنه اتوهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتكم أخاكم سلوه أن يستغفر لكم وفي خبر آخر أنهم قالوا ما أعجز فلانا فقال أكلتموه وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت لا امرأة ما أطول ذيلها وفي لفظ آخر قالت إنها قصيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتها وفي خبر آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لقد تكلمت بكلمة لو مزج به ماء البحر لا متزج فمذا من وصف المبالغة في الشدة وفي الخبر الجامع لهذه المعاني في وصف الغيبة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في أخيه ما فيه فقد اغتابه وفي حديث أبان عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الغيبة ما إن قلت في أخيك لم تزكه به فهذا نهاية القول من الشدة وغاية التشديد في الغيبة والغيبة اسم لغوى معناه شرعى مشتق من غيب الإنسان وفسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها أن يقول العبد في أخيه ما فيه وعظمها بقوله هي أشد من الزنا فمتى قال العبد لأخيه في غيبته ما يعلمه يقينا فيه مما لا يقوله بمحضه أو عما ينقصه به أو لا يزيكه فيه فقد اغتابه فلو لم يكن في الصمت إلا السلامة من الغيبة لكان ذلك غنيمة موفورة كيف وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله عز وجل وأما مخالطة الناس فانها تضعف العزم الذي كان قويا في أعمال البر وتحل العقد المبرم الذي استوطنه العبد في الخلوة لقلة المتعاونين على البر والتقوى وكثرة المتعاونين على الأثم والعدوان وفي مخالطة الناس قوة الطلب والحرص على عاجل الدنيا لما يعاين من اقبال أهلها عليه وفيه الفتور عن الخدمة بالنظر إلى أهل الغفلة والملل للطاعة بمجالسة أهل البطالة ونقصان حلاوة المعاملة وذهاب نور العلم وسرعة خروج الوجد بالفهم لاستماع كلام أهل الجهالة والنظر إلى الموتى من أبناء الدنيا كما روى عن عيسى عليه السلام لا تجالسوا الموتى فتموت قلوبكم قيل ومن الموتى قال المحبون للدنيا الراغبون فيها وقد

كان الحسن يقول في قوله عز وجل وما يستوي الاحياء ولا الاموات قال الفقراء والاغنياء كانت  
 الفقراء حيوا بذكر الله عز وجل والاغنياء ماتوا على الدنيا وأعظم ما في مخالطة الناس ومجالسة أهل  
 البطالة وذوى غفلتهم ضعف اليقين برويتهم وأضر ما ابتلى به العبد وأعمله في هلاكه وأشدّه لحجبه  
 وابعاده ضعف يقينه بما وعد به بالغيب وتوعد عليه في الشهادة وهذا أخوف ما خافه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على أمته فيما روينا عنه انه قال أخوف ما أخاف على أمتي ضعف اليقين وذلك ان ضعف  
 اليقين هو أصل الرغبة في الدنيا والحرص على التكاثر منها والتضرع الى أبنائها والطمع فيهم كما قال ابن  
 مسعود ان الرجل ليخرج من بيته ومعه دينه فيرجع الى بيته وماله من دينه شيء يلقى هذا فيقول انك  
 لذيت وذيت وياقي هذا فيقول أنت كيت وكيت ولعله لا يخلو منهم بشيء ويرجع الى بيته وقد أسخط  
 الله عز وجل وقد قال بعض التابعين ان العبد ليقعد في الخلوة على خصال من الخير فيخرج الى الناس  
 فيحلون ما عقده عقدة عقدة حتى يرجع وقد انحلت العقد كلها وقوة اليقين أصل كل عمل صالح لأن  
 في قوة يقينه سرعة منقلبه وطول مشواه في دار اقامته إثارة التقليل من انفاقه وتقديمه للباقي وضعف  
 حرصه وقلة طلبه وفقد طمعه وفراغه من الاشتغال بعاجله واقباله وشغله بما ندب اليه من مستقره  
 وفي جميع ذلك اخلاصه في أعماله وحقيقته زهده في تصرف أحواله وفي قصر أمله وتحسين عمله ألم تسمع الى  
 وصف من أخبر الله عز وجل عنه بالتكاثر الذي ألماه حتى زار برزخه ومشواه كيف تهدده حتى يعلم يقينا  
 وتوعده اذا رأى آخرته عيانا فقال سبحانه ألهاكم التكاثر أى شغلكم الجمع للسكاثره حتى حلتتم القبور  
 ثم قال كلا لو تعلمون علم اليقين أى لشغلكم العمل الصالح للآخرة عن اللعب واللغو الذي هو مقتضى الشك  
 اذ هو ضد اليقين فاشتغلتم بالآخرة عن التكاثر من الدنيا كما شغلكم التكاثر باللغو واللعب لعدم علم اليقين  
 كما قال أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انا وقون بعد أن قال بل هم في شك يلعبون ثم توعدهم على ذلك  
 مرتين وتهددهم بالسؤال عن النعيم الذي شغلهم وهو التكاثر في فضول العاجل وقيل هو الجمع والمنع  
 فاعلم ان الذي قطع العباد عن التوبة وعرج بالتائبين عن الاستقامة ثلاثة أشياء الكسب والانفاق والجمع  
 وهذه الاسباب متعاقبة بالخلق ودودة بوجودهم ومفقودة بالانفراد عنهم فمن زهد في هذه الثلاثة فقد  
 زهد في الخلق ومزغب في الخلق فقد رغب في هذه الثلاث وقال الثوري من خالط الناس داراهم ومن  
 داراهم راياهم ومن راياهم وقع فيما وقعوا فملك كما هلكوا وقد قال بعض هذه الطائفة من الصالحين قلت  
 لبعض الأبدال المذتطين عن الخلق كيف الطريق الى التحقيق وقال مرة قالت له دلتني على عمل أعمله أجد  
 فيه قلبى مع الله تعالى في كل وقت مع الدوام فقال لا تنظر الى الخلق فان النظر اليهم ظلمة قلب لا بدلى من ذلك  
 قال فلا تسمع كلامهم فان كلامهم قسوة قلب لا بدلى من ذلك قال فلا تعاملهم فان معاملتهم وحشية



قلت أنا بين أظهرهم لا بد من معاملتهم قال فلا تسكن اليهم فان السكون اليهم هلكة قلت هذه العلة فقال يا هذا أنتظر الى الغافلين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البطالين وتريد أن تجدد قلبك مع الله عز وجل على الدوام هذا مالا يكون وقد جاء في فضل العزلة والافتراق وفي فضل الصمت وفي جميع ما ذكرناه من الجوع والسهر ومن مكابدة الليل ما يكثر جمعه وفيما نبهنا عليه وأشرنا اليه بلاغ وغنية لمن أراد الآخر توسع لها سعيها وهو مؤمن ولمن أريد بالمعاملة والمتاجرة ولا حول ولا قوة الا بالله

## الفصل الثامن والعشرون

فيه كتاب مراقبة المقرين ومقامات الموقنين

العبد اذا قوى يقينه علم علم يقين ان أوقاته هذه التي وكل تربيته اليها وجعل سبب نمائه وحياته منها وهي مكررة عليه في البرزخ ومردودة اليه يوم القيامة ومعادة عليه في الجنة ان دخلها ليس يجازى هناك الا بمقدار ما أعطى من المعاملة ههنا ولا يعطى ثم الا بتدر ما وفق ههنا لا يستل الا عن أوقاته ولا يحاسب الا بساعاته ولا يجازى الا عليها ولا ترد عليه أوقات غيره كما لا يعاد هو في صورة غيره ولا يعطى جزاء سواه كما لم يعامل ههنا معاملة سواه ولكن الله يبدى ويعيد فمن ذلك قوله تعالى كما بدأكم تعودون وقال الله تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته من تدبره أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار أى تدبروا آياته هل ترون جزاء هؤلاء لوصف هؤلاء أم هل تجدون وصف هؤلاء له جزاء أولا ومثله قوله تعالى ليس بآمانكم ولا آمانى أهل الكتاب فنفى آمانهم بليس وأثبت حكمه بلكن وهي مضمرة في الكلام المعنى لكن من يعمل سوا ما يحزبه وفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المؤمن يجزى بسيسئته في الدنيا من المصائب والجوع والعري والمنافق تبقى ذنوبه عليه حتى يوفى يوم القيامة كأنه حمار يجازى بها في الآخرة وكان الحسن يقول عباد الله اتقوا هذه الآمانى فانها أودية النوكى يحلون فيها والله ما أتى عبد الله بآمنيته خيرا من دنياه ولا آخرته وقال بعض العلماء كلما قل العقل كثرت الآمانى وكتب بعض السلف الى بعض اخوانه من أبناء الدنيا يعظه أخبرنى عن هذا الذى تكدر فيه وتحرص عليه من أمر الدنيا هل بلغت فيه ما تريد وأدر كت ماتتهنى فقال لا والله فقال أرايتك هذا الذى أنت حريص عليه لم تنل منه ما تريد فكيف تنال من الآخرة وقد أعرضت عنها وصرفت عنها فما أراك تضرب الا في حديد بارد وقال بعض العلماء من ظن أنه يدخل الجنة بغير عمل فهو متمن ومن قال أدخلها بعمل فهو متمن وقال بعضهم الآمانى تنقص العقل وفي الخبر ليس الايمان بالتحلى ولا بالتبلى ولكن ما وقر في القلب وصدقه

العمل ومن هذا قول الله عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال في ضده من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها وقال في معناه أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وكذلك قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال في مثله أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال ساء ما يحكمون فابطل حسابهم وأدحض حكمهم ثم أحكم ما عنده بقوله سواء محياهم ومماتهم أي هم كما كانوا في المحيا محسنين يعملون الصالحات كانت لهم الحسنات في الممات وكما كانوا في المحيا مفسدين يعملون السيئات كانت لهم السوآت والمكروهات وقيل كانت هذه الآية مبكاة للعابدين لأنها محكمة غير متشابهة وكذلك جميع ما ذكرنا من نظائرها هو من المحكم الذي هو أم الكتاب غير منسوخ ولا متشابه وهذه الآية من عزائم القرآن وهو من أحسن ما أنزل علينا من ربنا الذي أمر الله سبحانه وتعالى باتباعه ووصف أهل الهدى وأولى الالباب باستماعه في قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه قيل عزائمه ووعيدة وقد قيل في قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل الرجاء الخائب بالاغترار والظن الكاذب وقيل عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنة فوجدوها عند المحاسبة سيئات والصحيح ما صح بعد الحساب والحق ما ثقل عند الميزان كما قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق قيل العلم والعمل كما قال تعالى ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم ثم قال فلنقصن عليهم بعلم ثم قال تعالى وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون قيل كانوا يقدمون الذنب ويؤخرون التوبة ويسوفون بالمغفرة وكانت هذه الآية محزنة للخائفين ومخافة للعارفين وقد أخبر الله سبحانه وتعالى أنه أعد النار للكافرين ثم أمر المؤمنين باتقائها ثم وصف الكافرين فيها وخوف عباده بها فقال تعالى واتقوا النار التي أعدت للكافرين وقال سبحانه لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون ويقال ان العبد يستحق النار بأول معصية عصي مولاه بها بعد المعرفة ثم هو بعد ذلك في المشيئة وان في كل عبد خصلة كرهية يخاف عليه منها وكان عبد الواحد ابن زيد يقول ما صح خوف خائف قط ظن انه لا يدخل النار وما صدق خوف من ظن انه يدخل النار فظن انه يخرج منها أي ان حقيقة الخوف خشية دخول النار ثم الخلود فيها وقد روينا مثل ذلك عن الحسن وقد ذكر له الرجل الذي يخرج من النار بعد ألف عام فبكى ثم قال ياليتني مثل ذلك الرجل وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اني في الجنة فهو في النار ومن قال اني عالم فهو جاهل وروى عنه صلى الله عليه وسلم من أراد ان يعلم كيف منزلته من الله تعالى فلينظر كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل العبد منه بحسب ما أنزله من نفسه



## المقام الثاني من المراقبة

ثم يعلم العبد يقينا ان لكل عمل صالح نعيما في الجنة وروحا في البرخ ولكل عمل حسن ومعرفة خالصة مقاما في الجنة وقد قسم جزء هناك لعطاء معاملة ههنا وان لكل عمل سيء وجهل قبيح عذابا في الآخرة وكربا في البرزخ ومقاما من النار قد قسم جزء هناك لعمل ههنا ثم قد أخفى الله ذلك الجزء من الخير والشر وأظهر أعمالها للحكمين وأبان لها طريقين يجريان الى دارين حكمة منه ثم قدم المعاملات من المعنيين وآخر المثوبات من النوعين احكاما منه للافعال واستسعاء للعبد بالأعمال ابتلاء منه لتجزى كل نفس بما تسعى منه ورحة وقدره منه ومحبة لا يستل عما يفعل لانه ملك قهار عزيز جبار وهم يستلون لانهم عبيده قهرون وذلل مجبورون ولا تضرب لهم الامثال لانه قد جاوز الاحتجاج والاعتدال ولا يسوى بالعبيد لانه قد فات التقدير والتحديد فله الحجة البالغة والقدرة النافذة في كل شيء ليس كمثله شيء في جميع ذلك كله وقد أحكم الله تعالى ما ذكرناه في توحيد نفسه بالمشيئة والافعال ونهيه عن الشرك به وضرب الامثال وعجب من يسوى بينه وبين خلقه في الاحكام وجعل ذلك جحودا لنعمه وشركا في ملكه وأخبر به عن المشركين واضلالم اتباعهم بعد ضلالهم المبين واضلالم بتسويتهم بينه وبين عباده في الاحكام في قوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين وما أضلنا الا المجرمون قيل أنزلت في القدرية لانهم أضلوا الحول والقوة في الشر الى الخلق فسووا بينهم وبين الخالق وقد قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون فأضاف الاعمال الى انه خالقها كحقه اياهم فهم المجرمون الذين أنزلت فيهم هذه الآية التي ذكر فيها القدرية فوصفوا بانكارهم في قوله تعالى ان المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خالقناه بقدرهم المجرمون الذين أضلوا أتباعهم وهم الغاؤون الذين كبكبوا في النار مع أشياعهم وقد أحكم الله تعالى تفصيل ما ذكرناه آنفا في خمس آيات محكمات تنظم جمل معاني ما ذكرناه تركنا شرح ذلك وبسطه خشية الاطالة لانا لم نقصد الاحتجاج في الاستدلال من ذلك بقوله تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق يعني فضل الموالى على العبيد فما الذين فضلوا يعني الموالى برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم فهم فيه سواء أفبعملة الله يحددون والآية الثانية قوله تعالى ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم بما ملكت أيماكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء أي فكذلك أنا لا شريك لي من عبيدي فلا تجعلوا لي مالم أجعل أحدا لا خلق ولا عبيدي عليكم اذ لم أسو بينكم وبين عبيدكم فلا تشركوا عبيدي في حكمي والثالثة قوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعني الاتفاق ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه فجعلها على وصفين أحدهما

بخيل لم يقدره على الاتفاق ثم ذم بالبخل والعجز وهو الذي أعجزه ومنعه وجعل الآخر جوادا اذ  
أقدره وأعطاه الاتفاق ثم مدحه بالجود وقال في الآية الرابعة وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم  
لا يقدر على شيء هو الحكمة والعلم ثم قال هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل فجعل له عبيد أحدهما  
سفيه جاهل أبكم عن الحكمة ولم يقدره على علم ولم يعطه استقامة ثم ذمه بوصفه ومقتته لمنعه وجعل  
الآخر آمرا بالعدل عن أمره مستقيما على صراطه المستقيم الذي هو عليه وهو أقامه كما قال هذا صراط  
على مستقيم فل يسلك أحد طريقه الآبه وهل يجوز عبد على سيده الإبحول ثم مدحه باعطائه إياه بوصفه  
بوصفه ثم علم سبحانه ان للعقل في هذا تشبيها وتمثيلا بخلقه وتجويزا وتظليما من خالقه على قياس  
المقول ان من فعل بعبد له مثل هذا ثم مدح أحدهما وهو أعطاه وأقدره وذم الآخر وهو الذي منعه  
وأعجزه انه قد ظلمه فحسم ذلك عز وجل بنهيه وأحكم النهي عن التمثيل به في الآية الخامسة الفاصلة القاضية  
ان نمانا فيها أن نضرب له بنا الأمثال مثل ما أجرى علينا من الأفعال فقال سبحانه وتعالى فلا تضربوا  
لله الأمثال ان الله يعلم وأتم لا تعلمون فوكد ذلك بتحقيق عليه وغاية جهلنا ثم أيد هذا بقوله سبحانه  
لا يستل عما يفعل وهم يسئلون فسلم الراسخون في العلم الأحكام كلها للحاكم فسلموا من عذابه وآمن  
المؤمنون بجميع الأقدار انها عدل وحكمة من حاكم عادل حكيم فأمنوا من عقابه لأنهم آمنوا بالمشابهة  
وأعطاهم بفضل من فضله جزيل ثوابه فملك الزائغون بالاقاويل تتبعوا للمشبهات وابتغوا للتأويل فوقعوا  
في الضلال وهلكوا غدا في المال وقد روى الضحاك عن ابن عباس تصديق ما ذكرناه قبيل قوله عز  
وجل له سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال ابن عباس طبق أسفل من طبق سبع دركات على  
قدر أعمالهم كذلك يقتسمون الدرجات بقدر ما اجتمروا كما اقتسم أهل الجنة الدرجات بالفضائل لكل باب  
منهم جزء مقسوم يعني نصيبا معلوما مفروضا لكل طبقة سكان وقال بعض العلماء تالله ما في الجنة قصر ولا  
نهر ولا نعيم الاعلى اسم صاحبه مكتوب واسم ذلك العمل الذي هو جزاؤه مكتوب وكذلك جهنم  
ما فيها غل ولا قيد ولا شعب ولا عذاب الا وعليه وصف ذلك العمل الذي هو جزاؤه واسم صاحبه  
مكتوب وقال قد أدخلهم الجنة قبل أن يطيعوه وأدخلهم النار قبل أن يعصوه وقال بعض العارفين  
أيضا الخالق أهون من أن يعصوه عز وجل بما لم يرد والله أعز من أن يرضيه الا من أحب لكونه  
غضب على قوم في العدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الغضب ليحلهم دار الغضب ورضي  
عن قوم في القدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الرضا ليحلهم دار الرضا وقال بعض أهل  
المعرفة أظهر الخلق في العدم وأوجدهم إياهم اقتدارا ثم أظهر لهم أعمالهم ونجبرهم الأعمال  
منه اختيارا فاختر كل عبد منهم عملا بعينه ثم طوى الأعمال فيهم وطواهم في الغيب فلما أظهرهم  
الآن في الوجود حجهم بالعقول وأجرى كل عبد منهم اختياره لنفسه فبذلك وقعت الحجة عليهم



إذا كشف لهم غدا ما حجب به عنهم اليوم وحدثت عن بعض هذه الطائفة قال كان قد بقي في نفسي شيء من اتقروا كنت أستكشفه من العلماء فلا ينكشف حتى يقض الله تعالى لي بعض الأبدال فاستكشفته إياه فقال ويحك ما تصنع بالاحتجاج نحن يكشف لنا عن سر الملوك فننظر إلى الطاعات تنزل صوراً من السماء حتى تقع على جوارح قوم فتتحرك الجوارح بها وننظر إلى المعاصي صوراً مصورة تنزل من السماء فتقع على جوارح قوم فتتحرك بها قال فكشف عن قلبي القدر وأوقع لي العلم بمشاهدة القدرة وكنت أنا مرة خاطبت بعض اخواتنا في شيء من الاستطاعة مع الفعل لأنه قبله ولا بعده فتكلمت في ذلك بمذهب المثبتة من أهل الكلام قبل أن يكشف لي بمشاهدة علم اليقين فرأيت في النوم كأن قائل يقول القدر من القدرة والقدرة صفة القادر فيقع القدر على الحركة ولا يتبين فتظهر الأفعال من الجوارح أو قال فتتحرك الجوارح بالأفعال ولا تتبين فكيف يتكلم في شيء لا يتبين فجعلت على نفسي أني لا أنظر أحداً منهم بعد ذلك في شيء من هذا الباب وقد حدثونا عن بعض العابدين قال صليت من السحر ركعتين ثم غفوت بعدها فرأيت قصراً عالياً ذا شرف يبض كأنها الكواكب فاستحسنته فقلت لمن هذا القصر فقيل لي هذا ثواب هاتين الركعتين ففرحت فجعلت أطوف حوله فرأيت شرافة من ركنه قد وقعت فشانه ذلك فاغتممت وقلت لو كانت هذه الشرافة في أعلاه في هذا الموضع لم تكن هذا القصر فان ثلها قد شانه فقال لي علام هناك قد كانت هذه الشرافة في مكانها من القصر إلا أنك التفت في صلاتك فسقطت وحدثونا عن بعض الزهاد أنه كوشف مقامه من الجنة فرأى الحور العين وقلن نحن أزواجك فلما خرجت تعاقت بي الحور وقلن ننشدك الله إلا ما حسنت أعمالك فأنك كلما حسنتها ازدادنا لك حسناً وازددت بنا نعيماً وحدثونا عن رابعة العدوية رحمها الله تعالى قالت سبحت ذات ليلة تسبيحات من السحر ثم نمت فرأيت شجرة خضرة نضرة لا توصف عظماً وحسناً وإذا عليها ثلاثة أنواع من الثمر لا أعرفه من ثمار الدنيا كشدى الأبقار ثمرة بيضاء وثمره حمراء وثمره صفراء فهن يلعن كالأقمار والشموس في خلال خضرة الشجر قالت فاستحسنتها فقلت لمن هذه فقال لي قائل هذه لك بتسبيحاتك آنفاً قالت فجعلت أطوف حولها فإذا تحتها ثمرة منتشرة على الأرض في لون الذهب فقلت لو كانت هذه الثمرة مع هذه الثمار على هذه الشجرة لكان أحسن فقال لي الشخص قد كانت هناك إلا أنك حين سبحت تفكرت هل اختمر العجين أم لا فانتشرت هذه الثمرة فهذه عبرة لاولي الابصار ومواظب لاهل التقوى والاذكار

#### ذكر المقام الثالث من المراقبة

روى أن كعب الاحبار قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لو لقيت الله تعالى بعمل سبعين نبياً لخشيت أنك لا تنجو من هول ذلك اليوم وقال بعض السلف لو أن العبد كان يجر على وجهه من أول الدنيا إلى قيام الساعة في طاعة الله وعبادته لاحتقره يوم القيامة لما يرى

من الزلازل والاهوال وفي الحديث معالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وأن ألم شعرة من الموت لو وضع على جميع الخلائق لماتوا وإن بين الخلائق وبين الموت وبين دخول الجنة مائة ألف هول كل هول منها يزيد على ألم الموت مائة ألف ضعف لا ينجو العبد من كل هول منها إلا برحمة فيحتاج العبد إلى مائة ألف رحمة تنجيه من تلك الاهوال يكون ذلك العدد من الرحمة مقسوما على مائة ألف حسنة أعطيها من حسناته في الدنيا التي أحسن بها إليه يكون مكانا لظهور الرحمة وطريقا لعطائها غدا حكمة من الحكيم وقسما مدبرا من الرحيم لأن الصالحات طرق الجزاء والحسنات كلها عن الرحمة الواحدة التي سبقت له بها النجاة ثم سقطت في طرقات الأعمال أما كن الثواب فيعطى ذلك هاهنا اليوم وهو العطاء الأول بحسن توفيقه ولطف عنايته ويعطى الجزاء هناك غدا بفضل رحمته وتتمام نعمته ذلك تقدير العزيز العليم كما قال تعالى هل جزاء الإحسان إلا الإحسان قيل في الخبر ما جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا الجنة وقال بعض العلماء وليس أقول لا إله إلا الله جزاء إلا النظر لوجه الله تعالى والجنة جزاء الأعمال ألم تر أنه لو حرم التوحيد اليوم لحرم الجنة ولو منع الإسلام اليوم لم يغفر الله له أبدا كما قال عز وجل أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وقال إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فهذا مما لا حيلة فيه ولا سبيل إليه وقد قال هو أهل التقوى وأهل المغفرة قيل هو أهل أن يعطى التقوى ومن أعطاه التقوى فهو أهل أن يعطيه المغفرة كقوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وقال واتقوا الله لعلكم ترحمون وقال إن رحمة الله قريب من المحسنين وقال سبحانه تماما على الذي أحسن وقال تعالى سنزيد المحسنين إلى قوله ما على المحسنين من سبيل وقال تعالى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا فمن كانت أعماله الحسنات فهو من المحسنين ومن كانت أعماله سيئة فهو من المسيئين فاشتقاق الحسنة من الحسن وجزاؤها الحسنى وهي الجنة واشتقاق السيئة من السوء وجزاؤها السوأى وهي النار وقد سبق خلقهما قبل خلق الخلائق وفرغ من نصيب العباد من الجنة والنار وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فهذا أول المراقبة لأنها عن غير المشاهدة ترى الرقيب ثم تراقب وقد خص الله تعالى بالطيبات من الأعمال الطيبين من العمال وابتلى بالخبثات من الأعمال الخبيثين من العمال وفرغ من ذلك بعلمه وقدره بحكمه وإخفاه بلطفه فقال تعالى الخبيثات للخبيثين قيل الخبيثات من الأفعال والأقوال للخبيثين من الرجال وقال الطيبات للطيبين وقيل الطيبات من الأعمال والمقال للطيبين من الرجال ثم أخبر بحسن خاتمة أوليائه وسوء خاتمة أعدائه فقال تعالى الذي تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم 'دخلوا الجنة بما كنتم تعملون قيل طابت حياتهم فطابت وفاتهم وطابت أعمالهم



فطاب الموت لهم وقال في وصف الظالمين الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها أولئك هأواهم جهنم وساءت مصيرا أظلمت حياتهم وأعمالهم فأظلمت قلوبهم ومثواهم فمن شهد ما ذكرناه يقينا دامت مراقبته وحسنت معاملته فاتصلت أوراده وكثر من الخير ازدياده ونفذت مشاهدته لصفاء يقينه ودوام مزیده فكان ممن نذب الله عز وجل في قوله تعالى لمثل هذا فليعمل العالمون وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وكان ممن وصف اذ يقول يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون أى يسارعون الموت ويسابقون الفوت ويسارعون الغافلين ويسابقون البطالين ولعل بطلا من الشاطحين جاهلا بحكمة الحكيم يتوهم علينا بظنه انا نقول انه لا يعطى الا شياً بشئ. واسننا نقول ذلك انما نقول انه يعطى شيئين بلا شئ. فهو المعطى الاول للشيء الذى هو النظر والمكان من العبادة والايمان وهو الذى يعطى الشيء الذى هو النعيم والجنان الا أنه أجرى ذلك بتقديره في مجارى حكمته كما سبق ذلك في علمه ثم أنشأه في معلومه لانه حكيم عليم

#### ذكر المقام الرابع من مراقبة الموقنين

ثم يعلم العبد يقينا انه ينشر له سنوه في الآخرة شهورا وتبسط شهوره اياما وتفتش ايامه ساعات وتكشف ساعاته انفاسا ثم يسئل عن كل نفس وينشر له بكل فعلة فعلها وان صغرت ثلاثة دواوين الاول لم فعلت وهذا مكان الابتلاء بالاحكام فان سلم له نشر له الديوان الثانى وهو كيف فعلت وهو موضع المطالبة بصحة العلم فان صح له هذا نشر عليه الديوان الثالث وهو لمن فعلت وهذا مكان المطالبة في الاخلاص فان اعتل بكيف أو بلم أو بلن خيف عليه الهلكة الا ان يتعطف عليه الكريم المنان بحيث لا يحتسب فيستنقذه ويسمع له وقد قال تعالى وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها أى جئنا بها أى أحضرناها وقرئت بالمد آتيناها بمعنى جازيناها وقال عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقيل هذه أحكم آية في كتاب الله عز وجل وهى بحملة مبهمة عامة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئل عن شيء لم يوح اليه فيه بشيء يقول ما عندى فيه الا هذه الآية الجامعة الفذة فمن يعمل مثقال ذرة الآفة ولما تعلم صعصعة جد الفرزدق من أسفل القرآن الى هذه الصورة قال حسبي حسبي قد عرفت الخير والشر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل فقيا وقيل الذرة قشرة الهباء الذى يظهر في شعاع الشمس مثل رؤس الابر وروى عن ابن عباس انه قال اذا وضعت كفك على التراب ثم رفعتها فكل شيء تعلق بها من التراب فهو ذرة وقد قيل أربع ذرات خردلة وذكر بعض العلماء أن الذرة جزء من ألف جزء من شعيرة ففى الاعمال ما يزن هذا الشبح وما يشغل به هذا الخفاء فلذلك أخبر به الخبير وحذرنه الرؤوف وفى معنى ما ذكرنا آنفا من حسب انه يدخل الجنة بعمل فهو متعن ومن

حسب انه يدخلها بغير عمل فهو متمن يعني انه ينبغي ان يعمل ما عليه ولا ينظر اليه ثم يتوكل في ذلك على الله عز وجل ويرجو قبوله بكرمه ويخاف رده بعدله ولذلك مدح الله سبحانه وتعالى عباده الصابرين له المتوكلين في أعمالهم عليه فانعم أجرهم فقال نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلي ربهم يتوكلون فاما زيد في الجنة بفضل الله ورحمته هو تأييد جزاء المعاملة الموهوبة اليوم ودوام خلود العامل في تأييد جزائه ألم تسمع قوله تعالى ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسنا مع قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الى قوله فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا ومثله ولكل درجات مما عملوا ونحوه أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة أي وبما يدرؤن بالحسنة الحديثة السيئة القديمة فلما استعملهم في الدنيا بعملين بالصبر ويدرؤن السيئة الماضية بالحسنة المستأنفة اعطاهم في الآخرة أجرين وهذا من الكلام المحذوف الموزن فمحذوفه وبما يدرؤن أي وبما يدفعون أيضا فلما حذفت بما أشكل الكلام فأشبهت الواو واو النسق ومؤخر السيئة والمعنى يدفعون السيئة التي تقدمت منهم بالحسنة التي يعملونها بعدها فتكون الحسنة المستقبلة رافعة لعقاب السيئة الفارطة منهم ومن أحسن الصبر الصبر على المصيبة ومن أحسن الحسنات التوبة النصوح بعد ما سلف من الذنوب والفضوح فكانهم قد عملوا عملين صبروا عن الشهوة ودفعوا بالتوبة ما سلف من السيئة فاعطاهم أجرين لما استعملهم بعملين اذ لا صبر الا به ولا توبة لهم الا منه كما قال تعالى وما صبرك الا بالله وقال توبة من الله وليس من العبد أو اليه فيما من الله والا كان مشركا في اسم أول ومن أحسن الحسنات مراقبة الرقيب عند خطرات القلوب ومن أفضل اقربات محاسبة النفس للحسب واستجابتها بطاعة الحبيب وكذلك حكمته في مزيد أهل النار ودركات بعضهم على بعض في العتو والفساد فقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب أي زدناهم عذابا فوق عذاب الذين كفروا ولم يصدوا عن سبيل الله وبمعناه قوله تعالى ان الذين كفروا وظلوا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا فلم يغفر لهم بكفرهم ولم ينور لهم طريق الهداية بظلمهم وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة ومثل ذلك قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق فصار عليهم عذابان عذاب جهنم بما لم يتوبوا وعذاب الحريق بما فتنوا المؤمنين ومثله قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون أي يريد أن يعذبهم بها في الدنيا ويريد أيضا أن تزهق أنفسهم على الكفر ليعذبهم بها في الآخرة وهذا نص صريح ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر لان تزهق انتصب بالعطف على يريد الأول والواو فيه للجمع وقد قيل ان في هذه الآية تقديم وتأخير فيكون المعنى ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الدنيا إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة فأراد أن يجمع



العذابين عليهم في جهنم أحدهما الآوال والأولاد والثاني لارادته تعالى أن تخرج نفوسهم على الكفر فمن لا مال له ولا ولد له منهم كان عليه عذاب واحد في جهنم لأجل قوله تعالى بها أي بسببها وهذا هو اصل للخبر الذي جاء ان فقراء الكفار يدخلون النار بعد أغنيائهم بخمسمائة عام لأجل الفقر الذي كانوا فيه في الدنيا كما ان الفقراء من المؤمنين يدخلون الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام لأجل غنى أولئك وفي الخبر أيضا وتدخل المرضى الى الجنة قبل الاصحاء بأربعين خريفاً وبدخل المقتول في سبيل الله مقبلاً قبل المقتول في سبيل الله مدبراً بأربعين خريفاً وتدخل المماليك قبل الموالى بأربعين خريفاً وبدخل سليمان بن داود الجنة بعد الانبياء بأربعين خريفاً المكان ملكه فالحسرة العظمى والفوت الاكبر الذي لا درك له وهو تأييد حرمان ما أعطى غيرك من المازيد هناك لفوت أوقاتك في الدنيا ههنا ثم درك ذلك بأوقاته العامة ههنا تأييده زبد جزائه ثم وهذا هو التغابن غبن العاملون البطالين وغبن السابقون المخلفين وغبن المسارعون المشبطين ثم خلود العبد البطلال المغبون في الدنيا في تأييد حرمان مزيد الغابن العامل ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم ما من ساعة تأتي على ابن آدم لا يذكر الله تعالى فيها الا كانت عليه حسرة وان دخل الجنة وفي لفظ آخر وهو أشد الا كانت عليه ترة يوم القيامة أي مطالبة ومؤاخذه فالحسرة في الجنة بعد دخولها والظفر بنعيمها هو ما ذكرناه من حرمان مزيد العاملين فيها ثم دوام الحرمان مؤبد بها وهو كون العبد في نقصان درجة غيره ثم هو مخلص في النقصان سرمداً ومع ذلك فلا يؤبه له ولا يفتن به كيلا ينقص عليه نعيمه والطرفة والنفث اذا خلنا من اليقظة والذكر فيهما بمنزلة الساعة الخالية الا ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على الساعة ولم يذكر ما دونها لأن اسم الساعة أقل الزمان المستعملة عند العرب ليواطىء بقوله قول الله سبحانه وتعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ومعلوم أنه اذا جاء الاجل لا يستأخرون نفساً ولا طرفة عين وكذلك لا يستقدمون وطرفة ولا نفساً فذكرت الساعة دون ما نقص منها لئلا يخرج الكلام عن حد استعمالهم وعرفهم وليستدل بها على ما دونها في القلة من النفس والطرفة وكذلك دل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصه على الساعة على ما دونها لأن حكمته من حكمة مولاة وكلامه على معاني كلامه وقد دخلت الساعة فما دونها في الأيام التي قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية قيل هي والله أيامكم هذه وستخلو فاشغلوها بالأعمال الصالحة قبل خلوها منكم وانقضائها عنكم وكان الحسن يقول يا ابن آدم انما أنت مراحل كلما مضى منك يوم أو ليلة قطعت مرحلة فاذا فنيت المراحل بلغت المنزل الى الجنة أو النار فالساعات تنقلنا والأيام تطويننا كما قال بعض الحكماء مثل العبد في عمره مثل رجل في سفينة تسير وهو قائد كذلك العبد يدنو من الآخرة وهو غافل ويقال أن العبد تعرض عليه ساعاته في اليوم والليلة فيراها خزانين مصفوفة أربعة وعشرين خزنة فيرى في كل خزنة نعيماً ولذوة عطاء وجزاء لما كان أودع

خزائنه من ساعاته في الدنيا من الحسنات فيسره ذلك و يغبط به فاذا مرت به في الدنيا ساعة لم يذكر الله تعالى فيها رآها في الآخرة خزائن فرغ لا عطاء فيها ولا جزاء عاها فيسوءه ذلك و يتحسر كيف فانه ان لم يدخر فيها شيئا فيرى جزاءه مدخرا ثم يلقي في نفسه الرضا والسكون فلو لم يتحسر العبد الا على فوت الفضائل والمندوب اليه من الخيرات لكان في فوت المسابقة والمسارة حسرات فكيف بمن فاته أوقاته في السيآت وفرطت منه في الخسارات ولو لم يشتغل العبد في عمره الا بالحلال والمباحات لكان ذلك نقصانا من الدرجات له فكيف بمن شغل بالمحظورات فسبحان الله ما أعظم الخطر وأصعب الأمر وأقل المشاهدين لذلك وأغفل البطالين وقد قال بعض العلماء هب ان المسىء قد غفر له أليس قد فاته ثواب المحسنين وقد جاء في الاثر ان بعض أهل الجنة ينام في نعيم اذ سطع لهم نور من فوقهم أضاءت منه منازلهم كما تضيء الشمس لأهل الدنيا فنظروا الى رجال من فوقهم أهل عليين يرونهم كما يرى الكوكب الدرى في أفق السماء قد فضلوا عليهم في الأنوار والنعيم والجمال كما فضل القمر على سائر الكواكب فينظرون اليهم يطيطرون على نجب تسرح بهم في الهواء حيث شاؤوا ويتزاوون بعضهم بعضا يزوون ذا الجلال والا كرام فينادون هؤلاء يا اخواتنا ما أنصفتمونا كنا نصلى كما تصلون ونصوم كما تصومون فما هذا الذى فضلتهم به علينا قال فاذا النداء من الله عز وجل انهم كانوا يجوعون حين تشبعون ويعطشون حين تروون ويعرون حين تكتسون ويبيكون حين تضحكون ويقومون حين تنامون ويخافون حين تأمنون فلذلك فضلوا عليكم اليوم فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وقد جاء في الخبر أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الالباب

ذكر المقام الخامس من مراقبة الموقنين من المقربين

قال الله تعالى مخوفا للكافة حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيها تركت ثم أجابه فقال كلا وحق قوله تعالى فقال انها كلمة هو قائلها ثم نهى المؤمنين نهيا صريحا عن مثل هذه الحال وأخبر بنقصان من فعل ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله أى لا تشغلكم عن الطاعة لله تعالى ثم قال ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون أى المغبونون المنقوصون في الآخرة لانهم آثروا المال والولد على الخالق الرازق ثم أمر بالانفاق بمارزق وقرنه بالايمن واخبر أنه استخلفنا في ملكه اختبارا لنا فقال آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فسمع الغافلون نصف الكلام فآمنوا ولم ينفقوا وعقل العالمون كل الكلام فآمنوا وأنفقوا وما يعقلها الا العالمون وقال سبحانه وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتى الى أجل قريب فأصدق أى بالمال وأكن من الصالحين أى بالأعمال وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شيء على أهل التوحيد لأنه لا يتمنى التأخير والرجوع الى



الدنيا أحد له عند الله خير في الآخرة ومثل هذا قوله سبحانه أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله الحسرة هي أعظم الندامة وهي اسم لفوت شيء لا تدارك فيه فرطت أي ضيعت وونيت وفرطتني أي ذهب وفات وجنب الله قيل على ما فاتني من الجزاء منه في الآخرة وقيل ما فات من النصيب في أيام الدنيا إلى قوله أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة يعني إلى الدنيا يعني عودة أخرى فأكون من المحسنين وقوله أن تقول نفس من الكلام المضمّر المعطوف وهو ضميره من قبل أن تقول أو خشية أن تقول ومعطوفه هو قوله وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له أي اقبلوا إليه وتوبوا واستسلموا وسلوا قلوبكم ونفوسكم وأموالكم في طاعته وعبادته واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم أي اتبعوا العزائم من الأمور والفواضل من الأعمال فهو أحسن من الرخص والمباحات مثل الزهد والورع والخوف واليقان فهذا من أحسن ما أنزل إلينا من ربنا ثم قال تعالى أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله فلما طال الكلام وأضر معطوفه وبعد عاطفه للاختصار أشكل فهمه وفي القرآن ما هو أشد اختصارا وأبعد من هذا اضمارا كقوله تعالى فما يكذبك بعد بالدين المعنى فما الذي يحمك على التكذيب أيها الإنسان الذي خلقناه في أحسن تقويم بعد هذا البيان والبرهان بالدين بالغائبات والكائنات من أمور الدين والحسنات والجزاء ثم أحكم ذلك برده إليه فقال أليس الله بأحكم الحاكمين وكذلك قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا المعنى لا تترك أن تعمل في الدنيا بأيامك هذه فتدرك نصيبك غدا من الآخرة في الدنيا فانك لا تدركه إلا فيها ثم أحكمه بقوله وأحسن كما أحسن الله إليك أي أحسن إلى نفسك وإلى إخوانك الفقراء كالذي أحسن إليك به من المال والغنى فبذلك تدرك نصيبك من الدنيا في الآخرة ثم أخبر الله سبحانه الكل وحذرهم فقال حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها أي ينادمنا على ما ضيعنا في الدنيا وفاتنا في الآخرة وفي الخبر لا يموت أحد إلا بحسرة وندامة إن كان مسيئا كيف لم يحسن وإن كان محسنا كيف لم يزد ذلك إن الله تعالى جعل أهل السلامة والنجاة طبقتين بعضهم أعلى من بعض وجعل أهل الهلكة طبقة واحدة بعضهم أسفل من بعض فكان صاحب الشمال يتحسر كيف لم يكن من أصحاب اليمين لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين وصاحب اليمين يتحسر كيف لم يكن من المقربين والصالح من المقربين يتمنى أن يكون من الشهداء والشهيد يود أنه من الصديقين فهو يوم الحسرة الذي أنذر به أهل الغفلة فكيف بهم في ذلك اليوم إذا كانوا اليوم أمواتا ولم يكن له حسنة فاني لهم النذارة والتذكير كما قال وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم في غفلة وقد قال لينذر من كان حيا كما قال إنما أنت منذر من يخشاها إنما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب وقال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبُصرك اليوم حديد يعني إلى ما قدمت وقيل حديد إلى لسان الميزان تخاف النقصان وقال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق قيل بالسابقة لهم وعليهم فهو الحق سبقت لهم منا الحسنى حقت عليهم كلمة ربك

لا يؤمنون وسقط مادونها وقد قيل إنما يوزن من الأعمال خواتيمها والخواتم من السوابق وما بينهما  
زاهق والوزن يومئذ الحق ماسبق من العدل والصدق وتمت كلمة ربك صدقا لأولياته وعدلا على  
أعدائه ألا له الخلق والأمر

### ذكر المقام السادس من مشاهدة المقربين

الخيرات هي من ثمرات الايمان والصالحات هي مقتضى اليقين واللعب مقتضى الشك والسمع  
والبصر وصفان للمتقين والعمى والصمم وصفان للشك تنتظم هذه المعاني في قول الله تعالى قل بثما  
يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين فدل ان الايمان يأمر المؤمنين بالبر والتقوى وقوله تعالى مخبرا عن  
أيقن فسمع وأبصر فينال العمل الصالح ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انا موقنون وقوله  
تعالى في وصف اللاعبين بل هم في شك يلعبون ثم ذكر حالهم لعدم اليقين فقال تعالى ما كانوا يستطيعون  
السمع وما كانوا يبصرون لانهم لم يكونوا موقنين فلما جاءهم اليقين وهو المعاينة أبصروا وسمعوا  
فقالوا وكنا نكذب يوم الدين حتى أنانا اليقين فوصفهم بشدة السمع والبصر حينئذ لما أيقنوا فقال  
عز وجل أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا أى ما أسمعهم وأبصرهم اليوم لما جاؤنا فرأوا ما عندنا وهذا للبالغه  
في الوصف كما تقول أكرم وأعظم به أى ما أكرمه وأعظمه فكذلك اذا أتته اليوم وأنت موقن سمعت  
ما لم تسمع وأبصرت ما لم تر قبل ذلك ولكن شغلتك الأزواج التي خلق والاشكال والاشباه التي أظهر فتأملت  
اليها ووقفت معها ولو فررت منها الى الله تعالى لفررت الى خير مفر ولا واك عنده فى أحسن مقر وقد  
أمرك بالفرار منها اليه لو قبلت ونهاك عن التأله اليها لو سمعت وبين لك النذارة لو فهمت وجعل ما  
خاق من الأزواج تذكرة به لو عرفت ورادة اليه لو انك للذكر اتبعت ومشرقة اليه لو كنت لقربه  
أحببت أما سمعته يقول ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أى مثلين وشكلين لكي  
تذكروا الله بها وتشتاقون اليه منها ثم قال فقرروا الى الله أى عنها بالزهد ثم قال ولا تجعلوا مع الله  
الها آخر أى لا تألهوا معه الها ولا تشرکوا بتألهكم اليه اياها فهذا فهم المقربين عن سمعهم بشهادة  
أبصار قلوبهم فعندها كان استجابتهم له كما قال انما يستجيب الذين يسمعون وقال ويستجيب الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله ولكن كيف يسمع من ينادى من مكان بعيد وكيف يبصر من  
القفل على قلبه عتيد وكيف يستجيب من لا يسمع وكيف يشهد من لا يبصر وقد قال الرسول صلى  
الله عليه وسلم حبك للشيء يعمى ويصم فالهوى يعمى عن الحق والشهوة تصم عن النصيح والصدق  
وكذلك لو أحبته لنظرت اليه ولو نظرت اليه لعميت عن سواه ولو أقبلت عليه لاستمعت اليه ولو  
سمعت لصممت عن غيره ولو أحبك لكان سمعك وبصرك وقلبك ويدك وناصرك ومؤيدك تدعوه



فيجيبك وتسأله فيعطيك وتنصح له فينصح لك كذلك جاء الخبر بذلك فشغلك به عنك وفرغك له منك فكيف تسمع عنه وتنظر إليه وتتقلب عنده وتحرك به لا بنفسك وهو الك ولا بشهوتك ودنياك فهذا وصف حبيب عن تقلب حبيب وخبر محبوب عن تثبيت محبوب فاذا تيقن العبد يقين عين لا يقين ظن وسمع بما ذكرناه من سرعة فوت الوقت وفوت دركه شغله الغم والحزن على ما فات عن مثل ما سلف بما ندم عليه في مستقبل الاوقات فلم يضم الى الفوت الاول فوتا ثانيا لحزنه وندمه عليه فكيف يردفه في الحال بما يشبه ما ندم عليه من سوء الاعمال ومالا يحمد عاقبته ولا يغتبط به في المال فمثل العبد المتيقظ في آخر غفلته مثل عبد كان عليه عمل لا بد أن يعمل في يومه ذلك الا أنه لم يهمل عنه لغفلة ملهية أو نومة منسية فلم يفق لعمله ذلك الذي لا بد منه الا بعد العصر فلا يسأل عن حرصه وانكاشه وتشميره وبقائه في بقية نهاره ليدرك به ما فاتته من أول النهار فهو يود أن وقته ذلك الى الليل مدله أضعافه أو رد الى أول النهار ليدرك ما فاتته فهذا حال التائب المتيقظ من رفقته وهذا لا يستبين له الا بعد الموت لمعاينة تقضي الاوقات واليةين بعدم درك ما فات فهناك وقعت الندامة الكبرى وحينئذ حلت الحسرة العظمى فالحزم عند العقلاء الموقنين هو الانكاش والتشمير فيما بقي من العمر القصير لأن الاشتغال بما فات في وقت درك مثله في المستقبل هو اضاعه ثانية لما هو آت فحرص هذا المتيقظ واجتهاده أن يكون له في كل وقت وقت ومن كل ساعة نصيب فأودع في كل خزانة من ساعاته التي هي خزائن أعماله شيئا فشيئا لتلايرى خزائنه فارغة غدا فيتحسر على فراغه منها وهذا طريق أهل الرجاء الذين تمنوا زيادة الأعمال ورغبوا في طول البقاء بحسن خدمة المولى وهو مقام التائب المستقيم ليتدارك بحديث الاوقات ما فرط منه من الغفلة في القديم فهذا هو الحزم والاحتياط عند العلماء فان يكن الأمر صعبا شديدا كما يحدث عنه كان قد سلم بحسن توفيق الله تعالى من صوابه وان كان الأمر سهلا قريبا كما يرجوه كانت الأعمال درجات والفضائل مقامات

### ذكر انقام السابع من مشاهدة الموقنين

اعلم أن ما ذكرناه من تدارك الاوقات خوف فوتها ليس هو بمعنى مكان دون مكان ولا هو بانتظار وقت ثان الذي هو في الأصل فكر الوقت الذي هو فيه ولا توقع حال سوى الحال الذي هو يليه إنما هو صوم يوم أو قيام ليلة أو ذكر في ساعة أو جمع هم عز شتات قلب أو قطع لآثر في خطر ويكون ذلك أيضا غرض طرفه ووصون سمعه وكف يده وحبس قدمه وصمتا عن كلمة دنية وترك لقمة شبيهة ونقصانا من قوت وزيادة جوع للمقيت وأمرنا بكلمات رشيدة ونهيا عن فعلة دنية وعقد نية حميدة وحل نية ذميمة وتجديد توبة واعمال قلب في فكرة وإخراج سوء ظن واعتقاد حسن ظن واستقامة وصحة عزم في قصد وتسبيا الى ما يقوى العزم ومعاونة على بر وتقوى وهذا كله يكون في الوقت ويحدث في الحال لا يسوف به ولا ينتظر منه ولا يتوقعه في وقت ثان ولا يؤخر الى زمان دون وقته ولا يتربص به في مكان دون مكان فهذا هو التدارك

للاوقات في وقتك الذي أنت فيه خشية فوت الوقت فيحصل على التسوية والتمنى أوفى الانتظار والتراخي فهذه من جنود إبليس يقطع بها المريدين وهو مقام المغترين وأحوال البطالين الذين وكلوا إلى أنفسهم وتركوا مع هواهم ولم يتداركوا في أحوالهم ولم يقدموا لغدهم نسوا الله ففسدهم والوقت اذا انقضى فقد ولم يوجد إلى يوم القضاء والساعة اذا مرت طويت فلم تنشر إلى يوم النشور وانما ينشر مثلها ويخلق شبيها فاذا أيقن العبد علم ان عمره كله يوم وان يومه كله ساعة وان ساعته كلها وقته الآن وان وقته حاله وان حاله قلبه فأخذ من حاله لقلبه ما يقربه إلى مقلبه بنهاية عمله فعمل أفضل ما دل عليه عليه وما ندبه مولاه إليه وما يجب ان يفجأه الموت عليه فيكون ذلك خاتمة عمله الذي يليق مولاه به ثم أخذ من وقته لحاله ما يصلح حاله لقلبه ويقوى قلبه ويخلصه لربه وأخذ من ساعته لوقته ما يزين به حاله عند ربه وأخذ من يومه لساعته صلاحه فيها وحاجته إليها وأخذ من شهره ليومه فكان شهره يومه وكان يومه ساعته فشغله وقته عن ساعته وشغله حاله عن وقته فكان على هذا مراعاة لوقته محافظا على حاله قائما على نفسه جامعا لهمه محصيا لانفاسه مراقبا لرقيه بجائسا لحبيه لا يخرج عنه نفس في أدنى وقت الا في ذكر لمذكور أو شكر على نعمة لمنعم أو صبر في محبة عتيدة أو رضا عند شدة شديدة ويكون في ذلك كله ناظرا إلى الرقيب مصغيا إلى القريب سائحا إلى الحبيب لا ينظر الا إليه ولا يعكف الا عليه وقد جعل العمر يوما واليوم ساعة والساعة وقتا والوقت حالا والحال نفسا والنفس مراقبة والمراقبة مواجهة فتوجه في وجهته فلم ينثن وساح في قربه فلم ين فكان من الايمان على زيد ومن اليقين في تجديد وأعطي من الحياة الطيبة بغير حساب وكشف له عن قلبه الحجاب فكانت المعرفة مقامه وقصرت عليه أيامه فكان وقته وقتا واحدا لو احد وكان قلبه واحدا لو احد وهمه منفردا لمنفرد وهذا حال الابدال الذين هم من الرسل أمثال وعددهم في الموقنين قليل ونصيبهم من اليقين وافر جليل وهم المقربون والصديقون ومن علم ما ذكرناه على يقين فهو من الصالحين ومن آمن به ولم يشك فيه لاهله ايمان تصديق فهو من الموقنين ومن شهد منه شهادة يكون له منها مطالعات وزيادة فهو من الشاهدين وجميع ما ذكرناه من مراقبة المؤمنين وشهادة المقررين يدرك باحد مقامين من أقيم في احدهما جمع له ذلك استقامة في توبة وعمل بعلم فمن كان مقامه التوبة وحاله الاستقامة رفع إلى شهادة المحبين ومن كان مقامه العلم وحاله العمل بعلمه تحقق بنعت الخائفين وهما حالا العارف الدائم الوجد بقرب القريب القائم بالشهادة بحضور الشهيد فانفاسه وطرفاته صالحات وتصرفاته وآثاره حسنات وأفكاره وأذكاره وشاهدات فهو حاضر في تصريفه متيقظ في قلبه وبهذا وصف العارف والدائم الوجد بحدث عن بعض هذه الطائفة انه دخل على بعض المنقطعين إلى الله تعالى من أهل المراقبة فقال له



أحصيت من نعم الله تعالى على في نوع واحد أربعة وعشرين ألف نعمة قلت وكيف ذلك قال حسبت أنفاسي في اليوم والليلة فوجدتها أربعة وعشرين ألف نفس ويقال ان الطرقات ضعف ذلك لان كل نفس طرفتان وسمعت أن الله عز وجل أوحى الى بعض الانبياء كيف تؤدي شكر نعمتي عليك ولي في كل شعرة نعمتان أن ليذت أصلها وأن طمنت رأسها وقال بعض العلماء روى ذلك أيضا عن علي عليه السلام ليس شيء أعز من الكبريت الاحمر الا ما بقي من عمر العبد قال ولا يعرف مقدار ما بقي من عمره الا نبي أو صديق وقال بعضهم لا يعرف قدر ما بقي من عمره في العزة الا من عرف ينبوع الكبريت الاحمر فانه يقال أنه عيون تنبع في الظلمات لا يعرفها الا الابدال والكبريت الاحمر هو كيمياء الذهب الذي يعمل منه الذهب الخالص واذا ألقى منه اليسير على كيمياء الذهب المستعمل ثبت على حاله والا استحال وتغير بعد سنين ولا أعلم ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم الكبريت الاحمر الا في حديث علي عليه السلام الذي وصف فيه الابدال فذكر عدتهم ونعمتهم وقال في آخر وصفهم هم في أمي أعز من الكبريت الاحمر ولا ذكر الذهب الابريز الا في حديث الابتلاء ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريز ومنهم من يخرج أسود محترقا ومنهم من يخرج بين ذلك

## الفصل التاسع والعشرون

فيه ذكر أهل المقامات من المقرين وتمييز أهل الغفلة المبعدين

فاذا كان العبد بوصف ما ذكرنا كان كما قال الله تعالى والذين هم لآياتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهادتهم قائمون وقال بعض العارفين عمر العبد أمانة الله تعالى عنده يسأله عند موته فان كان فرط فيه ضيع أمانة الله تعالى وترك عهده وان راعى أوقاته فلم يخرج ساعة الا في طاعة الله حفظ أمانته ووفى بعهده فله الوفاء من الله على الوفاء كما قال سبحانه وتعالى وأوفوا بعدي أوف بعدكم وإياي فارهبون أي في تضديد العهد وفي ترك الوفاء وكما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه وبتلوه شاهد منه أي شهد مقام الله تعالى منه بالبيان فقام بشهادة الايقان فليس هذا كمن زين له سوء عمله واتبع هواه فأثره على طاعة مولاه بل هذا قائم بشهادته متبع لشهيدته مستقيم على محبة معبوده وكان كمن وصف في قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكن مدحه بحقيقة الايمان في قوله تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا أي علامته ودلائله وعلى ربهم يتوكلون أي به يثقون واليه ينظرون وعليه في كل حال يعتمدون ولديه من كل شيء يطمثون وعنده دون كل شيء يوجدون ثم قال سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات

عند ربهم الآية وليس أهل الحقائق من المتوكلين الذين مدحهم الحق بالحق وأعد لهم الدرجات العلى والكريم من الرزق كمن ذكره بعدهم فقال وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق بعد ماتين لهم مع قوله ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فجعل حال هؤلاء وصفا مشبها لمقام أعدائه لما بقى عليهم من أهوائهم وجعل مقام الصالحين بمعنى من وصفهم في الآية بحقيقة زهدهم فقال تعالى ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى فهو العلى وأجباؤه الاعلون وانما كانوا أعلن لان الاعلى معهم وكنا نحن الادنين لان الدنيا عندنا قال الله سبحانه في وصف من أعرض عن ذكره ولم يرد الا الحياة الدنيا اذا أمر الحبيب بالاعراض عنه لانه طلب الادنى عاجلا أو سوف بالمغفرة آجلا لقوة جهله وضعف يقينه فقال تعالى يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وقال فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال في وصف الصادقين المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال في نعت غيرهم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله فستان بين من وصف بصدق العهد وبين من ذكر بالخلف وعرض للقت وقال في وصف طائفة ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين فخص أولياءه بترك اتباعه وأدخل بعض المؤمنين في تصديق ظنه واتباعه الا فريقا فهم الصديقون والشهداء والصالحون وحسن أولئك رفيقا وهم المتوكلون المؤمنون حقا الذين قال انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وليس من باع ماله ونفسه محبة لمولاه كمن لم يسأله مولاه دون نفسه لئلا يخفيه فيخرج ضغنه عليه كما قال لطائفة من المؤمنين يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم الاحفاء الاستقصاء أى ان سألكم سأل الجملة كلها وأحب منكم الزهد في نفوسكم بعدها والاضغان جمع ضغن وهو الحقد تقول فلستم في مكان سؤال اذا لا يكون البخيل زاهدا لان أول الزهد الجود فمن لم يجد لم يزهد ومن لم يزهد في الدنيا لم يحبه المولى لانه يحب لما يبغض ومريد لما لا يحب فلم يعامل مولاه باخلاقه ولم يوافق في مرضاته فباعده وحجبه عن مشاهدة أوصافه كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المبلغ عن المال اذا أردت ان يحبك الله فازهد في الدنيا ولا تقدر ان تصف حشو قلوب هذه الطائفة من المؤمنين الذين وصفهم المؤمن ان لو سألمهم أدوا لهم ظهرت عليهم أضغانهم لانهم من الله في اغترار بما ألبسهم من الاظهار فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا الا ان الله تعالى لا يسأل الا من يحبه اكراما له ممن يعلم انه يسارع اليه بجملة ما سأله لانه كريم جواد لا يكبر عنده شيء ان سأل سأل الكلية وهو المال والنفس الا انه لا يسأل الا من خلقه بخلق من أخلاقه فمتى لم يكن على العبد سواه شيء سأله محبوبه



كل شيء ومتى عظم في قلبه العرض الفاني وهو ضغين لم يسأله شيئا فإذا لم يبق للأبد في نفسه نفسا ولا من ماله ملكا كان الجواد عوضا له من ماله وكان الجبار عوضا له من نفسه إلا أن الله سبحانه لم يذكر إياه في العوض من النفس وذكر الجنة في البذل عن المال لئلا يدخل تحت حكم وهو الحاكم وكلا ينضم إلى عوض فيكون شفعا وهو الفرد فاخفى نفسه وهو الدليل وذكر خلقه وهو إليه السبيل فهذا فهم أوليائه عنه وهذه علامة المحبة الخالصة التي لا شرك فيها لسواه ولا دخل عليها من غيره إياه ولا يصلح أيضا أن يكشف عن وصف هؤلاء المحبين لأن حالهم يحل عن الوصف ومقامهم يحاوز علوم العقل والوقت إلا أن الله تعالى قد أحكم ذلك بقوله عز وجل وفيها ما تشبه الانفس وتلد الأعين وبقوله تحيتهم يوم يلقونه سلام مع قوله ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقوله فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وأحكم ذلك بقوله تعالى وهو وليهم بما كانوا يعملون وبقوله تعالى هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون ففيه وصف لأهل الولايات والحب ومدح لأهل الدرجات والقرب بقوله بصير بما يعملون أي لذلك جعلهم درجات عند الله وبقوله وليهم بما كانوا يعملون بما تولاهم به قربهم منه وفيه أيضا ذم المنافقين على القراءة الأخرى والله بصير بما تعملون فقد أبصر أعمالكم أنتم فلم يجعلكم مثلهم اذ لم تكن أعمالكم كأعمالهم فهذا كما قال فعلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ثم قال في وصف قلوبنا والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حكيمًا ثم قال في فصل من القول ليس بهزل سوى بين هؤلاء وهؤلاء ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا ثم قال في ضد أولئك كلاما فاصلا لفصل مفسر للجمل ولو علم الله فيهم خيرا لاسمهم ولو أسمهم بعد أن لا يجعل فيهم خيرا لتلوا وهم معرضون أي ليس لهم فيه شيء ولا لهم منه نصيب لانه لم يجعل عندهم مكانا لخير فيوجد فيه خير فكان هذا فصل الخطاب وبلاغ الأولى الباب شهد لهم بذلك اذ قال أفلم يأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فآيس المؤمنين من هداية هؤلاء فلم يرجو منهم مجاهدة فيه أبدا لان الله تعالى لا يهدي من يضل وقيل يأس لغة بمعنى يعلم أي فقد علموا بما أعلمهم الله تعالى ويشهد لهذا المعنى الحرف الآخر لانه بمعناه أفلم يتبين الذين آمنوا فبين لهم بما بين المبين فسلموا له وأقبلوا عليه وأعرضوا عنهم فسلموا منهم فكذلك قال الولي الحميد وكذلك نزل بعض الظالمين بعضا وقال تشابهت قلوبهم فيتبعون ما تشابه منه فكم بين من ثبت قلبه فرسخ العلم فيه وبين من أزاغه فقال إلى فتنة التأويل يتغيه وشتان بين من تولاه بنفسه اذ صالح له وبين من ولاه نفسه اذا عرض عنه فهذه مقامات المبعدين كما تلك مقامات المقربين فقد دخلوا تحت حكمين لم يخرجوا منهما أعلاهم دخل تحت فضله وأدناهم لم يخرج من دله وقد أجمل سبحانه وصفهم بقوله ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله وقال في ذكر العموم ليجزى الذين

آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط نخص أولياءه بالفضل وعم خلقه بالعدل فكم من قلب لا يشهد الا الله ولا يسع الا منه ولا يتأله الا اليه والله هو الاغلب على همه والا قرب الى قلبه وبين قلب حشوه الخلق وهمه الرزق لا ينظر الا اليهم ولا يطمع الا فيهم ولا ينظر الا هم الخلق أغلب شيء عليه والخلق أقرب شيء اليه فهذا من المبعدين بهم لان البعد صفتهم وظهور النفس عليا وتحكم سلطانها فيه مكان البعد الذي يوجد العبد معه والاول من المقربين به لان القرب صفته وخنوس نفسه عنه وتسخيرها له مكان القرب الذي يوجد القرب عنده فذلك من السابقين الى ربه والمبعد مشط بنفسه عزربه وقد قال تعالى فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين فالبعد حجاب والمبعد في عذاب والقرب نعيم والمقرب على مزيد ألم تسمع قوله تعالى في تعذيب المحجوب كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم وقال في ترويح المقربين فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم روح بقریب وريحان من حبيب وجنة نعيم بقرب منعم وقال المروح بالقرب المحيا بالحضور

فروحي وريحاني اذا كنت حاضرا      وان غبت فالدنيا على محابس  
اذا لم أنافس في هواك ولم أغر      عليك فقيم لي شعري أنافس

وقال المكروب بالبعد المخصص بالفقد

فكيف يصنع من أفصاه مالكة      فليس ينفعه طب الأطباء  
من غص داوى بشرب الماء غصته      فكيف يصنع من قد غص بالماء

وشتان بين عبد منقطع الى ربه يخدمه وآخر منقطع لخدمة الخاق يعبد هم وكم بين عبد منقطع عن الناس وبين عبده وصول به الوسواس وشتان بين عبد منقطع بالشوق الى المولى وبين عبد منقطع بالهوى معانق للدنيا فهذه مقامات المقربين بالحسنى واضدادها مقامات المبعدين بالسوء فاذا كان العبد على وصف من الحقيقة وفي مقام من التقوى استحق الثناء من مولاه لتحقيقه بالوصف ونال القرب من القريب لتبعده عن حظوظ النفس وفي حسن الثناء من العظيم الاعظم غاية الطالبين ونهاية رغبة الراغبين ولا يكون ذلك الا لاوليائه المتقين وحزبه المفلحين وعباده الصالحين وهم أهل القلوب السليمة الطاهرة وذوو الجوارح الخاشعة الذاكرة وأولو الألباب الراجحة الفاخرة وهم ثلاث طبقات من مقربي أصحاب اليمين أهل العلم بالله تعالى وأهل الحب لله تعالى وأهل الخوف من الله تعالى فهؤلاء خصوص أوليائه المقربين استحضرهم فحضروا واستحفظهم العلم فحفظوا واستشهدهم عليه فشهدوا فهم الادلة منه عليه وهو دليلهم اليه وهم جامعوا العباد به وهو جامعهم عنده لديه ابدال الانبياء والربانيون من العلماء أئمة المتقين وأركان الدين أولوا القوة والتمسكين الذين كشف لهم الكتاب المستبين وهداهم اليه



الطريق المستقيم عليه وهم المنظور الى قلوبهم كفاحا والمقصودون بالمزيد والتحف مساء وصباحا ومن سواهم من عموم المؤمنين من القراء والعباد وأهل المجاهدة والزهد والاوراد قد أعطاهم الولايات وفرقهم في الاعمال والسياحات وأظهر لهم الآيات تسكيناً لقلوبهم بها وطمأنينة منهم اليها لئلا تدخل عليهم الشبهات فيهلكون ولا تجذبهم الشهوات فيرجعوا فشغلوا بالأظهار عن الظاهر وحجبوا بالظواهر عن الباطن واغبطوا بالحجاب وسكنوا الى الاسباب وعكفوا على المقامات واستتروا بالملكوت والآيات فهم مغبوطوا الاموات من أهل الدنيا وهم مرحوموا الاحياء من أهل العلى الاعلى لان قربهم بعد عند المقربين وكشفهم حجب عند المشاهدين وعطاءهم رد عند المواجهين الا ان الله تعالى نظر اليهم لما نظروا لنفوسهم حكمة ورحمة منه لهم فسكنهم في حالهم ورضاهم بمقامهم كيلا تشتت قلوبهم ولا تتحير عقولهم والسابقةون الاولون هم الوجهة العليا والمتمسكون بالعروة الوثقى نظروا اليه سبحانه وتعالى به فظفر اليهم منه فهم كما وصفهم ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله لا يرجعون الى مال ولا ينظرون الى حال يحبهم ويحبونه رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه فهم كما وصفوا في الكتب السالفة قال الحواريون يا روح الله صف لنا اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقال هم الذين نطق بهم الكتاب وبه نطقوا وبهم علم الكتاب وبه علوا وبهم قام الكتاب وبه قاموا نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها وعابنوا آجل الدنيا حين عابن الناس عاجلها فأما اتوا منها ما خشوا أن يميتهم وتركوا منها ما علوا بان سترتهم فصار دوكهم منها فواتا وفرحهم بها حرمانا ما عارضهم منها رفضوه وما أشرف لهم بغير الحق وضعوه خلقت الدنيا عندهم فلم يجدوها وخربت فيما بينهم فلم يعمروها وماتت في صدورهم فلم يحوها قدموها فبنوا بها آخرتهم أحيوا ذكرا الموت وأماتوا ذكرا الحياة يحبون الله ويحبون ذكره ويستضيئون بنوره ويضيئون به لهم خبر عجيب وعندهم أعجب الخبر العجيب وقال عز وجل في وصفهم ومن أحسن من الله حديثا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط وفيها مقر أغرب بمعنى الجمع للشهداء وكان جعل وصفا لما تقدم من ذكرهم في قوله تعالى الصابرين والصادقين الى قوله والمستغفرين بالاسحار شهد الله أنه لا اله الا هو وقال كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فهذا وصف يزيد على كل وصف ويستغرق نعمت الواصفين ويجمع هذه المقامات السبعة من المراقبة والمشاهدة حالان عن مقامين مدار المقامات كلها عليهما ومستخرج المزيد من الكرامات منهما فأحدهما الخوف عن مقام العلم والحال الثاني الرجاء عن مقام العمل فمن كان مقامه العلم بالله كان حاله الخوف منه ومن كان مقامه الرجاء لله تعالى كانت حاله المعاملة له ألم

تسمع الى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

## الفصل الثلاثون

فيه كتاب ذكر تفصيل الخواطر لأهل القلوب

وصفة القلب وتمثيله بالأنوار والجواهر

قال الله سبحانه وتعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها أي ألقى فيها وقذف فيها وقال عز وجل ولقد خلقنا الإنساننا ونعلم ما توسوس به نفسه وقال فتأوعت له نفسه قتل أخيه نقتله وقال تعالى من شر الوسواس الخناس الآية وقال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه وقال تعالى استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله وقال عز وجل الشيطان يعدكم الذنور ويأمركم بالفحشاء وقال سبحانه مخبرا عن العدو لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم الى آخر الآية وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه فقعد له بطريق الاسلام فقال أتسلم وتزردنيك ودين آبائك فصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر فتذر أرضك وسماك فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال أتجاهد وهو جهد النفس والمال فتقاتل فقتل فتكبح نساوك ويقسم مالك فعصاه فجاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك فمات كان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة وقد أخبر الله تعالى عنه انه قال ولا ضلنهم ولا نينهم ولا أمرنهم الى آخر الآية وروينا ان عثمان بن أبي العاص قال يا رسول الله حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي فقال ذلك الشيطان يقال له خنزب اذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا قال ففعلت ذلك فاذهب الله تعالى عني وفي الخبر ان للوضوء شيطانا يقال له الوهيان فاستعيذوا بالله منه وقد رهنا ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم والحديث المشهور ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال وأنا الا ان الله تعالى أعانني عليه فأسلم وقال ابن مسعود رضي الله عنه وتدروينا من طريق مسند في القلب لمتان لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق ولة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهى عن الخير وروينا عن الحسن رحمه الله انه قال انما هما همان يحولان في القلب هم من الله تعالى وهم من عدوه فرحم الله عبدا وزف عند همه فما كان لله أعضاه وما كان من عدوه يجاهده وقال مجاهد في قوله تعالى من شر الوسواس الخناس قال هو منبسط على قلب الإنسان فاذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه وقال عكرمة الوسواس محله في الرجل في فتواده وعينه وعمله في المرأة في عينيها اذا أقبلت وفي عجيزتها اذا أدبرت وقال جرير بن عتبة العبدوى شكوت الى



العلاء بن زياد ما أجد في صدرى من الوسوسة فقال إنما مثل ذلك مثل النقب الذى تمر به اللصوص فان كان فيه شيء عاجلوه والا مضوا وتركوه وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فان هو نزع واستغفر وتاب صقل وان عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران الذى ذكره الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وروينا عن جعفر بن برقان قال سمعت ميمون بن مهران يقول ان العبد اذا أذنب ذنبا نكت في قلبه بذلك نكتة سوداء فان تاب محبت من قلبه فترى قلب المؤمن مجلوا مثل المرأة ما يأتيه الشيطان من ناحية الا أبصره وأما الذى يتتابع في الذنوب كلها أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء فلا يزال ينكت في قلبه حتى يسود قلبه فلا يبصر الشيطان من حيث يأتيه وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر في تقسيمه القلوب رونا عن أبي سعيد الخدرى وأبي كبشة الانبارى وبهذه أيضا عن حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القلوب أربعة قلب فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب اسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغاف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق فمثل الايمان فيه مثل البقلة يمددها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمددها القيح والصدید فأى المدين غلبت عليه حكم له بها وفي لفظ بعضهم غابت عليه ذهبت به وقال الله تعالى ومن أحسن من الله قبيلا ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فأخبر أن جلاء القلوب الذكر به يبصر القلب وان باب الذكر التقوى به يذكر العبد فالتقوى باب الآخرة كما ان الهوى باب الدنيا وأمر الله تعالى بالذكر وأخبرانه مفتاح التقوى لانه سبب الاتقاء وهو الاجتناب والورع فقال تعالى واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون وأخبر انه أظهر البيان للتقوى في قوله كذلك بين الله آياته للناس لعلهم يتقون وقال تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك وقال تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم وقال ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فمن السواء والتعديل والازدواج والتقويم أدوات الظاهر وأعراض الباطن وهى حواس الجسم والقلب وأدوات الجسم هى الصفات الظاهرة وأعراض القلب هى المعانى الباطنة قد عدلها الله تعالى بحكمته وسواها على مشيئته وقومها اتقاناً بصنعتة واحكاماً بصنعه وأولها النفس والروح وهما مكانان للقاء العدو والمالك وهما شخصان ملقيان للفجور والتقوى ومنها غرضان متمكانان فى مكانين وهما العقل والهوى عن حكيمين فى مشيئة حاكم وهما التوفيق والاغواء ومنها نوران ساطعان فى القلب عن تخصيص من رحمة راحم وهما العلم والايمان فهذه أدوات القلب وحواسه ومعانيه الغائبة وآلاته والقلب فى وسط هذه الأدوات كالمالك وهذه جنوده تؤدى اليه أو كالمرآة المجلوة وهذه الآلة حوله تظهر فيراها ويقدر فيه فيجدها فتفصيل ذلك على الإيجاز ان جمل الخواطر ستة هى

حدود القلب وقوادحه من ورائها خزائن الغيب وملكوت القدرة وهي جنود الله تعالى عتيد قوس سلطان منه مبين والقلب خزانة من خزائن الملكوت قد أودعه مقلبه من لطائف الرغبات والرغبات وشعشع فيه من انوار العظمة والجبروت ماشاء لاهل الرفيق الاعلى وذوى الملكوت الادنى فاول التفصيل خاطر النفس وخاطر العدو وهذان لا يعدمهما عموم المؤمنين وهما مذهبهم ومان محكوم لهما بالسوء لا يردان الا بالهوى وضد العلم وخاطر الروح وخاطر الملك وهذان لا يعدمهما خصوص المؤمنين وهما محمودان لا يردان الا بحق وبمادل عليه العلم وخاطر العقل وهو متوسط بين هذه الاربعة يصلح للمذمومين فيكون حجة على العبد لمكان تمييز العقل وتقسيم المعقول لان العبد يدخل في هواه بشهوة جعلت له واختيار لا يعسر عليه من حيث لا يعقل ولا اجبار ويصلح أيضا للمحمودين فيكون شاهدا للملك ومؤيدا لخاطر الروح ويثاب العبد في حسن النية وصدق المقصد وانما كان خاطر العقل تارة مع النفس والعدو وتارة مع الروح والملك حكمة من الله تعالى لصنعتة واتقانا لصنعة ليدخل العبد في الخير والشر بوجود معقول وصحة شهود وتميز فيكون عاقبة ذلك من الجزاء والعقاب عائدا له وعليه اذ قد جعل سبحانه هذا الجسم مكانا لجريان أحكامه ومحلا لنفاذ مشيئته في مبادئ حكمته كذلك جعل العقل مطية للخير والشر يجري معهما في خزانة الجسم اذ كان مكانا للتكليف وبموضعا للتصريف وسببا للتعريف العائد من معاني ذلك على صورة العبد من لذة النعيم أو عذاب الألم فلم يكن العقل غائبا فيكون العبد عن العقل ذاهبا ولم تكن الشهوة عازبة فتكون النفس مفقودة اذ في ذلك تضعيف لحجة الله تعالى عليه ووهن لبرهانه لان العقل شاهد الحجة والشهوة في النفس مكان البلوى والنية في القلب طريق الحجة وذلك أصل سبب عود جزاء الامر والنهي فالعقل مطبوع على التمييز مجبول على التحسين والتقبيح والنفس مجبولة على الشهوة مطبوعة على الامر بالهوى وهذا نصيبهما من عطائه وهدايه لهما الى رشاده واغوائه وحظهما من الكتاب وقسمهما من ولى الاسباب كما قال تعالى في احكام ما ذكرناه تكملة لما اخبرنا عما سبق في عليه اعطى كل شئ مخافته ثم هدى وقال تعالى اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب وقال تعالى كتب عليه أنه من تولاه فانه يضلله ويهديه الى عذاب السعير والخاطر السادس هو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومزید العلم يردان اليه ويصدران عنه وهذا الخاطر مخصوص بخصوص لا يجده الا الموقنون وهم الشهداء والصديقون لا يرد الا بحق وان خفي وروده ودق ولا يقدح الا بعلم اختيار المراد مختار وان اطلقت أدلته وبطن وجه الاستدلال به ولكن ليس يخفى هذا الخاطر على مقصود به ومراد له وهم الذين وصفهم الله تعالى بالذكري ورد الرسول صلى الله عليه وسلم اليهم الفتيا فقال سبحانه ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب أى من تولى الله حفظ قلبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاك في صدرك فذعه والاثم حزان



القلوب يعنى ما يؤثر فيها فيحزها لرقتها وصفاتها ولينها ولطفها وقال للرجل الذى سأل عن البر والاثم وهما أصلا أعمال الخير والشر استفت قلبك وان أفتاك المفتون أى ان المتقين يعلمون معانى التأويل والرخصة عن علمهم العلانية وأنت على علم فوقهم مطالب بالتحقيق والعزيمة عن علمك السرو أهل الظاهر أيضا يعلمون حكم الله تعالى الظاهر عن علم اللسان الظاهر الذى هو حجة على أهل العلم الظاهر وكذلك فقيه منور بالايمن تنظر به أو ينطق به حكم الله تعالى الباطن عن علم القلب الباطن الذى هو حقيقة الايمان ومنفعته لأهل العلم الباطن ولا يصلح أن يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم سائلا الا الى فقيه فلولا ان علم القلب هو حقيقة الفقه ما رد صاحبه من فتيأ أهل الظاهر اليه ولا حكم على المفتين به فقد صار علم القلب هو علم العلم اذ جعله الرسول صلى الله عليه وسلم قاضيا على المفتين بالحكم وصار عالم الباطن هو عالم العلماء اذ لم يسعه تقليد العلماء وفى الحديث الآخر البر ما اطمان اليه القلب وسكنت اليه النفس وان أفتوك وأفتوك فهذا وصف قلب مكاشف بالذكر ونعت نفس ساكنة بمزيد السكينة والبر كما وصف من قلوب المؤمنين فى صريح الكلام وفى دليل الخطاب فاما صريحه فقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم يذكرك الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب وقوله تعالى هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وأما دليل الكلام الذى يشهد بالتدبر فقوله تعالى فى وصف قلوب أعدائه المحجوبين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا ومثله عنده علم الغيب فهو يرى فى تدبر معناه ان أوليائه المستجيبين له سامعون منه مكاشفون بذكره ناظرون الى غيبه وقال تعالى فى مثله مثل الفريقين كالأعمى والأصم هذا فريق المتبعين للسبل المتفرقة عن سواء السبيل بهم الضالين عن سواء الصراط والبصير والسميع هو فريق المهتدين المتبعين للصراط المستقيم وقال تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أو ألقى السمع وهو شهيد ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وقال صلى الله عليه وسلم فى مجمل صفة القلب التقوى وهنا وأشار الى القلب وقال الله سبحانه وتعالى فى ذكر القلوب المقفلة بالذنوب لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون وقال تعالى فى فض طابعها بالتقوى واتقوا الله واسمعوا واتقوا الله ويعلمكم الله وفى الخبر اذا أراد الله بعبد خيرا جعل الله له زاجرا من نفسه وواعظا من قلبه وفى الخبر الآخر من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ وروينا فى تفسير قوله تعالى ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان قال سمعناه من قلوبنا وقال فى ضده لأعدائه أولئك ينادون من مكان بعيد أى بعيد عن قلوبهم وقال الله تعالى فى التوبة من ميل القلوب وهما ان توبا الى الله فقد صغت قلوبكما وبهنا وهما بمالم ينالوا فان يتوبوا يك خيرا لهم وقال فى تحقيق العمى للقلب فانها لا تعمى

الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فأهل القلوب يتعظون بلا واعظ من خلق ويزدجرون بلا زاجر في ظاهر وسائر ما ذكرناه من الخواطر لاتعذه المؤمنين والقلب خزانة الله تعالى من خزائن الغيب وهذه المعاني جنود الله تعالى مقيمة حول القلب يخفى منها ما يشاء ويظهر ويبدى منها ما يريد ويعيد ويبسط القلب بما يشاء منها ويقبضه فيما شاء عنها وكل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفارقه خواطر اليقين ولكن يضعف الخاطر ويخفى لضعف المعاني ودقتها ويقوى اليقين ويظهر بقوتها الآن هذه الثلاثة مكان اليقين أحدها الايمان وموضعه من اليقين مكان حجر النار والثاني العلم ومكانه موضع الزناد والثالث العقل وهو مكان الحراق فاذا اجتمعت هذه الاسباب قدح خاطر اليقين في القلب ومثل القلب في قوته بقوة مدده وفي صفاته بجودة عدده مثل المصباح في القنديل الى مكان العقل منه والزيت موضع العلم به وهو روح المصباح وبمدده يكون ظهور اليقين والفتيلة مكان الايمان منه وهي أصله وقوامه الذي يظهر بها فعلى قدر قوة الفتيلة وجودة جوهرها يقوى اليقين وهو مثل الايمان في قوته بالورع وإكاله بالخوف وعلى مقدار صفاء الزيت ورقته واتساعه تضىء النار التي هو اليقين وهو مثل العلم في مدد الزهد وفقد الهوى فصار العلم مكانا للتوحيد فتمكن الموحد في التوحيد على قدر المكان وقد قال الله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وقال تعالى فاعلموا أن ما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو فقدم العلم على التوحيد فصار أوله فكما اتسع القلب بالعلم بالله وزهد في الدنيا ازداد ايمانا وعلا لأنه يرى في علوه ما لا يراه غيره ويعلم في اتساعه ما لا يعلمه سواه فيكبر المؤمن به فيكون ذلك مزيدا يمانه وقوته ثم يشهد كل ما آمن به فيكون بذلك قوة نفسه وسعة مشاهدته وكذا قصر علم القلب بالله تعالى وبمعاني صفاته وأحكام ملكوته قل ايمان هذا العبد ثم أشهد ما آمن به من وراء حجاب لما غلب عليه من حب الاسباب وسمع الكلام من خلف ستر لعجزه عن المسارعة الى البر فيضعف بذلك ايمانه ويتخيل مشاهدته ولا يتحقق فليس من علم من صفات الله سبحانه وتعالى وقدره آياته مائة ألف معنى ثم شهدها كعلم من قرب عن كشف مثل من علم منها عشرة معان ثم شهدها من بعد عن حجاب وهما مؤمنان معا لكن بين ايمانها في القرب والعلو والزيادة والنقصان كما بين العشرة الى مائة ألف فيكون ايمان قلب المسلم معشار عشرا ايمان قلب الموقر والمشار هو عشر العشر جزء من مائة جزء ويكون ايمان قلب المؤمن فيما بين ذلك من الزيادة على العشر والنقصان من مائة ألف على قدر قسمه ومثل ذلك فيما نعقله مثل رجل قال لك ان عندي فلانا فقد حصل لك علم أنه عنده غير ان هذا العلم غير يقين لانه يجوز أن يكون قد اشتبه عليه أو يكون قد كان عنده ثم خرج وليس هو الآن عنده وهذا مثل ايمان المسلم هو على علم خبر لا خبر ثم انك تأتى الى قسمك كلامه من وراء حجاب فقد علمت الآن انه عندي لانك سمعت كلامه واستدللت به على كونه الا ان هذا العلم أيضا غير تحقيق لان الاصوات تشبه والاجرام تتقارب ولو قلت لك بعد ذلك لم يكن عندي وانما كان ذلك غيره أشبه صوته تشككت



فيه لاحتمال ذلك ولم يكن عندك يقين عين تدفع به قولى ولا شهادة نظر تنكر بها على وهذا مثل لايمان عموم المؤمنين فهو ايمان خبر لعمرى وفيه يقين استدلال ممتزج بظن الا انه غير مشاهدة العارفين لانه قد يدخل عليهم التخيل والتشبيه فلا يدفعونه بشهادة يقين ثم انك تدخل الى الآن بعد أن قيل لك هو عندى أو بعد أن سمعت كلامه فتشبهه جالسا لاحجاب يديك وبينه فهذا هو يقين المعرفة وهذه شهادة الموقن وعندها اتفى كل شك وتحقق خبر العلم وهذا مثل لعلم ايمان الموقنين الذى قد اندرج فيه ايمان عموم المؤمنين من علم الخبر المحتمل ومن سماع الكلام المشتبه من وراء حجاب واسم الايمان واقع على جميعهم ولكن الاول علم انه عندى بما قيل له فصدق والثانى علم بما سمع فاستدل ولم يشهد فيقطع والثالث هو الذى عين فقطع فقد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بما زيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وقال وليس الخبر كالمعاينة ومثل هذا أيضا ان ترى الشيء بالنهار فتعرفه معرفة عين وتعرف مكانه بنظر لا تخبطه ثم انك تحتاج اليه ليلا فاست تعرف مكانه رأى عين وانما تصده بمعرفة استدلال عليه وبحسن ظن انه موجود على حاله أو يعرف بشيء معهود انه لا يتحول وكذلك الأدلة هي الغائبات وسقوطها مع المشاهدات وبمعناها رؤية الشيء بنور القمر فانه يشبح وبلوح المشكلات ورؤيته في ضياء الشمس فانها تكشف الامر على ما هو به فهذا مثل نور اليقين الى نور الايمان ومثل رابع في تفاوت المؤمنين في حقيقة الكمال ودخولهم في الاسم والمعنى مثل صلاة رباعية أقيمت فجاء رجل فأدرك تكبيرة الاحرام ثم جاء آخر فأدرك الركوع ثم جاء آخر فأدرك الركعة الثانية ثم جاء ثالث فأدرك الركعة الثالثة ثم جاء رجل رابع فأدرك الركعة الأخيرة فكلهم قد صلوا وأدركوا الصلاة في جماعة ونالوا فضلها لقوله صلى الله عليه وسلم من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة ولكن ليس من أدرك الركعة الاولى في كمال الصلاة وادراك حقيقتها كمن أدرك الثالثة والرابعة ولا يكون أيضا من أدرك التكبيرة للاحرام في الفضل كمن لم يدرك شيئا من القيام وهما مدركان معا فكذلك المؤمنون في كمال الايمان وحقايقه لا يستوون وان استووا في الاسم والمعنى وكذلك في تفاوتهم في الآخرة فقد جاء في الخبر انه يقال أخرجوا من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ونصف مثقال وربيع مثقال وشعيرة وذرة من ايمان فقد حصلوا متفاوتين في الايمان ما بين الذرة الى المثقال وكلهم قد دخل النار الا أنهم على مقامات فيها وفيه دليل ان من كان في قلبه وزن دينار من ايمان لم يمنع ذلك من دخول النار لعظم ما اقترف من الأوزار وان من كان في قلبه وزن ذرة من ايمان لم يحق عليه الخلود في دار الهوان لتعلقه بيسير الايقان وان من زاد ايمانه على وزن دينار ولم يكن للنار عليه سلطان فكان من الابرار وان من نقص ايمانه عن ذرة لم يخرج من النار وان كانت سيماه واسمه في الظاهر في المؤمنين لانه في علم الله من المناقين الفجار وقد قال الله تعالى في وصفهم وان الفجار انى جحيم ثم قال وما هم

عنها بغائبين ثم صار صاحب الميثقال والذرة في الجنة على تفاوت درجات وكان الزائد إيمانه على ميثقال في أعلى عليين على هؤلاء وترفع أهل الدرجات العلى على أهل عليين ارتفاع الكوكب الذي في أفق السماء وكلهم قد اجتمع في الجنة على تفاوت مقامات وتعالى درجات وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان فلعمرى إن قلب الموقن خير من ألف قلب مسلم لأن إيمانه فوق مائة إيمان مؤمن وعلمه بالله تعالى أضعاف علم مائة مسلم ويقال إن واحدا من الأبدال الثلاثمائة قيمته قيمة ثلاثمائة مؤمن وكان أبو محمد يقول يعطى الله تعالى بعض المؤمنين من الإيمان بوزن جبل أحد ويعطى بعضهم مثل ذرة وقد قال الله تعالى وأتمموا الأعمال إن كنتم مؤمنين بالعلو والانهية لعلو الإيمان فصار لعلو كل قلب على قدر إيمانه ولذلك رفع العلماء على المؤمنين درجات في قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ففسرها ابن عباس رضي الله عنه فقال الذين أوتوا العلم فوق المؤمنين بسبعمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وفي الخبر أكثر أهل الجنة البله وعليون لأولى الألباب وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وروينا في لفظ أبلغ من هذا كفضل على أمي فالائقون من المؤمنين أعلى إيمانا والعالمون من الموقنين أرفع مقاماً ثم على قدر بياض الماء يستبين من التقدير حسنه وصفائه ومثل هذا العقل في صحته من الاعتلال وصفائه من كدر الأحوال والآمال ويجمع ذلك كله التقدير وهو القلب فعلى قدر رقة القلب ولطف جوهره وصفائه من كدره وحسن طهارته عن الآثار تكون هذه العلوم فيه والأنوار وجوهر الزجاجة في الصفاء محتاج إلى صفاء الماء كما أن صفاء الماء محتاج إلى صفاء الجوهر وبمعيارهما يكون القلب والعقل ووقود النور محتاج إلى قوة الفتيلة ودد الزيت فبموضعها في القوة والمدد يكون العلم بالله تعالى واليقين ذلك تقدير العزيز العليم وكل قاب اجتمع فيه ثلاثة معان لم يفارقه خواطر الهوى الجهل والطمع وحب الدنيا ثم يضعف خاطر الهوى ويقوى على قدر تمكن هذه الثلاثة من النفس وحققتها على مثل ما ذكرناه من تمكن خواطر اليقين وضعفها لوجود مكانها وهو العلم والإيمان والعقل وفي انقباض يظهر سلطان ذلك أجمع فأى جند كانت المشيئة معه غلب وروينا عن علي عليه السلام إن الله في أرضه آنية وهي القلوب فأحبها إليه أرقها وأصفها وأصابها ثم فسره فقال أصابها في الدين وأصفها في اليقين وأرقها على الإخوان فمثل القلوب مثل الألوان في تقارب جوهرها فأرقها وأصفها وأعلاها يصلح للملك والوجه والطيب واكشفها وأرداها يصلح للأناس وما يزين ذلك يصلح لما بينهما ومثلها أيضاً مثل الموازين الطيار اللطيف والمعيار يصلح لوزن الذهب بالتحجير والمعيار والكثيف الجافي يصلح للقت والانعام وما بينهما يصلح لما بين ذلك فيوزن بكل ميزان ما يصلح له من كل شيء موزون كما يجعل في كل إناء ما يليق به من كل



شيء مردول أو مصون كذلك الحكم والحكمة في الملكوت الباطن كالْحكمة والحكم في الملكوت الظاهر بتعديل الظاهر الباطن وفي تفسير قوله عز وجل مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة فسرهُ أبي بن كعب قال مثل نور المؤمن وكذلك كان يقرأه قال فقلب المؤمن هو المشكاة فيها مصباح فكلامه نور وعمله نور ويتقلب في نور ثم قال في قوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي قال قلب المنافق فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ويتقلب في ظلمة وكان زيد بن أسلم يقول في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال أبو محمد سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي وروينا في حديث ابن عمر قال قيل يا رسول الله أين الله في الأرض قال في قلوب عباده المؤمنين وفي الخبر المأثور عن الله تعالى لم يسعني سماء ولا أرضي ووسعني قلب عبدي المؤمن وفي بعضها الآين الوداع فالآين يعني السهل الرقيق القريب والوداع يعني الساكن المأتمن وفي الخبر ما ألبس العبد لبسة أحسن من خشوع في سكينته فهذه لبسة المتقين وصبغة الله تعالى للعارفين وفي الحديث قيل يا رسول الله من خير الناس قال كل مؤمن محموم القلب ثم فسرد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو التقى النقي الذي لا غش فيه ولا بغى ولا غل ولا حسد وقال بعض العارفين في معنى قوله تعالى إلا من أتى الله بقلب سليم أي مما سوى الله ليس فيه غير الله وفي قول أهل التفسير سليم من الشرك والنفاق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك في أمي أخفى من ديب النمل وهذا لا يعدمه المؤمنون إلا الصديقين وقال أكثر منافقي أمي قراؤها وهذا لا يعدمه العابدون إلا العارفين ومن خواطر اليقين ما يرد بشيء لا تظهر دلائله في الظاهر لحفائه وغموض شواهد فليس يعلم إلا بباطن العلم وغامض الفهم والغوص على لطائف معاني التبيين وباطن الاستنباط من فهم التنزيل وتعليم التأويل كما قال الحبيب الخليل رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وكما قال علي بن أبي طالب ما عندنا شيء أسره إلا نار رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى كتاب الله تعالى إلا أن يؤتى الله تعالى عبدا فهما في كتابه وكما جاء في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء قال الفهم في كتاب الله وقال أصدق القائلين ففهمناها سليمان ففهم منه زاده به فوق الحكم والعلم الذي شرك فيه أباه فزاده على فتيا أبيه وروينا عن علي عليه السلام في الحديث الطويل الذي يقول فيه واليقين على أربع شعب على تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة وموعظة العبرة وسنة الأولين فمن تبصر الفطنة تأويل الحكمة ومن تأويل الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة كان في الأولين إلا أن أهل اليقين المرادين به العارفين بأحكام الله تعالى الباطنة يعلمون تفصيل خواطر اليقين ومقتضاها من حيث أشهدوا مطالعها من الغيب وبحيث عرفوا وجهها من الوصف بنور الله الثاقب وقربه الحاضر وسلطانه النافذ كما جاء في الخبر اتقوا فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى أي باليقين وفي لفظ آخر اتقوا فراصة العالم فكأنه مفسر له ومنه قوله تعالى إن في ذلك لآيات للمتوسمين وقوله قد

بين الآيات لقوم يوقنون أي بنور اليقين وكان أبو الدرداء يقول المؤمن ينظر إلى الغيب من وراء مترقيق والله أنه للحق يقذفه الله تعالى في قلوبهم ويجريه على ألسنتهم وقال بعض العلماء ظن المؤمن كهانة أي كأنه سحر من نفاذه وصحة وقوعه وقال بعض العلماء يد الله تعالى على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا بما هيأ الله عز وجل لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت إن الله يطلع الخاشعين على بعض سره وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد احفظوا ما تسمعون من المتعظين فانهم ينجلي لهم أمور صادقة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قيلا يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله يجعل لكم فرقا نورا تفرقون به بين الشبهات وبقين تفرقون به المشكلات ومن هذا قوله سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا قويا مخرجا من كل أمر ضاق على الناس ويرزقه من حيث لا يحتسب يعلمه علم باغير تعليم ويفطنه بغير تجربة أي بالشاهد الصحيح والحق الصريح ومثله له قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا قيل الذين يعملون بما يعلمون قال يوفهم ويهديهم إلى ما لا يعلمون حتى يكونوا علماء حكماء وقال بعض السلف نزلت هذه الآية في المتعبدين المنقطعين إلى الله سبحانه وتعالى المستوحشين من الناس فيسوق الله تعالى إليهم من يعلمهم أو يلهمهم التوفيق والعصمة وفي الخبر من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم يعلم ووفقه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم تاه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار فعنى أورثه علم ما لم يعلم أي من علوم المعارف التي هي موارد أعمال القلوب مثل الفرق بين الاختبار والاختيار والابتلاء والاجتباء والمثوبة والعقوبة ومعرفة النقص من المزيد والقبض والبسط والحل والعقد والجمع والتفرقة إلى غير ذلك من علوم العارفين بعد حسن التفقه والادب عن مشاهدة الرقيب والقرب لصحة المواجد والقلوب وقال بعض التابعين من عمل بعشر ما يعلم عليه الله تعالى ما يجمل وقد قال حذيفة أتم اليوم في زمان من ترك عشر ما يعلم هلك وسيأتي بعدكم زمان من عمل بعشر ما يعلم نجا وقال بعضهم كلما ازداد العبد عبادة واجتهادا ازداد القلب قوة ونشاط وكلما مل العبد وفتر ازداد القلب ضعفا ووهنا يكاد علم اليقين يقدح في معدن العقل لأن علوم العقل مخلوقات ولا يكاد ينتجها الفكر ولا يخرجها التدبر فما أنتجته الأفكار واستخرجته الفطرة من الخواطر والعلوم فتلك علوم العقل وهي كشوف المؤمنين ومحمودات لأهل الدين فاما خاطر اليقين فانه يظهر من عين اليقين ينادى به العبد مناداة ويبغته مفاجأة لانه مخصوص به مراد مقصود به محبوب متولى به مطلوب لا يجده إلا عارف أو خائف أو محب ومن سوى هؤلاء فبحاله محجوب وبعاداته مطلوب وإلى مقامه ناظر وفي طريقه بمعقوله سائر فاما العارفون المواجهون بعين اليقين المكاشفون بعلم الصديقين فانهم مسيرون محمولون سابقون مستهترون قد وضعت الأذكار عنهم إلا وزار كما جاء في الخبر سيرا سبق المفردون بالفتح والمفردون أيضا بالكسر فهم مفردون لله تعالى بما أفردهم الله تعالى كما قال جل ذكره



حافظات للغيب بما حفظ الله قيل ومن المفردون قال المستهترون بذكر الله وضع الذكر أوزارهم  
فوردوا القيامة خفافا فلما أفردهم الله تعالى بمن سواهم له أفردوه عما سواه به فذكرهم فاستولى عليهم  
ذكره فاصطلم قلوبهم نوره تعالى فاندرج ذكرهم في ذكره فكان هو الذاكر لهم وكانوا هم المكان  
لمجاري قدرته عز وجل فلا يوزن مقدار هذا الذكر ولا يكتب كيفية هذا البر فلو وضعت السموات  
والارض في كفة لرجح ذكره تعالى لهم بهما وهم الذين قال لهم فترى من واجهته بوجهي لعلم أحد أي شيء  
أريد أن أعطيه لو كانت السموات والارض في موازينهم لاستقللنها لهم أول ما أعطيهم أن أقذف من  
نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم وهذا هو ظاهر أوصافهم وأول عطاياهم فطلب هؤلاء  
لا يعرفون نصيبهم لا كيف ومطلوبهم كنه قدره لا يوصف عطاؤهم غير مخلوق ومشاهدتهم وصف  
التحقيق بعين اليقين إلى حق اليقين فأول نصيبهم من مطلوبهم علم اليقين وهو صفاء المعرفة بالله تعالى  
وآخر علم الايمان أول عين اليقين وهو مشاهدة وصف معروف وهذه وجهة التوحيد ولا آخر  
لأول علم اليقين ولا انقطاع لآخر نصيبهم من مشاهدتهم فظاهر التوحيد توحيد الله تعالى في كل  
شيء وتوحيده بكل شيء وشهادة إيجاده قبل كل شيء ولانهاية لعلم التوحيد ولا غاية لمزيد عطاء الموحدين  
ولكن لهم نهايات يوقفون تحتها وغايات يصدرون عنها تجعل أما كن لمزيدهم ويزدادون في وسعها  
ويعمدون بعلوم يطلبون بهما يكشفون به لما وراءها أبدا لا يبدل ولا آخر ولا أمد ولا يصل العبد إلى مشاهدة  
علم التوحيد إلا بعلم المعرفة وهو نور اليقين ولا يعطى نور اليقين حتى تمحض الجوارح بالأعمال  
الصالحات كما تمحض الزق باللبن حتى تظهر الزبدة وهي علم اليقين وليست هذه الزبدة غاية الطالبين ولا بغية  
الصديقين لأن وراءها صفوها وخالصها ثم تذاب هذه الزبدة حتى يخالص سمها وهو صفوها ونهايتها وهذا  
مثل لعين اليقين بعد علمه وبعده مشاهدة الوجه بمرآة القرب وهي نوره فحينئذ لا يفارقه وجد مو حاضره  
فيرفع العبد من خواطر اليقين إلى مشاهدة الصفات بعد ذوب علم الخواطر يتجهر نور شعاع وجه  
الذات وهذا مقام الاحسان وإن الله لمع المحسنين بعد مجاهدتهم النفوس فيه ويبيعها مع الأموال منه  
فأحسن اليهم باشتراطها منهم وكان معهم كما قال سيجزئهم وصفهم فأنما كانوا محسنين لأن المحسن معهم  
كما كانوا أعلى من أعلى فقد قالوا أتم الاعلون والله معكم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الاحسان فقال إن تعبد الله كأنك تراه وينتقل العبد من أعمال الجوارح وهي المجاهدة التي طرح  
عليه ثقلها فحملها فتحمل فيما حمل وتحفظ له ما استحفظ إلى علم اليقين وهو الروح والرضا وهذا هو  
هداية السبيل وأول هذا كله أن يدخل العبد بعد التوبة النصوحة في أحوال المريدين وأعمال المجاهدين  
للنفس والعدو ثم ينتقل إلى خواطر اليقين فهذا ميراث المجاهدين كما قال والذين جاهدوا فينا يعني

نفوسهم وأموالهم وجاهدوا عدوهم اذ يعدم الفقر ويأمرهم بالفحشاء فصابرهم فغلبوه فباعوا النفوس والاموال فأعتقوا مزرقة الهوى ونجوا من أهوال الحساب لنهدينهم سبلنا أي لنطرقهم الى مكاشفات العلوم ولنسمعهم غرائب الفهوم ولنوصلهم الى أقرب الطرق اليها بحسن مجاهدتهم فينا ثم ختم الامر بقوله تعالى وان الله لمع المحسنين هذا مقام مشاهدة الصفات فكان المجاهد فيه معهم أولا بالتوفيق فيه صبروا له بالتأييد وكان المحسن معهم آخر اليوم فيه أحسنوا الى نفوسهم غدا وروينا عن الحسن البصري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم علمان فعلم باطن في القلب فذاك هو النافع وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ما هذا الشرح قال هو التوسعة يعني ان النور اذا قذف في القلب اتسع له الصدر وانشرح وقال بعض العارفين لي قلب اذا عصيته عصيت الله تعالى يعني انه لا يقذف فيه الا طاعة ولا يقر فيه الا حق فقد صار رسوله اليه فاذا عصاه فقد عصا المرسل بمعنى الخبر الايمان ما وقر في انقاب وصدقه العمل وبقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله فمن نظر بنور الله كان على بصيرة من الله تعالى وكان عمله بنوره طاعة لله تعالى وقال بعض العارفين منذ عشرين سنة ماسكن قلبي الى نفسي ساعة وما ساكنته طريقة عين وسئل بعض العلماء عن علم الباطن أي شيء هو فقال سر من سر الله تعالى يقذفه في قلوب احبابه لم يطلع عليه ملكا ولا بشرا وقد روينا فيه خبرا مسندا أحببنا أن نسنده وقد جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال هل عرفت الرب فاخبر أن غرائب العلوم في المعرفة وقد أمر صلى الله عليه وسلم بأصل العلوم الذي فيه غرائب الفهوم فقال اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبها يعني تدبر معانيه واستنباط بواطنه اذ بكلامه عرفه أو لياؤه وقد قيل تكلموا تعرفوا فمن عرف معاني الكلام ووجوه الخطاب عرف به معاني الصفات وغرائب علوم أسماء الذات وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وقال بعض أهل المعرفة في فهم هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال العدل تدبر القرآن وفهمه والاحسان مشاهدة الفهم وفي تأويل قوله عليه الصلاة والسلام في صفة العدل شاهد لقوله هذا في حديثه الذي وصف فيه شعب الايمان فقال الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد ثم قال والعدل على أربع شعب غائص الفهم وزهرة العلم وروضة الحلم وشرائع الحكم فمن فهم فسر جمل العلم ومن علم عرف شرائع الحكم ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش في الناس حميدا وقال بعض المكاشفين ظهر لي الملك فسألني أن أملى عليه شيئا من ذكرى الخفي من مشاهدتي من التوحيد وقال ما نكتب لك عملا ونحن نحب أن نصعدك بعمل تتقرب به الى الله تعالى فقلت أليس يكتبان الفرائض قال بلى قلت فيكفيهما ذلك وقال بعض العارفين قال سألت بعض الأبدال عن



مسألة من شهادة اليقين فالتفت الى شماله وقال ما تقول رحمك الله ثم التفت الى يمينه فقال ما تقول رحمك الله ثم أطرق الى صدره وقال ما تقول رحمك الله ثم أجابني بأغرب جواب ما سمعته قط وأعلام فقلت رأيتك التفت عن شمالك ويمينك ثم أقبلت على صدرك فماذا تقول سألتني عن مسألة لم يكن عندي فيها علم عتيد فالتفت الى صاحب الشمال فسأله عنها وظننت أن عنده منها علما فقال لا أدري فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت الى قاضي فسأله فحدثني بما أجبتك واذا هو أعلم منهما وقد كان أبو يزيد وغيره يقولون ليس العالم الذي يحفظ من كتاب الله فاذا نسي ما حفظ صار جاهلا إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه عز وجل أى وقت شاء بلا تحفظ ولا درس فهذا لعمرى لا ينسى علمه وهو ذا كرأبدا لا يحتاج الى كتاب وهو العالم الربانى وهذا هو وصف قلوب الابدال من الموقنين ليسوا واقفين مع حفظ انما هم قائمون بحافظ وقد روينا فى الخبر أن من أمتى محدثين ومكامين وان عمر منهم وقرأ ابن عباس وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعنى الصديقين وهذا كان طريق السلف من الصحابة وخيار التابعين اذا سئلوا وفقوا وألهموا الصواب لقربهم من حسن التوفيق وسلوكهم حقيقة محجة الطريق فخاطر اليقين اذا ورد على قلب مؤمن اضطرتة مشاهدته الى القيام به وان خفى على غيره وحكم عاينه بيانه وبرهانه بصحة دليله وان التبس على من سواه وقد قال الله تعالى فى تخصيص الموقنين تدبيرا الآيات لقوم يوقنون هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون وقال فى نعت المتقين وما خلق الله فى السموات والارض لآيات لقوم يتقون وقال تعالى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين وقال فى فضل العلماء يا هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وقال قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون حقيقة العلم انما هو من التقوى واليقين وهذا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون وهب لهم الآيات وخصصهم بالبيان والدلالات بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فهذه الخواطر تبدو فى القلوب عن هذه الاواسط التى هى خزائن الله تعالى من خزائن الارض والله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون والفقه صفة القلب لا لسان العرب تقول فقهت بمعنى فهمت وابن عباس يفسر قول الله عز وجل لهم قلوب لا يفقهون بها يقول لا يفهمون بها ويجعل الفقه الفهم فخاطر اليقين والروح والملك من خزائن الله وخاطر العقل والنفس والعدو من خزائن الارض كما قيل النفس ترابية خلقت من الارض فهى تميل الى التراب والروح روحانى خلق من الملكوت فهى ترتاح الى العلو والقلب خزانة من خزائن الملكوت مثله كالمرآة تقدح هذه الخواطر عن أوساطها من خزائن الغيب فتوقد فى القلب فيتلاها فيه للتأثير فمما ما يقع فى سمع القلب فيكون فهميا ومنها ما يقع فى 'بصر القلب' فيكون نظرا وهو المشاهدة ومنها ما يقع

في لسان القلب فيكون كلاما وهو الذوق ومنها ما يقع في شم القلب فيكون علما وهو الفكر وهو العقل المكتسب بتلقيح العقل الغريزي وهذا أقلها لبثا وأيسرها عناء وما وقع في ناظر القلب وحسه فخرق شفافه ووصل الى سويدائه وهو المباشرة كان وجدا وهذا هو الحال عن مقام مشاهدة ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم أسألك إيماننا يياشر قلبي وقال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبا للآخرة وللدنيا وكان مرة مع الله تعالى ومرة مع نفسه فاذا دخل الايمان الى باطن القلب أبغض العبد الدنيا وهجر هواه وقد قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله للقلب تجويفان أحدهما باطن وفيه السمع والبصر وكان يسمى هذا قلب القلب والتجويف الآخر ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين هو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين فاذا كانت هذه الخواطر عن أواسط الهداة به وهي الملك والروح كانت تقوى وهدى ورشدا وكانت من خزائن الخير ومفتاح الرحمة قدحت في قلب العبد نورا وطيبا أدركه الحفظة وهم أملاك اليمين فائتوها حسنات وان كانت الخواطر عن أواسط الغواة وهم العدو والنفس كانت فجورا وضلالا وهي من خزائن الشر ومعالق الاعراض قدحت في القلب ظلمة وتنا أدرك ذلك الحفظة من أملاك الشمال فكتبوها سيئات وكل هذا الهام والقاء من خالق النفس وهوسوها وجبار القلوب ومقلبها حكمة منه وعدلا لمن شاء ومنة وفضلا لمن أحب كما قال وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا أى بالهداية صدقا لأوليائه ما وعدهم من ثوابه وبالضلال عدلا على أعدائه ما أعد لهم من عقابه ثم قال تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون فهذه جنود منقادة لأمره وهو ملك جبار عزيز قهار تعالى عن مباشرة الاشياء اذا كانت تنقاد لمشيئته وتطوع اقدرته فتنفذ قدرته ارادة وتظهر حكمته أفعاله اذا أراد شيئا قال له كن بخفي قدرته فكان بظاهر حكمته والرب سبحانه قادر على كل شيء بيده ملكوت كل شيء حكيم في كل شيء والعبد ضعيف عاجز جاهل لا يقدر على شيء قد ابتلى بالاسباب ووقع عليه الحجاب وجعل مكانا للأحكام بالعقاب والثواب فالاسباب أواسط البلاء والعبد ووضع الابتلاء والاول سبحانه وتعالى هو المبلى المرید المبدى المعيد وينشئكم فيما لا تعلمون وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا وليس يشهد العبد الا ما أشهد فكذلك تفاوت العباد في المشاهدة ولا يستبين له الا ما أبين له وأريد به فعن ذلك اختلفوا في الادلة فاذا أراد الله عز وجل اظهار شيء من خزائن الغيب حرك النفس بلطيف القدرة فتحركت باذنه فقدح من جوهرها بحركتها ظلمة تكتب في القلب هممة سوء فينظر العدو الى القاب وهو مرصد ينتظر والقلوب له مبسوطة والنفوس لديه منشورة يرى ما فيها ما كان من عمله المبلى به المصرف فيه فاذا رأى هممة قد قدحت في النفس فأثرت ظلمة في القلب ظهر مكانه



فقوى بذلك سلطانه والهمة ترد على أحد ثلاث معان لا تحصى فروعها لأن همة كل عبد على قدر بغيته أحدها هوى وهو عاجل حظ النفس أو أمنيته وهذا عن الجهل الغريزي أو دعوى حركة أو سكون وهو آفة العقل ومحبة القاب فأى هذه الثلاث قدح في القلب فهو وسوسة نفس وحضور عدو منسوب اليه محكوم عليه بالذم ليست تصدر الا باحد ثلاثة أصول بجهل أو غفلة أو طلب فضول دنيا وهزم مما لا يبنى ومضافات الى الدنيا وأعمالها والأفضل مجاهدة النفس والعدو عن أمضائها وحبس الجوارح عن السعى فيها ان كن من فضول الدنيا المباحات فان كن هذه الثلاث وردن بمحرمات ففرض عليه كف الجوارح عن السعى فيها فان أمرح قلبه في ذكرها أو نشر خطاياه في طلبها كن حجابا بين قلبه وبين اليقين وان كن وردن بمباحات ففضل له بنفها عن قلبه كيلا يكون قلبه موطنا للغفلات وأصل من الابتلاء من الله تعالى بالتقليب والامتحان منه في التصريف ولذلك خلق النفس والروح والموت والحياة وجعل ما على الارض زينة لها ليظهر أحسن العمل بالزهد فيها وينظر كيف تعملون فاذا أراد الله تعالى سلامة هذا العبد بعد أن أشرف على الهلاك والبعد بتسليط العدو عليه وتسويل النفس له نظر القلب عند الابتلاء فهدى النفس بنور ايمانه الى الله تعالى فاسر الالتجاء اليه وأخفى التوكل عليه عائذا لا تذا به واضطر مخلصا له فهناك توكل عليه فكان حسبه وعندها فوض اليه أمره فوقاه مكر عدوه وحيثئذ اضطر اليه واتقاه فجعل له مخرجا ونجاء فينظر الله تعالى الى القلب نظرة تخمد النفس وتمحق الهمة وتخنس العدو لسقوط مكانه وتذهب الخنوسة شدة سلطانه فيصفو القلب من التأثير بنور السراج المنير ويمس من التحرير بقوة القهار العزيز فيخاف العبد مقام الرب لصفاء القلب عن نظر الرب تعالى فيفزع من الخطيئة ويهرب أو يستغفر منها ويتوب ويظهر عليه شعار تقواه وان أراد الله تعالى بعبد هلكة وكان قد حكم بوقوع الشر نظر القلب بعد الهمة بهوى النفس الى العقل فرجع العقل الى النفس فسولت وطوعت فسكن العقل واطمان الى تسويل النفس وطوعها فانشرح الصدر بالهوى لسكون العقل وانتشر الهوى في القاب لشرح الصدر وتوسعته فقوى سلطان العدو لا تساع مكانه فأقبل بتزيينه وغروره وأمانيه ووعد يوحى بذلك زخرفا من القول وغرورا فيضعف سلطان الايمان لقوة سلطان العدو وخفاء نور اليقين فغلب الهوى لقوة الشهوة فأحرقت الشهوة العلم والبيان فارتفع الحياء واستتر الايمان بالشهوة فظهرت المعصية لغلبة الهوى وارتفع الحياء وهذان المعنيان من ظهور الخير والشر والطاعة والمعصية بهذه الاسباب يوجدان في طريقة عين فتصير أجزاء العبد جزأ واحدا ومفصلاته تعود بالمراد منه فصلا واحدا كالبرق في السرعة بتغليب القدرة على المشيئة اذا قال جل وعلا له كن فيكون وان أراد الله تعالى اظهار خير والهام تقوى من خزائن الملكوت حرك الروح بخفي

اللطيف فتحركت بامرہ جلّت قدرته فقدح من جوهره انور سطع في القلب همه عالية وهمه الخير ترى  
بأحد ثلاثة معان لا تحصى فروعها لأن كل عبدهمته في الخير مبالغ عليه ومنتهى مقامه فاحدا الاصول مسارعة  
الى امر يفرض أو ندب لفضل يكون عن عمل حال العبد أو علم يكون فطنة له أظهر عليه من مكاشفة  
غيب من ملك أو ملكوت والمعنى الثالث بتحمل مباح من تصرف فيما يعنى مما يعود صلاحه عليه  
واستراحة النفس بما أيسر له يكون نفعه لغيره أو ترويجات من الافكار لقلبه الغائص في البحار  
يكون حملا لكربه وتخفيفا لثقله فهذه مرافق للعبد باختيار من المعبود وحكمة من الحكيم وفي كلها  
رضاه سبحانه وتعالى فامضاؤها أفضل للعبد وبعضها أفضل من بعض وهذه الاصول الستة من الخير  
والشر هي الفرق بين لمة الملك وبين لمة العدو وبين الهام التقوى والهام الفجور التي هي النية  
والوسوسة وهما الاختيار أو الاختبار وقد تكون هذه المعاني مكاشفات مزيد للعبد ينظر الى الله  
تعالى منها ويجد الله تعالى بما أوجده منه عندها ويكون تعريفا من الله يتعرف اليه بها ويفتح له  
باب الانس والشوق منها ثم تتفاوت العباد في مشاهدتها على حسب علومهم في اليقين وعلى قدر قوتهم  
ومكانهم من التمكين الا أن أصول معاني الخير وأواسطها الهام الملك والالقاء في الروح وتوابع  
الانوار في كتب الايمان وفروعها الآخرة والعلم بما أمر به أو ندب اليه والمباح وأصول معاني  
الشر أضدادها واسطها النفس والعدو وأسبابها الشهوة والهوى يظهرن عن الجهل ويوقعن الحجاب  
ويصدرن الى عقاب فاذا أراد الله تعالى اظهار خير من خزانة الروح حركها فسطعت نورا في القلب  
فأثرت في نظر الملك الى القاب فيرى ما أحدث الله تعالى فيه فيظهر مكانه فيتمكن على مثال فعل العدو  
في خزانة الشر وهي النفس والملك مجبول على الهداية مطبوع على حب الطاعة كما ان العدو مجبول على  
الغواية مطبوع على حب المعصية فيبقى الملك الالهام وهو خطوره على القلب بقدر خواطره يامر بتأييد  
ذلك ويحسنه له ويحثه عليه وهذا هو الهام التقوى والرشد وينظر الملك الى اليقين كما نظر العدو الى  
النفس فيشهد اليقين للملك بذلك فيطعن العقل ويسكن الى شهادة اليقين ويصير العقل الآن باذن  
الله تعالى مع الملك بتأييد الله تعالى كما كان مع النفس أول مرة مطمئنا اليها فينشرح الصدر لطمأنينة  
العقل فتظهر أدلة العلم لانشر اح الصدر فيقوى سلطان اليقين لصفاء الايمان وتندرج ظلمة الهوى  
في نور اليقين وتنطفئ شعلة الشهوة لظهور نور الايمان ويزين الايمان بزينة الحياء فتضعف صفات النفس  
لسقوط الشهوة ويقوى القلب لضعف النفس ويزيد الايمان بقوة اليقين وظهور أدلة العلم فتغلب  
الهداية لمزيد الايمان ولبسة الحياء فتظهر الطاعة لغلبة الحق والله غالب على أمره ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون



## ذكر نوع آخر من البيان

وقد تختلف اللتان من الملك والعدو ويتفاوت الالهام والوسوسة في المعاني من الخير والشر فربما تقدمت لمة العدو بالامر بالشر وتقبح بعدها لمة الملك نصرة للعبد وتثيتا على الخير وعناية من الرب تعالى فينهى عن ذلك فعلى العبد أن يعصى الخاطر الأول ويطيع الخاطر الثاني وقد يتقدم الهام الملك بالامر بالخير ثم يقبح بعده حاطر العدو بالنهي عنه والتشيط والاملاء فيه بالتأخير محنة من الله تعالى للعبد لينظر كيف يعمل وحسدا من العدو فعليه أن يطيع الخاطر الأول ويعصى الخاطر الثاني ثم تدق الخواطر من الهام الملك بالخير ومن وسوسة العدو وبالشر وقد يتفاوت ذلك من ضعف خاطر الخير لقوة الرغبة في الدنيا ومن قوة خاطر الشر لقوة الشهوة والهوى وفي المازيد والنقص منهما والتقديم والتأخير بهما لتفاوت الأحكام والارادة من الحاكم ومن قبل تقلب القدرة وغرائب الأحكام بالمشيئة لانه في خزانة الخير خزانة الشر اذا شاء وله في خزانة الشر خزانة الخير اذا أحب لمن يحبه لئلا يسكن الى سواد ولا يدل العبد بما منه ابداء فاذا شهد العارف ذلك لم يقطع بخير ولم يدل به أيذالانه لا يامن مكر الله تعالى بتقلب خزائن الشر من خزائن الخير اذا عليه ابداء ولم يأس من شر عليه ابداء لانه يرجو تقلب خزائن الخير من خزائن الشر فيكون بين الخوف والرجاء ولا يدرك ذلك الا بدقائق العلوم ولطائف الفهوم وغوامض الفطن وصفاء الانوار من تعليم الرحيم الجبار فما كان للعبد يجد بعد خطرة الشر خطرة خير منها انتهاء عنها فهو منظور اليه متدارك به وهذا هو الواعظ القائم في القلب والزاجر المؤيد للعقل وقد اترادف خواطر الشر من النفس والهوى فلا يتعاقبها خاطر خير من الملك وهذا علامة البعد ونهاية قسوة القلب وقد تتتابع خواطر الخير والبر من الروح والملك ويعاين العبد من خاطر الهوى والنفس وهذا علامة القرب وهو حال المقرين وقد ترد خواطر العدو ووساوسه بالخير والبر ابتلاء من الله تعالى لعبده وحيلة من العدو ومكرا من النفس يريد العدو بذلك الشر أو يخرج به آخر الى اثم أو خير ليقطعه بذلك عن واجب أو يشغله به عن الأفضل في الحال فيكون ظاهره برا وباطنه اثما ويكون أوله خيرا وآخره اثما وبغية العدو من ذلك باطنه وآخره وشهوة النفس في ذلك هواها ومناها قد لبسا ظاهره بالخير تزيينا وهواها أوله بالبر تحسينا وهذا من أدق ما يتبلى به العالمون ولا يعرف بواطنه وسرائره الا العالمون فاما خاطر الملك فلا يرد الا بخير صريح وبر محض على كل حال اذا ورد لان الخداع والحيلة ليس من وصف الملائكة ولكن قد تنقطع خواطر الملك من القلب اذا اشتدت قسوته ودامت معصيته من المتعبدين فيخلو بين القلب وبين نوازع العدو اللعين ويتخلى العدو بهوى النفس فيستحوذ ويقترن بالعبد نعوذ بالله من ابعاده وعدم خيره وارشاده ولا يزال العبد مع الهام الملك في مقام الايمان فاذا

رفع الى مقام اليقين تولاه الله تعالى بواسطة أنوار الروح فكان الروح مكان اللقاء الحق حتى يرد عليه من الله تعالى بواسطة أنوار الروح من السراء ما لا يطلع عليه الملك ولا يكون ذلك حتى تفنى خواطر النفس بالهوى ولا تبقى منها باقية وتطوى النفس فتندج في الروح فلا يظهر منها داعية ثم يتولاه الله تعالى بنور اليقين فيسطع له نور اليقين من خزانة الغيب المحجوب بمكاشفات الجبروت فيشهد العبد شهادة الحق بالحق معاينة الغيب بفقد كونه ووجود كينونته وما لا يصلح بعد ذلك كشفه الا لاهله أو لمن سأل عنه وهذا يكون في مقام التوحيد وهذا أنصبه المقربين

### ذكر بيان آخر من تفصيل المعاني

وكل عمل وان قل لا بد فيه من ثلاثة معان قد استأثر الله تعالى بتوليها أولها التوفيق وهو الاتفاق أن يجمع بينك وبين الشيء ثم القوة وهو اسم لثبات الحركة التي هي أول العقل ثم الصبر وهو تمام الفعل الذي به يتم فقد ردا الله عز وجل هذه الأصول التي يظهر عنها كل عمل اليه فقال سبحانه وما توفيقى الا بالله وقال ما شاء الله لا قوة الا بالله وقال عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله وقد أجمل الله عز وجل ذكر قلب الكبر بمشيئته في قوله تعالى يقلب الله الليل والنهار والمعنى بما فيهما لانهما ظرفان للشيء فعبر عنهما بهما كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار والمعنى مكرهم في الليل والنهار فعبر بهما عن مكرهم لانهما مكان لمكرهم وكذلك قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار فيها وجهان أحدهما أى ما أقام من السكن والثانى ما سكن من السكون وإنما ذكر السكون دون الحركة لانه هو الأصل حتى تحرك وهو الأقرب الى العجز والعدم والتجريك حادث جار باحداث الله تعالى واجرائه ويجوز أيضا ذكر السكون ليستدل به على الحركة لانه ضدهما كما قال الله تعالى سرايل تقيكم الحر وهى أيضا تقى البرد فذكر أحدا الوصفين ليستدل به على الآخر وقال سبحانه ونقلب أفئدتهم وأبصارهم وكان قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ومقلب القلوب لما شهد من عظيم القدرة ولطيف الصنع فى القلب ولما رأى من سرعة نفاذ القدرة بالمراد فى المقلبات مما لم يشهد سواه فجعله قسما له تعظيما لقدرة المحلوف به وخوفا من سابق العلم بالقلب فكان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا له وتخاف يا رسول الله قال وما يؤمننى والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وفى لفظ حديث آخر ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء أن يزيغه أزاعه وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم مثل القاب مثل العصفور فى قلبه يتقلب فى كل ساعة وفى خبر آخر مثل القلب فى قلبه كالقدر اذا استجمعت غلبا والخبر المشتهر مثل القلب كمثلى ريشة بارض فلاة تقلبها الرياح ظهرا لبطن فالقلب مكان للقلب بما فيه من خزائن الغيب كالليل والنهار مكان للحكام بالتصريف من اختلاف الأزمان فى الأوقات



والإيمان بتقليب القلوب وبيان المقلب يحول بين القلب وبين صاحبه واجب وقد قرن الله عز وجل الإيمان بالبعث الأمر بهما في قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون وفسره ابن عباس فقال يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الإيمان وقيل يحول بين العبد وبين الاستجابة لله تعالى والرسول وقيل يحول بين المؤمن وبين سوء الخاتمة وبين الكافر وبين حسن الخاتمة وقيل يحول بين المؤمن وبين أن يلقيه في كبيرة يهلك فيها وبين المنافق وبين أن يوفقه لطاعة فينجو بها ويحول بين الموحد وبين الخاتمة بالتوحيد وهذه مخاوف للمؤمنين بتحقيق الوعيد وكذلك الكون بأسره عند الموحدين في القدرة بالتقليب كمثلية ريشة عاصفة تقلبه القدرة على مشيئة القادر وليس في القدرة ترتيب ولا مسافة ولا بعد ولا يحتاج إلى زمان ولا مكان فإظهر من الملك وثبت للعيون بمكان وزمان فلاجل الحكمة والصنعة والاتقان وما خفي من الملكوت وتقلب يصائر القلوب فبإلطف القدرة وقهر السلطان ونصيب كل عبد من مشاهدة القدرة بقدر نصيبه من التوحيد ونصيبه من التوحيد حسب قسمه من اليقين وقسمه من اليقين على قربه من القريب وقربه على حسب قرب الله تعالى من قلبه وقرب الله تعالى منه بقدر علمه بالله تعالى واتساعه في العلم بالله عز وجل على نحو مكانه من مزيد الإيمان ومزيد إيمانه على قدر إحسان الله تعالى إليه وإحسانه إليه على قدر عنايته به وإثاره له وعلم الله من وراء ذلك وذاك سر القدرة المحجوب المخزن ونصيب كل عبد من الجهل على قدر نصيبه من الغفلة ونصيبه من الغفلة على حسب حب الدنيا وحب الدنيا على قدر قوة الهوى وقوة الهوى على قدر غلبة سلطان النفس ونشر صفاتها عليه وقوة صفات النفس على قدر ضعف اليقين وضعف يقينه على كثافة الحجاب والبعد بينه وبين الله عز وجل والحجاب والبعد ميراثه الكبير وقسوة القلب والقسوة تورث الانهماك في المعاصي وإدمان المعاصي عن الأعراض والمقت والأعراض والمقت من قلة عناية المولى بعبده وسوء نظره له ومن وراء ذلك سر القدر الذي به عن الخلق قد استأثره هذه الأوصاف المذمومة العبد مبتلى بها على تضاد تلك الصفات الحمودة التي هي من المنعم بها ولكل وجهة هو موليها ومكان الهوى من القلب على قدر تزبين العدو له وتسليطه عليه فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً إن ينصر كم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وإن يسسك الله بضرك فلا تكشف له الأهو وإن يردك بخير فلا راد لفضله فإذا كان الهادي هو المضل فمن يهدي وقد قال تعالى فإن الله لا يهدي من يضل أي فإن الله من شأنه أن أحداً لا يهدي من أضله ومن كان أضله الله في سابق عليه فكيف يهديه الآن كذلك قال على الحرف الآخر فإن الله لا يهدي من يضل فإذا كان المعطى هو المنافع فمن يعطى ولو كان الخير كله في قلب عبد ما قدر أن يوصل إلى

قلبه من قلبه ذرة ولا استطاع أن ينفع نفسه بنفسه خردلة لان قلبه وان كان جارحته فهو خزائنه وله فيه مالا يعلم هو فهو لا يطلع على ما فيه كما قال معجبا لمن جهله وأضله أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا فكيف به أن يملك ما فيه فيصرفه بما يحب وقد قال صلى الله عليه وسلم سبحان مصرف القلوب وقد خاطب الله تعالى سيد البشر وأمره ان يخبر فقال قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ثم قال بعد ذلك قل انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا قل انى لن يجيرنى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا واذا كان المالك عزيزا جبارا وكان كل شيء بيده لم يوصل الى ما عنده بقوة ولا حيلة فليس الطريق اليه الا الصدق والاخلاص والذل والافقار وقد حجب العقل المكيد عن النظر الى المبدى المعيد بما أظهر له من صورته وحركته فستره عن الاول المصور وعن أقدار المحرك فادعى عن نظره الى حركته وسكونه التى هى حجة له عن المحرك لغيب ادعاء الحركة والسكون بنفسه لوقوف نظره على نفسه اذ كان مشهودا وعى عن النظر الى الشاهد المحرك المسكن لبعد مقامه لانه غيب مزورا الحركة والغيب لا يشهد الا بغيب وهو اليقين كما لا تدرك الشهادة الا بشهادة وهى العين فمن عى بصره لم يره من الملك شيئا كذلك من حجب قلبه لم يره من الملك شيئا فليعدم اليقين عى عن المشاهدة ولا يقع الحجة والحجاب أدرك بالمعقول الشهادة ولو كان من أولى البصائر لا اعتبر الحركة الغيبية بالمتحرك المشاهد كما ان الحركة غيب فى الجسم ظهر عنها المتحرك فظهر سبحانه المتحرك وأخفى الحركة فيه وأظهر الصنعة وأخفى الصنع فيها لتفصيل حكمته كذلك الصانع ذو الصنعة الاول والحاكم الاعلى ذو الحكمة الاغاب غيب عن الحركة التى أخفها هو من ورائها بلطائف القدرة فشهد المعقول ما اشهدا أظهر له ووجه به لانه معقول عليه عز وجل وعى عما غيب عنه لفقد اليقين منه فعندها ادعى الحركة والسكون للشاهد فحجبه ذلك عن الشبهة وشهد الموحيد بشهادة التوحيد فوجد لما كشف له الملكوت بنور اليقين فافرد وقد قال بعض العارفين من نظر فى توحيده الى عقله لم ينبج توحيده من النار ومن كان توحيده فى الدنيا معلقا بمعقوله لم يحمل توحيده معه الى اليقين أحسب أن هذا ايمان الذى قال أخرجوا من النار من كان فى قلبه وزن مثقال من ايمان فما زاد على هذا المقدار فهو متصل باليقين وهو مؤيد بالروح يمدد روح التأيد فلا ينطى فهو المرحح عن النار وقد قال بعض علمائنا من ظن أنه يصل الى الله بغير الله تعالى قطع به ومن استعان على عبادة الله تعالى بنفسه وكل الى نفسه ثم ان الخلق محجوبون بعد هذا الحجاب بثلاثة حجب بعضها أكثف من بعض أحدها أواسط وأسباب معترضة وشهوات جاذبة وعادات راجعة صادرة فالاسباب توقفهم عايتها واشهوات تجذبهم اليها والعادات تردهم فيها فإى هذه الحجب ظهر فى القلب وبعضها أشد عليه من بعض فهو مكان للعدو أوسع من مكان فتمكن سلطانه على



قدر سعة مكانه فقويت النفس بتزيين العدو وسولت بتأميلها فملك العبد ملكا أشد من ملك فاذا ملكت النفس العبد كان مملوكا وأسيرها وكانت بالهوى أميرة فاستهواه الشيطان حينئذ بالغواية والاضلال واستحوذ عليه بمعاني المشاركة في الاولاد والاموال فشغله بذلك عن الله سبحانه وتعالى وأنساه ذكر الله عز وجل وهذا هو الاقتران الذي ذمه الله تعالى في قوله ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وهو فوق النزغ والهمز والخاطر بعد الهمة وهو خطور العدو على القلب بالسوسة يزين الهمة ويملي للعبد ويرجيه ويفسح له في أملة ويمنيه التوبة حتى تهون عليه المعصية ويعده بعدها بالمغفرة حتى يجرئه على الخطيئة وهذا هو الوعد بالغرور ويعد الهلاك والثبور كما قال يعدم أي التوبة ويمنيه المغفرة وما يعدم الشيطان الا غرورا وهذا كله تصديق ظن العدو بالعبد واتباع العبد له بالهوى عن مقام البعد وكشف لعلم الله تعالى باظهار الحكم وانفاذ المشيئة وهو الابتلاء بالاسباب فصار العدو سببا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين ثم أحكم ذلك بسابق عليه فقال وما كان له عليهم من سلطان يعني بحوله وقوته وبقره ومشيتته الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك أي لنرى وقيل لنعلم العلم الذي يجازي عليه بالثواب والعقاب وقيل لنختبر ونكشف وقيل لنعلم المؤمنين ذلك فيستبين لهم ويعلم من عمل تلك الأعمال التي ظهرت منه فتوقع عليه بذلك الحجة ويتبين له كذبه كما قال فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فعلى هذه المعاني مجاز كل ما في كتاب الله عز وجل من قوله لنعلم وحتى نعلم اذ كان علمه تعالى قد سبق المعلومات واذا كانت الاشياء عن علمه بعلمه جاريات فجعل تسلط العدو بسلطانه كشفا واظهارا لما أخفاه من سابق علمه كما جعل أفعال العباد الظاهرة كشفا واظهارا لارادته الباطنة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بالسعادة من الله تعالى لاهل طاعته وبالشقاء من الله تعالى لاهل معصيته

### ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها

فاما تسمية جملة الخواطر فما وقع في القلب من عمل الخير فهو الهام وما وقع من عمل الشر فهو وسواس وما وقع في القلب من المخاوف فهو الحساس وما كان من تقدير الخير وتأمله فهو نية وما كان من تدبير الامور المباحات وترجيها والطمع فيها فهو أمنية وأمل وما كان من تذكرة الآخرة والوعيد فهو تذكرة وتفكير وما كان من معاينة الغيب بعين اليقين فهو مشاهدة وما كان من تحدث النفس بمعاشها وتضريف أحوالها فهو هم وما كان من خواطر العادات ونوازع الشهوات فهو لمم ويسمى جميع ذلك خواطر لانه خطور همة نفس أو خطور عدو بحسد أو خطرة ملك بهمس ثم ان ترتيب الخواطر المنشأة من خزان الغيب القادحة في القلب على ستة معان وهذه حدود الشيء المظهر ثلاثة منها معفوة وثلاثة منها مطالب

يها فاول ذلك الهمة وهو ما يبدو من وسوسة النفس بالشئ يحده العبد بالحس كالبرقة فان صرفها بالذكرا امتحت وان تركها بالغفلة كانت خطرة وهو خطور العدو بالتزيين وان نفي الخاطر ذهب وان ولي عنه قوى فصار وسوسة وهذا محادثة النفس للعدو واصفاؤها اليه وان نفي العبد هذه الوسوسة بذكر الله خنس العدو وصغت النفس وهذه الثلاث معقوفة برحمة الله تعالى غير مؤاخذ بها العبد وان أخرج العبد النفس في محادثة العدو وطاولت النفس العود بالاصغاء والمحادثة قويت الوسوسة فصارت نية فان أبدل العبد هذه النية بنية خير فاستغفر منها وتاب والاقويت فصارت عقدا فان حل هذا العقد بالتوبة وهو الاصرار والاقوى فصار عزمًا وهو القصد وهذه الثلاثة من أعمال القلب مأخوذ بها العبد ومسؤل عنها فان تداركه الله تعالى بعد العزم والا تمكن العزم فصار طلبا وسعيا وأظهر العمل على الجوارح من خزان الغيب والملكوت فصار من أعمال الجسم في خزنة الملك والشهادة فهذه الاعمال توجد من أعمال البر والآثم فما كان منها من البرهمة ونية وعزمًا كان محسوبًا للعبد في باب النيات مكتوبًا له في ديوان الارادة له به حسنات وما كان منها من الشرنية وعقدا وعزمًا فعلى العبد فيه مؤاخذه من باب أعمال القلوب ونيات السوء وعقود المعاصي وايس شئ مجانس للعدو مؤاخذ له الا النفس جمع الله تعالى بينهما في الوسوسة بقوله الوسواس الخناس وقوله ونعلم ما توسوس به نفسه وكل شئ خلقه الله تعالى فله مثل وضد فمثل النفس الشيطان وضدهما الروح ثم ان أعمال الجوارح من النوعين الطاعة والمعصية أعظم في الاجر والوزر مما الا ما لا يتأتى أن يعمل به بظاهر الجسم من شهادة التوحيد أو وجود شك أو كفر أو اعتقاد بدعة

### باب آخر من البيان والتفصيل

فاما ما كان من لاسخ يلوح في القلب من معصية ثم يتقلب فلا يلبث فهذا نزع من قبيل العدو وما كان في القلب من هوى ثابت أو حال مزعج دائم لا يلبث فهو من قبل النفس الامارة بطبعها أو مطالبة منها بسوء عاداتها وما ورد على العبد من همه بخطيئة ووجد العبد فيها كراهتها فالورود من قبل العدو والكراهة من قبل الايمان وما وجده العبد وجدا بهوى أو معصية ثم ورد عليه المنع من ذلك فالوجد من النفس والوارد بالمنع من الملك وما وجده العبد من فكر في عاقبة الدنيا أو تدبير الحال ونظر الى معهود فهذا من قبل العقل وما وجد من خوف أو حياء أو ورع أو زهد أو من شأن الآخرة فهذا عن الايمان وما شهدته القلب من تعظيم أو هيبة أو اجلال أو قرب فهذا من اليقين وهو من مزيد الايمان واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه كما قال صاحب الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ



بك منك وإنما هذا تفصيل الحدود وإظهار المكان وأحكام العلم كما قال تعالى: كل شيء فصلناه تفصيلا وقال قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وليس في التوحيد ولا في المشاهدة تفكر ولا في الإشارة عيان ولا في القدرة ترتيب ولكن لابد من علم التفصيل لا عن التوحيد وهو التفرقة بلسان الشرع عن عين الجمع لإظهار الطرق واستنارة السبل وتطريق السالكين وترتيب العاملين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة والله غالب على أمره وقد فصل بعض العلماء أعمال العباد وفرق بين الأمر والارادة فقال إن أعمال العباد لا تخلو من ثلاثة أنواع فرض وفضل ومعصية قال فنقول إن الفرض بأمر الله تعالى ومحبة الله وشيئة الله تجتمع هذه المعاني الثلاثة في الفرائض قال ونقول إن النفل لا بأمر الله لأنه لم يوجبه ولم يعاقب على تركه ولكن بمحبة الله ومشيئته جل وعلا أي لأنه شرعه ونذب إليه فقال ونقول إن المعصية لا بأمر الله لأنه لم يشرعها على السنة المرسان ولا بمحبة الله لأنه قد كرهها إذ لم يأمر بها ولم يندب إليها ولكن بمشيئة الله جل وعظمته إن لا يخرج شيء من ارادته كما لم يخرج شيء من علمه والارادة والمشيئة اسمان بمعنى واحد فقد دخل كل شيء فيها كما دخل كل شيء في العلم فالله سبحانه عالم بما أرادته وقد سبق به علمه كذلك هو مرید لما علمه أظهرت ارادته سابق علمه وكشف علم الغيب بظهور ارادته الشهادة فهو عالم الغيب والشهادة فالغيب علمه والشهادة معلومه فكيف يخالف المعلوم العلم وهو اجراؤه والارادة نفذت العلم في معلومات الخلق وهذا فرض التوحيد فخرجت النوافل عن الأمر وخرجت المعاصي عن المحبة في تفصيل الأحكام وتبين الحلال والحرام ولم تخرج معصية عن مشيئة وقد قال الله جل ثناؤه وكل صغير وكبير مستطر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس قد ذكر عرضين لطيفين هما سبب المنع والعطاء وقد فرق عالمنا بين الأمر والارادة فرقا لطيفا فحدثني بعض أصحابنا أنه سئل عن قول الله عز وجل لما أمر إبليس بالسجود لآدم أريد منه ذلك أم لا فقال أرادته ولم يرده منه يعني أرادته شرعا وإظهارا وعليه إيجابا ولم يرده منه وقوعا ولا كونا إذ لا يكون إلا ما أراد الله تعالى إذ لو أراد كونه لكان ولو أراد فإلا لوقع لقوله تعالى إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فلما لم يكن علمت أنه لم يرده فقد كان الأمران معا ارادته بالتكليف والتعبد وارانته بان لا يسجد فلم يقدر أن يمتنع من أن لا يسجد كما لم يقدر من أن يمتنع من أن يؤمن فكذلك القول في نهي لآدم صلى الله عليه وسلم عن أكل الشجرة أنه أراد ألا كل منه ولم يرده له أي أرادته وقوعا وكونا لأنه قد وجد وكان كقوله إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فلما كان علمت أنه أرادته ولم يرده شرعا ولا أمرا لأنه لم يأمره به ولا شرعه له فقد كان الأمران جميعا ارادته أن يكون العبد مكلفا وأمورا وإرادته

الا قل منه لأنه قد كان وكذلك القول في كل ما أمر به وأراد أنه أراد الأمر والنهي لهم ليكونوا  
 بمكلفين متعبدين ولم يرد من لم يكن منه الائتبار والالتهاء لأنه قال تعالى إنما أمرنا بشيء إذا أردناه أن  
 نقول له كن فيكون فأخبر أنه إذا أراد شيئاً كونه كما أنه إذا كون شيئاً فقد أراد به بدلالة  
 كونه فلما لم يمكن الأمر من العاصين علمنا أنه لم يرد له لو أراد كماله ولما كان النهي من المأمورين  
 علمنا أنه أراد كونه إذا لم يرد له لم يكن فصار كون الشيء دليلاً على إرادته وقد وقعت الإرادة بالأمر  
 والنهي فكان الكل مأمورين متتهين ولم يقع الفعل من الكل لأنه لم يرد وقوعه إذا لو أراد كماله وهذا  
 أصل الابتلاء وإرادة ظهور البلاء يأمر الله تعالى بالشئ ويريد كون ضده وقد أراد الأمر به حسب  
 وينهى عن الشئ ويريد كونه وقد أراد النهي عنه فقط وقد كان علمنا أبو الحسن رحمه الله عليه  
 يتكلم في علم الأمر والخير وفي الابتلاء والقهر بمعنى لا يهتدى إليها اليوم ولا يستل عنها أحد أى  
 يظهر الأمر بالترك ويظهر النهي بالفعل ويظهر الأحكام لوقوع البلاء ويقهر الجوانح بالجبر على  
 إرادته للابتلاء وقد فرق الحسن البصرى رحمه الله قلبه وهو إمامنا في هذا العلم بين التعذيب على  
 جريان العلم ومخالفة الأمر لما بلغه أن عمرو بن عبيد وهو إمام المعتزلة اليوم واليه نسبوا لما اعتزل  
 عن الحسن البصرى بعد أن صحبه ولم يحتم له بصحبته بلغه أنه يقول إن الله لا يقضى بالشئ ثم يعذب عليه  
 فقال له ويلك إن الله عز وجل لا يعذب على جريان حكمه وإنما يعذب على مخالفة أمره (تفسير ذلك)  
 إن ما حكمه الله تعالى منفرداً به لم يجعل فيه أمراً ولا نهياً لا يعذب عليه لأنه لم يجعل للعبد مدخل فيه بشهوة  
 ولا فعل وإن ما قضاه على العبد مما أدخله فيه يقضاه وشهوته عذبه عليه وهذا من شؤم النفس وتكدير  
 الخلق أنها إذا أدخلت في شئ أعقب عليها شرحو الأمة مجتمعة على قول ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن  
 واجتمعت على قول لا حول ولا قوة الا بالله فهذا عام في كل شئ ليس في بعض الأشياء دون بعض والحول  
 في اللغة هو الحركة والعرب تقول للشخص يبدو من بعيد يظن أنه إنسان أو شجرة أو صخرة انظروا  
 إليه فإن كان يحول فهو إنسان أى يتحرك والقوة هو الثبات بعد الحركة وهو أول البصر حتى يظهر الفعل  
 بقوله الله تعالى وقد روي في تفسير ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حول عن معصية الله الا بعصمة  
 الله ولا قوة على طاعة الله الا بعون الله وهذا التفصيل في هذه المعاني من الأحكام هو ظاهر العلم وفرض  
 القدر وفوى التنزيل والشرع والجبر للملك الجبار يجبر خلقه على ما شاء كما خلقهم لما شاء ويردهم إلى ما شاء  
 كما ينشئهم فيما يشاء فالحكم لله العلى الكبير الواحد القهار يقهر عباده كيف شاء ويجرى عليهم ما يشاء  
 وله الحجة البالغة والعزة القاهرة والقدرة الناقذة والمشية السابقة بوصف الربوبية وبحكم الجبرية  
 وعاهم الاستسلام والانقياد والطاعة والاجتهاد طوعاً وكرها بوصف العبودية وبحق الملكة



ان كان الله يريد أن ينويناكم هو زينكم ان تعذبهم فانهم عبادك وعلى الله قصد السبيل ومنها جناحون ولو شاء لهداكم أجمعين لله الأمر من قبل ومن بعد

## الفصل الحادي والثلاثون

فيه كتاب العلم وتفصيله وأوصاف العلماء وذكر فضل علم المعرفة على سائر العلوم وكشف طرق العلماء من السلف الصالح وذكر بيان تفضيل علوم الصمت وطريق الورعين في العلم والفرق بين العلم الظاهر والباطن وبين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وفضل أهل المعرفة على علماء الظاهر وذكر علماء السوء الآكسين بعلومهم الدنيا ووصف العلم وطريق التعليم وذم ما أحدثه المتأخرون من القصص والكلام وباب ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف وبيان فضل الإيمان واليقين على سائر العلوم والتجديف من الرأي وذكر معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وفي الحديث الآخر اطلبوا العلم ولو بالطين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم

قال علما أبو محمد سهل رحمه الله أراد بذلك علم حال يعني علم حال العبد من مقامه الذي أقيم فيه بأن يعلم أحدكم حاله الذي بينه وبين الله عز وجل في دنياه وآخرته خاصة فيقوم بأحكام الله تعالى عليه في ذلك وقال بعض العارفين معناه طلب علم المعرفة وقيام العبد بحكم ساعته وما يقتضي منه في كل ساعة من نهاره وقال بعض علماء الشام إنما عني به طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفس ووساوسها ومعرفة مكاييد العدو وخدعه وغروره وما يصلح الأعمال ويفسدها فريضة كله من حيث كان الاخلاص في الأعمال فريضة ومن حيث أعلم بعبادة ابليس ثم أمر بمعاداة وذهب الى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى الأرهوي ومن تابعه وقال بعض البصريين في معناه طلب علم القلوب ومعرفة الخواطر وتفصيلها فريضة لأنها رسل الله تعالى الى العبد ووسواس العدو والنفس فيستجيب لله تعالى بتنفيذ ما منه اليه ومنها ابتلاء الله تعالى للعبد واختبار تقضيه مجاهدة نفسه في نفيها ولأنها أول النية التي هي أول كل عمل وعنها تظهر الأفعال وعلى قدرها تضاعف الأعمال فيحتاج أن يفرق بين لمة الملك وامة العدو وبين خاطر الروح ووسوسة النفس وبين علم اليقين وقوادح العقل لئلا يميز بذلك الأحكام وهذا عندهؤلاء فريضة وهو مذهب مالك بن دينار وقرقد السنجي وعبد الواحد بن زيد وأتباعهم من النساك وقد كان أستاذهم الحسن البصري يتكلم في ذلك وعنه حملوا علوم القلوب وقال عباد أهل الشام معناه طلب علم الحلال فريضة إذ قد أمر الله تعالى به وأجمع المسلمون على تفسيق آكل الحرام وقد جاء في خبر مفسر طلب الحلال

فريضة بعد الفريضة ومال الى هذا القول ابراهيم بن آدم ويوسف بن أسباط ووهيب بن الورد وخبيب  
ابن حرب وقال بعض هذه الطائفة من أهل المعرفة معناه طلب علم الباطن فريضة على أهله قالوا وهذا  
مخصوص لأهل القلوب ممن استعمل به واقتضى منه دون غيره من عوام المسلمين ولأنه جاء في لفظ  
الحديث تعلموا اليقين فمعناه اطلبوا علم اليقين وعلم اليقين لا يوجد الا عند الموقنين وهو من أعمال  
الموقنين المخصوص في قلوب العارفين وهو العلم النافع الذي هو حال العبد عند الله تعالى ومقامه من  
الله تعالى كما شهد له الخبر الآخر في قوله صلى الله عليه وسلم وعلم باطن في القلب وهو العلم النافع فهذا  
تفسير ما أجمل في غيره وقال جندب كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنا الايمان ثم يعلمنا  
القرآن فازددنا ايماننا وسيأتى زمان قوم يتعلمون القرآن قبل الايمان يعنى تعلمنا علم الايمان وهذا مذهب  
نساك أهل البصرة وقال بعض السلف انما معناه طلب علم ما لم يسع جهله من علم التوحيد وأصول  
الامر والنهى والفرق بين الحلال والحرام اذ لا غاية لسائر العلوم بعد ذلك وكلها يقع عليه اسم علم  
من حيث هي معلومات ثم قد أجمعوا ان ليس تعليم ما زاد على ما ذكرناه فرضا وانما فيه فضل  
أو ندب وقال بعض فقهاء الكوفة معناه طلب علم البيع والشراء والنكاح والطلاق واذا  
اراد الدخول فيه افترض عليه مع دخوله ذلك طلب علمه لقول عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه لا يتجر في سوقنا هذا الا من تفقه والا أكل الربا شاء أم أبى وكما قيل  
تفقه ثم اتجر ومال الى هذا سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابهما وقال بعض المتقدمين من علماء  
خراسان هو أن يكون الرجل في منزله فيريد أن يعمل شيئا من أمر الدين أو يخطر على قلبه مسألة  
لله سبحانه وتعالى فيها حكم وتعبد وعلى العبد في ذلك اعتقاد أو عمل فلا يسعه أن يسكت على ذلك  
ولا يجوز له أن يعمل فيه برأيه ولا يحكم بهواه فعليه أن يلبس نعليه ويخرج فيسأل عن أعلم أهل بلده  
فيسأله عن ذلك عند النازلة فهذا فريضة وحكى هذا القول عن ابن المبارك وبعض أصحاب الحديث  
وقال آخرون يعنى طلب علم التوحيد فرض وانما اختلفوا في كيفية الطلب وماهية الاصابة فمنهم  
من قال من طريق الاستدلال والاعتبار ومنهم من قال من طريق البحث والنظر ومنهم من قال من  
طريق التوقيف والآثر وقالت طائفة من هؤلاء انما أراد طلب علم الشبهات والمشكلات اذا سمعها  
العبد وابتلى بها وقد كان يسعه ترك الطلب اذا كان غافلا عنها على أصل التسليم ومعتقد جملة المسلمين  
لا يقع في وهمه ولا يحيل في صدره شيء من الشبهات فيسعه ترك البحث فاذا وقع في سمعه شيء من  
ذلك ووقع في قلبه ولم يكن عنده تفصيل ذلك وقطعه ومعرفة تمييز حقه من باطله لم يحل له أن يسكت  
عليه لئلا يعتقد باطلا أو ينفي حقا فافترض عليه طلب ذلك من العلماء به فيستكشفه حتى يكون على



اليقين من أمره فيعتقد من ذلك الحق وينفي الباطل ولا يقعد عن الطلب فيكون مقبياً على شبهة فيتبع الهوى أو يكون شاكاً في الدين فيعدل عن طريق المؤمنين أو يعتقد بدعة فيخرج بذلك عن السنة ومذهب الجماعة وهو لا يعلم ولهذا المعنى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول في دعائه اللهم أرنا الحق حقاً فتبعه وأرنا الباطل باطلاً فتجنبه ولا تجعل ذلك متشابهاً علينا فتتبع الهوى وهذا مذهب أبي ثور إبراهيم بن خالد الكلبي وداود بن علي والحسين الكرايسي والحارث بن أسد المحاسبي ومن تابعهم من المتكلمين فهذا قول العلماء في معنى هذا الخبر حكينا ذلك عن علينا بمذاهبهم على معنى مذهب كل طائفة واحتججنا لكل قول فالألفاظ لنا والمعنى لهم وهذا كله حسن ومحمّل وهؤلاء كلهم وإن اختلفوا في تفسير الحديث بالفاظ فانهم متقاربون في المعنى الأهل الظاهر منهم فانهم حملوه على ما يعلمونه وأهل الباطن تأولوه على علمهم ولعمري إن الظاهر والباطن علان لا يستغنى أحدهما عن صاحبه بمنزلة الإسلام والإيمان مرتبط كل واحد بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما عن صاحبه وهؤلاء المختلفون في الأقوال يجمعون أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك طلب علم الاقضية والفتاوى ولا علم الاختلاف والمذاهب ولا كتب الاحاديث مما لا يتعين فرضه وإن كان الله تعالى لا يخل من ذلك من يقيمه بحفظه والذي عندنا في حقيقة معنى هذا الخبر والله أعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة يعني علم هذه الفرائض الخمس التي بنى الإسلام عليها من حيث لم يفترض على المسلمين غيرها ثم إن العمل لا يصح إلا بعلمه فأول العمل العلم به فصار علم العمل فرضاً من حيث افترض العمل فلما لم يكن على المسلمين فرض من الاعمال إلا هذه الخمس فصار طلب العلم هذه الخمس فرضاً لانه فرض الفرض وعلم التوحيد داخل فيها لانه في أوله شهادة أن لا إله إلا الله بآيات صفاته المتصلة بذاته ونفى صفات سواه المنفصلة عن آياه كله داخل في علم شهادة أن لا إله إلا الله وعلم الاخلاص داخل في صحة الإسلام إذ لا يكون مسلماً إلا باخلاص العمل لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله فبدأ به واشترطه للإسلام والأصل في هذا أنه لم يرد صلى الله عليه وسلم علم كل ما جاز أن يكون معلوماً باجماع الأمة أنه لم يعن بذلك علم الطب أو علم النجوم ولا علم النجوم أو الشعر أو المغازي وهذه تسمى علوماً لأنها تكون معارضة وأربابها علماءها إلا أن الشرع لم يرد بالامر بمقتضاها والأمة مجمعة أيضاً أنه لم يرد بذلك علم الفتيا والقضاء ولا علم افتراق المذاهب واختلاف الآراء وهذه تسمى علوماً عند أهلها وبعضها فرض على الكفاية وكلها ساقطة عن الاعيان والخبر جاء بلفظ العموم بذكر الكلية وبمعنى الاسم فقال طلب العلم فريضة ثم قال على كل مسلم بعد قوله اطلبوا العلم فكان هذا على الاعيان فكأنه على ما وقع عليه اسم العلم ومعناه المعهود المعروف بادخال التعريف

عليه فاشير بالالف واللام اليه فاذا بطلت هذه الوجوه صح أن قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم أى طلب علم مابنى الاسلام عليه فافترض على المسلمين علمه فريضة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم الاعرابي حين سأله أخبرني ماذا افترض الله تعالى على وفي لفظ آخر أخبرنا بالذى أرسلك الله تعالى الينا به فاخبره بالشهادتين والصلوات الخمس والزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت فقال هل على غيرها فقال لا الا ان تطوع فقال والله لا أزيد عليه شيئاً ولا أنقص منه شيئاً فقال أفلح ودخل الجنة ان صدق فكان علم هذه الخمس فريضة من حيث كان معلومه فريضة اذ لا عمل الا بعلم وقد قال عز وجل الا من شهد بالحق وهم يعلمون وقال في مثله حتى تعلموا ما تقولون وقال هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وقال بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله وقال تعالى ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً وقال سبحانه وتعالى فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو وقال فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فمذه الآى افترض الله فيها طلب العلم وذلك الخبر الذى جاء فى أبنية الاسلام الخمسة افترض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه هذه الاعمال ثم قال بمحلا طلب العلم فريضة ثم وكده بقوله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فكان تفسير ذلك وتفصيله ان علم هذه الخمس التى هى بنية الاسلام فرض لاجل فرضها وقد رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق مرسل انه مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر والانساب وأيام العرب فقال هذا علم لا يضر جهله وفي لفظ آخر علم لا ينفع وجهل لا يضر وروينا فى الخبر ان من العلم جهلا وان من القول عيا وفى الخبر الآخر قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وفى خبر غريب كل شئ يحتاج الى العلم والعلم يحتاج الى التوفيق والخبر المشهور قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من علم لا ينفع فسماه علماً اذله معلوم وان أصحابه علماء عند أصحابهم ثم رفع المنفعة عنهم واستعاذ بالله منه وقد رويناه فى خبر ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف يسبقنا بالعلم قال يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال فى العلم قاتلاً والعمل مسوفاً حتى يموت وما عمل فى هذا الخبر دليلان أحدهما أنه أريد به طلب فضول العلم الذى لا نفع له فى الآخرة ولا قربة فى طلبه من الله والثانى أن العلم المفضل المندوب اليه انما هو الذى يقتضى العمل لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر بعمل بغير علم ولا يكره طلب علم للعمل به ألا تسمع الى قوله صلى الله عليه وسلم فى الخبر الآخر فضل من علم أحب الى من فضل من عمل وخير دينكم



ذكر فضل علم المعرفة واليقين على سائر العلوم وكشف طريق علماء

السلف الصالح من علماء الدنيا والآخرة

قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ألوف من صحابته كلهم علماء بالله فقهاء عن الله تعالى أهل رضوان من الله تعالى ولم ينصب نفسه إلى الفتيا ولا حملت عنه الأحكام والقضايا إلا بضعة عشر رجلاً وكان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال اذهب إلى الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وروى ذلك عن أنس ثم جماعة من الصحابة والتابعين بإحسان وكان ابن مسعود يقول إن الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن مسألة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس على ضد ذلك كان يسأل عن عشرة فيجيب في تسعة ويسكت عن واحدة وكان من الفقهاء من يقول لأدري أكثر من أن يقول أدري منهم سفیان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل وفضيل بن عياض وبشر بن الحرث رضي الله عنهم وكانوا في مجالسهم يجيبون عن بعض ويسكتون عن بعض ولم يكرهوا يجيبون في كل ما يسألون عنه وروينا عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم من أحد يسأل عن حديث أو فتيا أو أدان أخاه كفاه ذلك وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ويردها الآخر للآخر حتى ترجع إلى الذي سئل عنها أول مرة وروى عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما من التابعين وقد روينا مسنداً لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف تفصيل ذلك أن الأمير هو الذي يتكلم في علم الفتيا والأحكام كذلك كان الأمراء يسألون ويفتون والمأمور الذي يأمره الأمير بذلك فيقيم مقامه ويستعين به لشغله بالرعية والمتكلف هو القاص الذي يتكلم في القصص السالفة ويقص أخبار من مضى لأن ذلك لا يحتاج إليه في الحال ولم يندب إليه من العلوم وقد تدخله الزيادة والنقصان والاختلاف فلذلك كره القصص فصار القاص من المتكلفين وقد جاء في لفظ الحديث الآخر بتأويل معناه لا يتكلم على الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو مرء فكان قولهم أمير هو المفتي في الأقضية والأحكام كما ذكرنا آنفاً ومعنى مأمور هو العالم بالله عز وجل الزاهد في الدنيا يتكلم في علم الإيمان واليقين وفي علم القرآن والحث على مصالح أعمال الدين بأمر من الله تعالى أذن الله تعالى له في ذلك بقوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينن للناس ولا تكتُمونه وقد كان أبو هريرة وغيره يقولون لا آيتان في كتاب الله تعالى ما حدثكم بحديث أبداً ثم يتلو هذه الآية التي قبلها ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آتى الله تعالى عالماً عالماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينه ولا يكتمه وأما المرءي فهو المتكلم

في علوم الدنيا الناطق عن الهوى يستميل بذلك قلوب الناس ويحتلب بكلامه المازيد من الدنيا والرفعة فيها وقال بعض العلماء كان الصحابة والتابعون باحسان يتدافعون أربعة أشياء الامانة والوديعه والوصية والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم الى الفتيا أقلمهم علما وأشدهم دفعا لها وتوقفا عنها أورعهم وقال بعض السلف كان شغل الصحابة والتابعين باحسان في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثا أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى وقال الله أصدق القائلين لاخير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ورأى بعض أصحاب الحديث بعض فقهاء الكوفة من أهل الرأي بعد موته في المنام قال فقلت له ما فعلت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي قال فكره وجهه وأعرض عني وقال ما وجدنا شيئا وما حمدنا عاقبته وحدثونا عن علي بن نصر بن علي الجهضمي عن أبيه قال رأيت الخليل بن أحمد في النوم بعد موته فقامت ما أجد أعقل من الخليل لأسأله فقال لي رأيت ما كنا فيه فاني لم أرى شيئا ما رأيت أنفع من قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وحدثونا عن بعض الاشياخ قال رأيت بعض العلماء في المنام فقلت له ما فعلت تلك العلوم التي كنا نجادل فيها وتناظر عليها قال فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثورا ما انتفعت الا بركعتين حصلتا لي في جوف الليل وحدثت عن أبي داود السجستاني قال كان بعض أصحابنا كثير الطلب للحديث حسن المعرفة به فمات فرأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك فسكت فأعدت عليه فسكت فقلت غفر الله لك قال لا قلت لم قال الدنوب كثيرة والمناتشة دقيقة ولكن قد وعدت بخير وأنا أرجو خيرا قلت أي الاعمال وجدت فيها هناك أفضل قال قراءة القرآن والصلاة في جوف الليل قلت فأيمأ أفضل ما كنت تقرأ أو تقرئ فقال ما كنت أقرأ قلت فكيف وجدت قولنا فلان ثقة وفلان ضعيف فقال ان خلصت فيه النية لم يكن لك ولا عليك وحدثت عن بعض اشيوخ قال حدثني أحمد بن عمر الخاقاني قال أريت في منامي كأنني في طريق أمضى اذ صادفتي رجل فأقبل علي وهو يقول وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله فقلت له لي تعني فقال لك ولذاك الذي خلفك فالتفت فاذا سرى رحمه الله فاعرضت عن الرجل وأقبلت على السرى وقلت هذا استاذنا وهؤدبنا الذي كان يؤدبنا في الدنيا ثم قلت له يا أبا الحسن انك قد صرت الى الله تعالى فأخبرنا بأي عمل تقبله الله تعالى فأخذي بيدي ثم قال تعال فجئت أنا وهو الى بنية مثل الكعبة فوقفنا الى جانبها اذا أشرف علينا من البنية شخص فأضاء ذلك الموضع منه فأومأ سرى اليه وأشالني نحوه وكان سرى قصيرا وأنا أيضا قصير فمد ذلك الشخص الذي كان فوق البنية يده فأخذني



فشأنى إليه فلم أقدر أفتح عيني من أنوار كانت في ذلك المكان ثم قال لي قد سمعت كلامك مع الشيخ كل خلق في القرآن محمود تفعله وكل خلق في القرآن مذموم تنتهى عنه وحسبك هذا وقد حدثونا عن سري السقطي قال كان شاب يطلب علم الظاهر ويواظب عليه ثم ترك ذلك وانفرد واشتغل بالعبادة فسألت عنه فإذا هو قد اعتزل الناس وقعد في بيته يتعبد فقلت له قد كنت حريصا على الطلب لعلم الظاهر فما بالك انقطعت قال رأيت في النوم قائلا يقول لي كم تضع العلم ضيعك الله فقلت اني لأحفظه فقال ان حفظ العلم العمل به فتركت الطلب وأقبلت على النظر فيه للعمل وقد كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ليس العلم بكثرة الرواية وإنما العلم بالخشية وقال غيره من الفقهاء إنما العلم نور يقذفه الله تعالى في القلب وكان الحسن البصري رضى الله عنه يقول اعلوا ما شئتم أن تعملوا فوالله لا يؤجركم الله تعالى عليه حتى تعملوا فان السفهاء همتهم الرواية وان العلماء همتهم الرعاية وروينا عنه أيضا انه قال ان الله لا يعبا بذى قول ورواية إنما يعبا بذى فهم ودراية وقال أبو حصين ان أحدهم ليفتى في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضى الله عنه لجمع لها أهل بدر وقال غيره يسئل أحدهم عن الشيء فيسرع للفتيا ولو سئل أهل بدر عنها لأعضتتهم وقال عبد الرحمن بن يحيى الاسود وغيره من العلماء ان علم الاحكام والفتاوى كان الولاة والامراء يقومون به وترجع العامة اليهم فيه ثم ضعف الامر وعجزت الولاة عن ذلك لميلهم الى الدنيا وشغلهم بالحروب منها فصاروا يستعينون على ذلك بعلماء الظاهر وبالمفتين في الجوامع فكان الامير اذا جلس للظالم قعد عن يمينه وشماله مفتيان يرجع اليهما في القضاء والاحكام وبأسر الشرط بمثل ذلك فكان من الناس من يتعلم علم الفتيا والقضاء ليستعين بهم الولاة على الاحكام والقضاء حتى كثرا المفتون رغبة في الدنيا وطلبا للرياسة ثم اختلف الامر بعد ذلك حتى تركت الولاة الاستعانة بالعلماء وبما يدلك على ذلك حديث عمر رضى الله عنه حيث كتب الى ابن مسعود بعقبة بن عامر ألم أخبر أنك تفتى الناس ولست بامير ولا مأمور وفي حديث أبي عامر الهروي قال حجبت مع معاوية فلما قدمنا مكة حدث عن رجل يقضى ويفتى الناس مولى لبني مخزوم فارسل اليه فقال أمرت بهذا قال لا قال فما حملك عليه قال نفى ونشر علما عندنا فقال معاوية لو تقدمت اليك قبل يومى هذا لقطعت منك طابقا ثم نهاه ولم يكونوا يقولون ذلك في علم القلوب ولا علم الايمان واليقين بل قد كتب عمر الى أمراء الاجناد احفظوا ما تسمعون من المطيعين فانهم تجلى لهم أمور صادقة وقد كان عمر رضى الله عنه يجلس الى المريدين فيستمع اليهم وفي الخبر اذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتا وزهدا فافتربوا منه فانه تلقى الحكمة وقال بعض اصحاب الحديث رأيت سفيان الثوري حزينا فسالته فقال وهو برم ما صرنا لالا متجزا لابناء الدنيا قلت وكيف قال يازمنا أحدهم حتى اذا عرف

بنا وحمل عذا جعل عاملا أو جاييا أو قهرمانا وكان الحسن يقول يتعلم هذا العلم قوم لا نصيب لهم منه في الآخرة يحفظ الله تعالى بهم العلم على الأمة لتلا يضيع وقال المأمون رحمه الله لولا ثلاث لخربت الدنيا لولا الشهوة لا تقطع النسل ولولا حب الجمع لبطلت المعاش ولولا حب الرياسة لذهب العلم فهذا كله وصف علماء الدنيا وأهل علم الالسة وأما علماء الآخرة وأهل المعرفة واليقين فانهم كانوا يهربون من الامراء ومن اتباعهم وأشباعهم من أهل الدنيا وكانوا ينتقصون علماء الدنيا ويطعنون عايهم ويتركون مجالستهم وقال ابن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من الصحابة ما سئل أحدهم عن حديث ولا استفتى في فتيا الا ودأن صاحبه قد كفاه ذلك وقال مرة أدركت ثلثمائة يسئل أحدهم عن الفتيا أو الحديث فيرد ذلك الى الآخر ويحيل الآخر على صاحبه وكانوا يتدافعون الفتيا ما بينهم ولم يكرنوا اذا سئل أحدهم عن مسألة من علم القرآن أو علم اليقين والايان يحيل على صاحبه ولا يسكت عن الجواب وقد قال الله سبحانه فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون فهم أهل الذكر لله تعالى وأهل التوحيد والعقل عن الله تعالى ولم يكونوا يتلقنون هذا العلم دراسة من الكتب ولا يتلقاه بعضهم من بعض بالالسة انما كانوا أهل عمل وحسن معاملات فكان أحدهم اذا انقطع الى الله تعالى واشتغل به واستعمله المولى بخدمته باعمال القلوب وكانوا عنده في الخلوة بين يديه لا يذكرون سواه ولا يشتغلون بغيره فاذا ظهروا للناس فسألوهم ألهمهم الله تعالى رشدكم ووفقهم لسديد قولهم وآتاهم الحكمة ميراثا لأعمالهم الباطنة عن قلوبهم بالصافية وعقولهم الزاكية وهمهمم العالية فأثرهم بحسن توفيقه ان ألهمهم حقيقة العلم وأطلعهم على مكنون السر حين آثروه بالخدمة وانقطعوا اليه بحسن المعاملة فكانوا يجيئون عما عنه يسألون بحسن اثره الله تعالى لهم وبجمل أثره عندهم فتكلموا بعلم القدرة وأظهروا وصف الحكمة ونطقوا بعلوم الايمان وكشفوا بواطن القرآن وهذا هو العلم النافع الذي بين العبد وبين الله تعالى وهو الذي يلقيه به ويسأله عنه ويثيبه عليه وهو ميزان جميع الاعمال وعلى قدر علم العبد بربه تعالى ترجح أعماله وتضاعف حسناته وبه يكون عند الله تعالى من المقربين لانه لديه من الموقنين فهم أهل الحقائق الذين وصفهم على عليه السلام وفضلهم على الخلائق فقال في وصفهم القلوب أوعية وخيرها أوعاها والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاه وهمج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيؤوا بنور العلم ولم يلجؤا الى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكك العمل والمال تنقصه النفقة محبة العلم دين يدان به يكسبه الطاعة في حياته وجميل الاحدثة بعد موته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء فقال هاه ان ههنا علما



جمالو أجده حلة بلى أجد لقنا غير دأمون يستعمل الدين في طاب الدنيا ويستطيل بنعم الله تعالى على أوليائه ويستظهر بحججه على خلقه أو منقادا لاهل الحق ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له وليس من رعاة الدين في شيء الا اذا ولا ذاك فمهوم باللذة ساس القيادة في طلب الشهوات أو مغرى بجمع الأول والادخار منقاد لهواه أقرب شيها بهما الانعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم اذا مات حاملوه بل لا تخلو الأرض من قائم لله تعالى بحجة لما ظاهر مكشوف واما خائف مقهور لثلاث تبتل حجج الله تعالى وبيناته وأين أولئك الاقلون عددا الاعظمون قدرا أعيانهم مة قودة وآه شالم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعها نظراءهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلنا ما استوعر منه المترفون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الاعلى أولئك أولياء الله من خلقه وعماله في أرضه والدعاة الى دينه ثم بكى وقال واشوقاه الى رؤيتهم فهذه كلها أوصاف علماء الآخرة وهذه نعوت علم الباطن وعلم القلوب لا علم الالسنه وكذلك وصفهم معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصف العلم بالله تعالى فيما روينا من حديث رجاء بن حيوة بن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقه وبذله لاهله قرية وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على السراء والضراء والزين عند الاخلاء والقريب عند الغرباء ومنار سبيل الجنة يرفع الله تعالى به أقواما فيجعلهم الله في الخير قادة وهداة يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم وترهق أعمالهم ويقتدى بفعالهم وينتهي الى رأيهم وترغب الملائكة في خلتهم وباجنحتها تمسحهم حتى كل رطب ويابس لهم مستغفر حتى حيطان البحر وهواه وسباع البر ونعامه والسماء ونجومها لان العلم حياة القلوب من العمى ونور الابصار من الظلم وقوة الابدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الابرار والدرجات العلى والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله تعالى وبه يعبد وبه يوحد وبه يتورع وبه توصل الارحام العلم امام والعمل تابعه تلهمه السعداء وتحرمه الاشقياء فهذه أوصاف علماء الآخرة ونعت العلم الباطن وقد كان من أفضل الأمراء بعد الخلفاء الأربعة عمر بن عبد العزيز فحدثونا عن زكريا بن يحيى الطائي قال حدثني عمي زحر ابن حصين ان عمر بن عبد العزيز كتب الى الحسن رحمه الله أما بعد فأشر على يقوم استعين بهم على أمر الله تعالى فكتب اليه أما أهل الدين فلن يريدوك وأما أهل الدنيا فلن تريدكم ولكن عليك بالاشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة وكان الحسن يتكلم في بعض علماء البصرة ويذمهم وكان أبو حازم وربيعة المدنيان يذمان علماء بني مروان وقد كان الثوري وابن المبارك وأيوب وابن

عون يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل الكوفة وكان الفضيل وإبراهيم بن آدم ويوسف بن أسباط يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل مكة والشام كرهنا تسمية المتكلم فيهم لأن السكوت أقرب إلى السلامة وكان يشير يقول حدثنا باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فلانما يقول أوسعوا لي وقد كان سفيان الثوري إمامه من قبله يقول لأهل علم الظاهر طلب هذا ليس من زاد الآخرة وقال ابن وهب ذكر طلب العلم عند مالك فقال إن طلب العلم لحسن وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية ولكن انظر ماذا يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسي ومن حين تمسي إلى حين تصبح فلا تؤثرن عليه شيئا وقال أبو سليمان الداراني إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وأما علم الإيمان والتوحيد وعلم المعرفة واليقين فهو مع كل مؤمن موقن حسن الاسلام وهو مقامه من الله وحاله بين يدي الله ونصيبه منه في درجات الجنة به يكون من المقربين عنده والعلم بالله تعالى والإيمان به قرينان لا يفرقان فالعلم بالله تعالى هو ميزان الإيمان به يستبين المزيد من النقصان لأن العلم ظاهر الإيمان يكشفه ويظهره والإيمان باطن العلم يهيجه ويشغله فالإيمان مدد العلم وبصره والعلم قوة الإيمان ولسانه وضعف الإيمان وقوته ومن يده ونقصه بمزيد العلم بالله عز وجل ونقصه وقوته وضعفه وفي وصية لقمان الحكيم لابنه يا بني كما لا يصلح الزرع إلا بالماء والتراب كذلك لا يصلح الإيمان إلا بالعلم والعمل ومثل المشاهدة من المعرفة من اليقين من الإيمان كمثل النشاء من الدقيق من السويق من الخنطة والخنطة تجمع ذلك كله كذلك الإيمان أصل ذلك والمشاهدة أعلى فروعها كالخنطة أصل هذه المعاني والنشاء أعلى فروعها فهذه المقامات موجودة في أنوار الإيمان يمدّها علم اليقين ثم إن المعرفة على مقامين معرفة سمع ومعرفة عيان فمعرفة السمع في الاسلام وهو أنهم سمعوا به فعرفوه وهذا هو التصديق من الإيمان ومعرفة العيان في المشاهدة وهو عين اليقين والمشاهدة أيضا على مقامين مشاهدة الاستدلال ومشاهدة الدليل عنها فمشاهدة الاستدلال قبل المعرفة وهذه معرفة الخبر وهو في السمع لسانها القول والواجد بها واجد يعلم علم اليقين من قوله تعالى من سبأ نبأ يقين أني وجدت هذا العلم قبل الوجد وهو علم السمع وقد يكون سببه التعليم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين أي جالسوا الموقنين واسمعوا منهم علم اليقين لأنهم علموا وأما مشاهدة الدليل فهي بعد المعرفة التي هي العيان وهو اليقين لسانه الوجد والواجد بها واجد قريب وبعد هذا الوجد علم من عين اليقين وهذا يتولاه الله تعالى بنوره على يده بقدرته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فوجدت بردها فعلت فهذا التعليم بعد الوجد من عين اليقين باليقين وهذا من أعمال القلوب وهؤلاء علماء الآخرة وأهل الملكوت وأرباب القلوب وهم المقربون من أصحاب اليمين وعلم الظاهر من علم



الملك وهو من أعمال اللسان والعلماء به موصوفون بالدنيا وصالحوهم أصحاب اليقين وجاء رجل الى معاذ بن جبل فقال اخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب الا انه ضعيف اليقين يعتريه الشك في أموره فقال معاذ ليحبطن شك أعماله قال فأخبرني عن رجل قليل العمل الا أنه رقى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله لئن أحبط شك الأول أعماله لبره ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فأخذ معاذ بيده وقام قائماً ثم قال ما رأيت الذي هو أفقه من هذا وقد روينا معناه مسنداً قبل يا رسول الله رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كانت غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وروينا في حديث أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أقل ما أو تيمم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى يقصر يقينه وقد يعمل العمل الضعيف اذا كان متيقناً أفضل من العمل القوي الضعيف في يقينه ومن يضعف يقينه تغلبه المحقرات من الآثام وقد كان يحيى بن معاذ يقول ان للتوحيد نورا والشرك نارا وان نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين واليقين على ثلاث مقامات يقين معانية وهذا لا يختلف خبره فالعالم به خير وهو للصديقين والشهداء و يقين تصديق واستسلام وهذا في الخبر والعالم به مخبر مسلم وهذا يقين المؤمنين وهم الأبرار منهم الصالحون ومنهم دون ذلك كقوله تعالى جده وما زاده الا إيماناً وتسليماً وقد يضعف هؤلاء بعدم الأسباب ونقصان المعتاد وبقوون بوجودها وجريان العادة ويحبسون بنظرهم الى الأواسط ويكاشفون بها ويجعلون مزيدهم وأنسهم بالخلق ويكون نقصهم ووحشتهم بفقدهم ويكون من هؤلاء الاختلاف ويتلونون بالخلاف لتلوين الأشياء وتغيرها عليهم

### المقام الثالث من اليقين

وهو يقين ظن يقوى بدلائل العلم والخبر وأقوال العلماء ويمجد هؤلاء المازيد من الله تعالى والنصيب منه لهم ويضعف بفقد الأدلة وصمت القائين وهذا يقين الاستدلال وعاروم هذا في المعقول وهو يقين المتكلمين من عموم المسلمين من أهل الرأي وعلوم العقل والقياس والنظر وكل موقن بالله تعالى فهو على علم من التوحيد والمعرفة ولكن علمه ومعرفة على قدر يقينه ويقينه من نحو صفاء إيمانه

وقوته وإيمانه على مقتضى معاملته ورعايته فاعلى العلوم علم المشاهدة عن عين اليقين وهذا مخصوص  
للمقربين فى مقامات قريبهم ومحادثات مجالستهم وماوى أنسهم ولطيف تملقهم وأدنى العاوم علم التسليم  
والقبول بعدم الإنكار وفقد الشكوك وهذا لعموم المؤمنين وهو من علم الإيمان ومزىء التصديق وهذا  
لأصحاب اليمين وبين هذين مقامات لطيفات من أعلى طبقات المقربين الى أوسط المقامات ومن أدنى  
طبقات أصحاب اليمين الى أعلى أوسط الاعلى

---



# فهرس

## كتاب قوت القنوب

لابى طالب المكي

صفحة	صفحة
٤٢	٣ مقدمة
٤٢	٦ الفصل الاول في ذكر الآي التي فيها ذكر المعاملة
٤٢	٧ الفصل الثاني في ذكر الآي التي فيها أوراد الليل والنهار
٤٣	٧ الفصل الثالث في ذكر عمل المرید في اليوم واليلة من فرائض الاوامر وفضائل النوادب
٤٣	٩ الفصل الرابع في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآي المندوب اليها بعد التسليم من صلاة الصبح
٤٣	١١ الفصل الخامس في ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح
٤٣	٢١ الفصل السادس في ذكر عمل المرید بعد صلاة الغداة
٤٣	٢٢ الفصل السابع في ذكر أوراد النهار
٤٣	٢٩ الفصل الثامن في ذكر أوراد الليل
٤٣	٣٤ الفصل التاسع في ذكر وقت الفجر وحكم ركعتيه وحكم الوتر
٤٣	٣٥ الفصل العاشر فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه
٤٣	٤١ الفصل الحادي عشر فيه كتاب فضل الصلاة في الايام والليالي
٤٣	٤١ ذكر ما جاء في صلاة النهار من الفضائل
٤٣	٤١ ذكر صلاة يوم الاحد
٤٣	٤٢ ذكر صلاة يوم الاثنين
٤٣	٤٢ ذكر صلاة يوم الثلاثاء
٤٣	٤٢ ذكر صلاة يوم الاربعاء
٤٣	٤٢ ذكر صلاة يوم الخميس
٤٣	٤٣ ذكر صلاة يوم الجمعة
٤٣	٤٣ ذكر صلاة يوم السبت
٤٣	٤٣ فضل صلاة الجماعة
٤٣	٤٣ ذكر ما جاء في صلوات الليل
٤٣	٤٣ صلاة ليلة الاحد
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الاثنين
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الثلاثاء
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الاربعاء
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الخميس
٤٥	٤٥ صلاة ليلة الجمعة
٤٥	٤٥ صلاة ليلة السبت
٤٥	٤٥ ذكر فضل الصلاة بين العشاءين
٤٨	٤٨ الفصل الثاني عشر في ذكر الوتر وفضل الصلاة بالليل
٤٩	٤٩ الفصل الثالث عشر فيه كتاب جامع ما يستحب ان يقول العبد اذا استيقظ من نومه للتهجد وفي يقظته عند الصباح
٤٩	٤٩ ذكر ما يستحب من القول اذا أخذ العبد مضجعه للنوم
٥١	٥١ ذكر حياة العبد عند النوم وأهبة للمضجع
٥٢	٥٢ بيان من الاعتبار لأهل التبصرة والتذكار
٥٣	٥٣ ذكر ما يستحب من القول عند القيام للتهجد

## فهرس كتاب قوت القلوب

صفحة	صفحة
وترتيبه ووصف الصائمين	٥٤ الفصل الرابع عشر في ذكر تقسيم الليل ونومه ووصف القائمين والمتهجدين
١١٢ ذكر صوم الخصوص من الموقنين	٥٨ ذكر من روى عنه أنه أحيا الليل كله
١١٤ الفصل الثالث والعشرون فيه كتاب محاسبة النفس ومراعاة الوقت	٦٢ الفصل الخامس عشر في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم واليلة وفضل صلاة الجماعة
١٢٢ الفصل الرابع والعشرون في ذكر ماهية الورد للريد	٦٧ ذكر صلاة التسبيح
١٢٤ ذكر الأوراد وما يرجى بها من الازدياد	٦٨ الفصل السادس عشر في ذكر معاملة العبد في التلاوة
١٢٦ الفصل الخامس والعشرون في ذكر تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين	٦٨ ذكر أحزاب القرآن وكيف حربه الصحابة رضي الله عنهم
١٣٢ الفصل السادس والعشرون فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة	٧٧ الفصل السابع عشر فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلام وفيه مدح العالمين وذم الغافلين وتفسير الغريب والمشكل من القرآن
١٤١ الفصل السابع والعشرون كتاب أساس المريدين	٨٦ الفصل الثامن عشر فيه كتاب ذكر الوصف المكروه من نعت الغافلين
١٤٩ الفصل الثامن والعشرون فيه كتاب مراقبة المقربين ومقامات الموقنين	٨٩ الفصل التاسع عشر فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وتفصيل حكم الجهر والاختفات
١٦٣ الفصل التاسع والعشرون فيه ذكر أهل المقامات من المقربين وتمييز أهل الغفلة المبعدين	٩٣ الفصل العشرون في ذكر احياء الليالي المرجو فيها الفضل
١٦٨ الفصل الثلاثون فيه كتاب ذكر تفصيل الخواطر لأهل القلوب وصفة القلب	٩٣ ذكر مواصلة الأوراد في الأيام الفاضلة
١٨٤ ذكر بيان آخر من تفصيل المعاني	٩٥ الفصل الحادي والعشرون فيه كتاب الجمعة وذكر هياتها وآدابها وما يستحب من العمل فيها
١٨٧ ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها	١٠٧ ذكر دعاء ادريس صلى الله عليه وسلم
١٨٨ باب آخر من البيان والتفصيل	١٠٨ ذكر دعاء ابراهيم بن آدم
١٩١ الفصل الحادي والثلاثون فيه كتاب العلم وتفصيله وأوصاف العلماء	١٠٩ الفصل الثاني والعشرون فيه كتاب الصيام
١٩٥ ذكر فضل علم المعرفة واليقين على سائر العلوم	



قَوْلُ الْقُلُوبِ

لِلْأَبِيِّ طَالِبٍ الْمَكِّيِّ

—

لِجَعْرِ النَّجَّارِ

الـتزام  
على محمد عبد اللطيف  
صاحب المكتبة الحسينية المصرية بالأزهر

---

الطبعة الأولى  
١٣٥١ هجرية — ١٩٣٢ ميلادية

---

المطبعة المصرية  
أدارة محمد محمد عبد اللطيف



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذكر بيان تفضيل عاوم الصمت وطريق الورعين في العلوم

ورويانا في الخبر العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري وعن الشعبي أنه قال لا أدري نصف العلم يعني أنه من الورع وكان الثوري رضي الله عنه يقول إنما العلم الرخصة من ثقة فاما التشديد فكل أحد يحسنه يعني أن التورع والتوقف في الأمور هو سيرة المؤمنين وإن لم يكونوا علماء لأن الورع هو الجبن عن الاقدام والهجوم على الشبهات والوقوف عند المشكلات بسكون أو سكوت واليقين هو الاقدام على الأشياء بصيرة وتمكين والقطع بالأمر على علم وخبر فهذا صفة العلماء الموثوق بعلمهم لا يحسنه سواهم كما قال علي عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية وقدمه أمامه يوم الجمل وجعل يقول له أقدم أقدم ومحمد يتأخر وهو يركزه بقائم رحمه فالتفت محمد ابنه فقال هذه والله الفتنة المظلمة العمياء فوكزه على برمحه ثم قال تقدم لا أم لك أتكون فتنة أبوك قائدها وسائقها والمرء إذا قال لا أدري فقد عمل بعلمه وقام بحاله فله من الثواب بمنزلة من درى فقام بحاله وعمل بعلمه فظهره فلذلك كان قول لا أدري نصف العلم ولأن حسن من سكت لأجل الله تعالى تورعا لحسن من نطق لأجله بالعلم تبرعا وقال علي بن الحسين ومحمد بن عجلان إذا أخطأ العالم قول لا أدري أصيبت مقاتله وقاله مالك والشافعي بعدهما واعلم أن مثل العلم والجهل في تفاوت الناس فيهما مثل الجنون والعقل والمجانين طبقات كالعقلاء طبقات وكذلك الجهال طبقات كالعلماء فخصوص الجهال يشبهون عموم العلماء فهم يشتهبون على العامة حتى يحسبوه علماء وهم مكشوفون عند العلماء بالله تعالى وكذلك العارفون يشتهبون على عموم العلماء وهم ظاهرون للبوقين وقال بعض العلماء العلم علان علم الأمراء وعلم المتقين فاما علم الأمراء فهو علم القضايا وأما علم المتقين فهو علم اليقين والمعرفة وقد قال الله سبحانه في وصف علم المؤمنين وذكروا علم الايمان يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فجعل المؤمنين علماء فدل على أن العلم والايمان لا يفترقان والواو هنا عند أهل اللغة للبدح لا للجمع العرب إذا مدحت بالوصاف أدخلت الواو للبالغة فقالوا فلان العاقل والعالم والأديب ومثل هذا قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة كله نعت فالمؤمنون هم الراسخون في العلم وهم المقيمون والمؤتون أيضا وكلهم وصف الراسخون في العلم ولذلك

انتصب قوله والمقيم الصلاة لانه مدح والعرب تنصب وترفع بالمدح وبمعناه قوله تعالى والراسخون في العلم يقولون آمنا به فوصف العلماء بالايمن كما وصف المؤمنين بالعلم وكذلك قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم والايمن ومن هذا حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمي خمس طبقات كل طبقة أربعون عاما فطبقتي وطبقة أصحابي أهل العلم والايمن والذين يلونهم الى الثمانين أهل البر والتقوى والذين يلونهم الى مائة وعشرين أهل التواصل والتراحم فقرن العلم بالايمن وقدمهما على سائر الطبقات وقد قرن الله سبحانه الايمان بالقرآن وهو علم كما قرن القرآن بالايمن ان يقال تعالى كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه قبل القرآن وتكون الهاء عائدة الى الله تعالى في أكثر الوجوه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا فأهل الايمان هم أهل القرآن وأهل القرآن أهل الله وخاصته وقال المهدي لسفيان بن الحسين لما دخل عليه وكان أحد العلماء أمن العلماء أنت فسكت فأعاد عليه فسكت فقل لا تجيب أمير المؤمنين فقال يسألني عن مسألة لا جواب لها ان قلت لست بعالم وقد قرأت كتاب الله تعالى كنت كاذبا وان قلت اني عالم كنت جاهلا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أنس في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال من لم يخش الله تعالى فليس بعالم ألا ترى ان داود صلى الله عليه وسلم قال ذلك بانك جعلت العلم خشيتك والحكمة والايمن بك فما علم من لم يخشك وما حكم من لم يؤمن بك وقد سمي عبدا لله بن راحة العلم ايمانا فكان يقول لأصحابه اتعدوا بناؤم من ساعة فيتذاكرون علم الايمان وقد جعل الله للمؤمنين سمعا وبصرا وقلبا وهذه طرائق العلم التي يؤخذ العلم منها ويوجد بها وهي أصول العلم والنعمة التي أنعم الله على الخلق بها وطالبهم بالشكر عاينها فقال سبحانه والله أخرجكم من بطون أمماتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون فأثبت العلم بها بعد انبئ بها له وقال تعالى في وصف من لم يكن مؤمنا ونبى الغنية بالعلم بها وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء اذ كانوا يحسدون بآيات الله فمن آمن بآيات الله تعالى أغنى عنه سمعه وبصره وقلبه فكانت طرق العلم اليه . وقال عز وجل في معنى ذلك أيضا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا فلو لا ان العلم يقع بالسمع والبصر والقلب مانهى عما لا يعلم هذه الأشياء ففي النهي عن قفو ما لا يعلم هذه الاواسط ويتبعها اثبات العلم بها فكل مؤمن هو ذو سمع وبصر وقلب فهو عالم بفضل الله ورحمته . وبما فضل الله تعالى به هذه الأمة على سائر الأمم وخصها به ثلاثة أشياء تبقية الاسناد فيهم يأثره خلف عن سلف متصلا الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والى من خلا من علمائنا وانما كانوا فيهم يستنسخون الصحف كلها اختلقت صحيفة جديدة فكان ذلك



اثرة العلم فيهم والثاني حفظ كتاب الله تعالى المنزل عن ظهر غيب وانما كانوا يقرؤن كتبهم نظرا ولم يحفظ جميع كتاب أنزله الله تعالى قط غير كتابنا هذا الا ما ألهمه الله تعالى عزيرا من التوراة بعد أن كان يختصر أحرق جميعها عند احراق بيت المقدس فلذلك قال سبط من اليهود أنه ابن الله تعالى عز عن ذلك علوا كبيرا لما خصه به وأفرده من حفظ جميع التوراة . والثالث أن كل مؤمن من هذه الامة يستل عن علم الايمان وبسمع قوله وبؤخذ من رأيه وعلمه مع حداثة سنه ولم يكونوا فيما مضى يسمعون العلم الا من الاحبار والقسيسين والرهبان لا غير من الناس وزادها رابعة على أمة موسى صلى الله عليه وسلم ثبات الايمان في قلوبهم لا يترتب الشك ولا يحتاجه الشرك مع تقلب القلوب في المعاصي وكانت أمة موسى عليه السلام تتقلب قلوبهم في الشك والشرك كما تتقلب جوارحهم في المعاصي فلذلك قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة بعد أن رأوا الآيات العظيمة من انفلاق البحر وسلوكهم فيه طرائق وأنجاهم من الغرق وأهلك فرعون وروينا في بعض الاخبار أن في بعض الكتب المنزلة يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارضين من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبره يأتي به العلم بمجمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي آداب الروحانيين وتخلقوا الى باخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وفي الانجيل مكتوب لا تطلبوا علم مالم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم وفي اخبارنا نحن من عمل بما يعلم ورثه الله علم مالم يعلم حتى قيل من عمل بعشر ما يعلم ورثه الله علم ما يجمل وقد رويانا عن حذيفة بن اليمان انكم اليوم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك ويأتي بعدكم زمان من عمل منهم بعشر ما يعلم نجا هذا لقلة العاملين وكثرة البطالين وفي كتابنا المجلد المختصر واتقوا الله وبعلمكم الله واتقوا الله واعلموا واتقوا الله واسمعوا واعلم أن من عمل بعلم أو نطق به فأصاب الحقيقة عند الله تعالى فله أجران أجر التوفيق وأجر العمل وهذا مقام العارفين ومن نطق بجمل أو عمل به وأخطأ الحقيقة فعليه وزران وهذا مقام الجهال ومن قال أو عمل بعلمه وأخطأ الحقيقة فله أجر لاجل العلم وهذا مقام علماء الظاهر ومن قال بجمل أو عمل عملا وأصاب الحقيقة فعليه وزر لتركه طالب العلم وهذا مقام جملة العابدين ومثل العالم مثل الحاكم وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم الحكم ثلاثة أقسام فقال صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة قاض قضي بالحق وهو يعلم فذاك في الجنة وقاض قضي بالجور وهو يعلم أو قضي بالجور وهو لا يعلم فهم في النار ومن أحسن ما سمعت في قوله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم قيل العلم وريشا قيل اليقين ولباس التقوى أي الحياء وروينا عن وهب بن منبه اليماني في معناه الايمان عريان ولباسه التقوى وزينه الحياء وثمرته العلم وقد أسنده حمزة الخراساني عن الثوري فرفعه الى عبد الله عن النبي صلى الله عليه

وسلم وقد رويناه أيضا مسندا قال مسعر عن سعد بن ابراهيم وسأله سائل أى أهل المدينة أفقه فقال أتقاهم لله عز وجل وقال بعض العلماء لو قال لى قائل أى الناس أعلم لقلت أوردعهم ولو قال لى قائل أى أهل هذه المدينة خير لقلت تعرفون أنصحهم لهم فإذا قالوا نعم قلت هو خيرهم وقال آخر لو قيل لى من أحق الناس لأخذت بيد القاضى فقلت هذا وقال الله تعالى واتقوا الله واسمعوا واثقوا الله وقولوا قولا سديدا فجعل تعالى مفتاح القول السديد والعلم الرشيد والسمع المكين التقوى وهى وصية الله تعالى من قبانا وإياها اذ يقول الله سبحانه وتعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وهذه الآية قطب القرآن ومداره عليها كمدار الرعى على الحشبان وروينا عن عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره الى آخرته وهو مقبل على دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام لينخبر به وهو لا يطلبه ليعمل به وقال الضحاك بن مزاحم أدر كتمهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم يتعلمون الكلام وفى الحديث ماضل قوم بعدهدى كانوا عليه الا اعطوا الجدل ثم قرأ ماضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون وفى الحديث فأما الذين فى قلوبهم زيغ الآية هم أهل الجدل الذين عنى الله تعالى فاحذروهم وعن بعض الساف يكون فى آخر الزمان علماء يغلق عنهم باب العمل ويفتح عليهم باب الجدل وفى بعض الاخبار انكم فى زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل وعن ابن مسعود أتم اليوم فى زمان خيركم فيه المسارع وبأتى بعدكم زمان خيركم فيه المتبين يعنى الآن لبيان الحق واليقين فى القرن الاول وبعد ذلك فى زماننا هذا لكثرة الشبهات والالتباس ودخول المحدثات وداخل الليل فى السير فاشكل الامر الا على الفرد الذى يعرف طرائق السلف فيجتنب الحدث كله وروينا عن بعض العلماء اذا أراد الله بعبد خيرا فتح له باب العمل وأغلق عنه باب الجدل واذا أراد الله بعبد سوءا أغلق عنه باب العمل وفتح عليه باب الجدل وفى الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغض الخلق الى الله عز وجل الا لد الخضم وقدرونا فى خبر الحياء والعى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وفى بعضهما مفسرا والعى عى اللسان لا عى القلب والخبر الآخر ماروى الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتى قوم المنطق الا منعوا العمل وفى الحديث ان الله تعالى ليغض البليغ من الرجال الذى يتخلل الكلام بلسانه كما تتخلل الباقرة الحلاء بلسانها والخلاء هو الحشيش الرطب وكان أحمد ابن حنبل يقول العلم انما هو ما جاء من فوق يعنى الهاما من غير تعليم وقال أيضا علماء أهل الكلام زنادقة وقال قبله أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق . بيان آخر فى فضل علم الباطن على الظاهر مما يدل على ان العلم الذى فضله العلماء وأعظموا ذكره وخطره ووصفوا به العالم ومدحوه به وجاءت بفضله الآثار



ونذب اليه وفضل في الاخبار أهله انما هو العلم بالله تعالى الدال على الله تعالى الراد اليه الشاهد بالتوحيد في علم الايمان واليقين وعلم المعرفة والمعاملة دون سائر علوم الفتيا والاحكام انهم يقولون من عمل بعلمه ويدكرون العمل بالعلم ويصفون جملة بالخشية والخشوع فهذا انما هو علم القلوب لا علم اللسان الذي يكون به العلم ولا تتأني عنه المعاملات من أعمال الايمان مثل أعمال القلوب التي هي مقامات اليقين وصفات المتقين ومثل أعمال الجوارح من الصالحات التي هي مزيد الايمان والذين أربابها أهل الفقر والزهد وذو التوكل والخوف وأصحاب الشوق والمحبة وليس يعنون أن يكون الانسان اذا علم علم الاحكام والقضايا عمل بها وانتزم الدخول في أحكامها ليعامل منها مثل أن يطلب القضاء فيقضى بين الناس اذا كان عالما به أو يقتنى المال ويدخل في البيع والشراء اذا كان عالما بالزكوات والبياعات أو يتزوج النساء ويطلق لانه عالم بالنكاح والطلاق ليكون بهذه الأشياء عاملا بعلمه هذا ما قاله أحد بل قد روى في كراهة ذلك وذمه ما يكثر ذكره وأهل هذه العلوم موصوفون بالرغبة في الدنيا والحرص على جمعها ويلابسون الأمراء فيعاملون لهم فبطل انهم هم المعنيون بالعلم الموصوفون بالخشوع والزهد ومثل ذلك أيضا تفضيل الجمهور من السلف العلم على العمل وقولهم ذرة من علم أفضل من كذا من العمل وركتان من عالم أفضل من ألف ركعة من عابد وحديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل على أمتي والخبر المشهور كفضل القمر على سائر الكواكب وقول ابن عباس وسعد وقد روينا مسندا عالم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وكذلك قيل في موته أحب اليه من موت ألف عابد انما يعنون بذلك العلم بالله تعالى أفضل من العمل لان العلم بالله تعالى وصف من الايمان ومعنى من اليقين الذي لم ينزل من السماء أعز منه فهو لا يعادله شيء ولا يصح عمل ولا يقبل الا به ولانه معيار الأعمال كلها على وزنه تتقبل الأعمال قبولاً حسناً بعضه أحسن من بعض ويثقل في الميزان ثقلاً فوق ثقل ويرفع به العاملون في درجات عليين بعضها من بعض وقد قال تعالى ولقد جئناهم بكتاب فضله على علم ثم قال فلنقصن عليهم بعلم وقال تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فما كان العائد منه الى الربوبية أقرب كان أفضل والعمل وصف العامل وحكم العبودية لا أنهم يعنون العلم بالفتيا والاحكام والقضاء التي هي أما كن الخلق عائدة عليهم أفضل من معاملات الله سبحانه وتعالى بالقلوب من مقامات التوكل والرضا والمحبة التي هي معاينة اليقين الذي هو مقام المقربين هذا لا يقوله عالم وقد روينا عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد اما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما أهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على

ما جاءت به الرسل الا تراه كيف جعل العلم دالا على الله تعالى كالجهاد وكذلك جاء في الخبر أول من يشفع الأنبياء ثم الشهداء وفي الخبر للأنبياء على العلماء أفضل درجة وللعلماء على الشهداء فضل درجتين وقال ابن عباس في معنى قوله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آثروا العلم درجات قال للعلماء درجات فوق الذين آمنوا بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين خمسمئة عام وقال ابن مسعود لما مات عمر رضى الله عنهما انى لاحسب انه ذهب بتسعة أعشار العلم فقليل تقول هذا وفينا جلة الصحابة فقال ليس أعنى العلم الذى تريدون انما أعنى العلم بالله تعالى فجعل العلم بالمعلومات غير حقيقة العلم وفضل العلم بالله تعالى بتسعة أعشارها وليس يزيد علم الظاهر على الاعمال كثير زيادة اذ هو من الاعمال الظاهرة لانه صفة اللسان ولانه للعموم من المسلمين فاعلى مقامته الاخلاص فان قاتهم فهو دنيا كسائر الشهوات والاخلاص هو أول حال العالم بالله تعالى بالعلم الباطن ولانهاية لمقاماتهم الى أعلى مقامات العارفين ودرجات الصديقين.

### باب ذكر الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذم علماء السوء

الآكلين بعلومهم الدنيا وقد فرقت العلماء بين العلم بالله تعالى وبين العلم بأمر الله تعالى وفرقوا بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة فقال سفيان العلماء ثلاثة عالم بالله وبأمر الله فذلك العالم الكامل وعالم بالله تعالى نذاك التقي الخائف وعالم بأمر الله تعالى غير عالم بالله تعالى فذاك العالم الفاجر وقيل أيضا عالم بالله تعالى وهو العامل بعلمه وعالم بأمر الله تعالى وهو الخائف الراجى وسئل سفيان عن العلم ما هو فقال هو الورع قيل وأى شيء هو الورع فقال طلب العلم الذى يعرف به الورع وهو عند قوم طول الصمت وقلة الكلام وما هو كذلك انما هو المتكلم العالم عندنا أفضل من الصامت وروينا عن لقمان في وصيته للعلم ثلاث علامات العلم بالله وبما يحبه الله تعالى وبما يكره فجعل حقيقة العلم ودليل وجود هذه الثلاث وبما يدل على الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ان كل عالم بعلم اذا رآه من لا يعرفه لم يتبين عليه أثر علمه ولا عرف انه عالم الا العلماء بالله عز وجل فانما يعرفون بسيماهم للخشوع والسكينة والتواضع والذلة فهذه صبغة الله تعالى لاوليائه ولبسته للعلماء به ومن أحسن من الله صبغة فثلهم في ذلك كمثل الصناع اذ كل صانع لو ظهر لمن لا يعرفه لم يعرف صنعه دون سائر الصنائع ولم يفرق بينه وبين الصناع الا الصناع فانه يعرف بصنعتة لانها ظاهرة عليه اذ صارت له لبسة وصفة لالتباسها بماملته فكان سيماها كما قيل ما ألبس الله تعالى عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينته هي لبسة الأنبياء وسيا الصديقين والعلماء فاعلم الناس بلطف ما يحب الله تعالى وخفى ما يكره أهل القلوب الفاقهة عن الله تعالى وهم العارفون به وقد كان سهل رحمه الله يقول العلماء ثلاثة عالم بالله تعالى



وعالم لله تعالى وعالم بحكم الله تعالى يعنى العالم بالله تعالى العارف الموقن والعالم لله تعالى عز وجل هو العالم بعلم الاخلاص والاحوال والمعاملات والعالم بحكم الله تعالى هو العالم بتفصيل الحلال والحرام فسرنا ذلك على معانى قوله ومعرفة مذهبه وتقال مرة في كلام أبسط من هذا عالم بالله لا بأمر الله ولا بأيام الله وهم المؤمنون وعالم بأمر الله لا بأيام الله وهم المفتون في الحلال والحرام وعالم بالله تعالى عالم بأيام الله وهم الصديقون يعنى قوله بأيام الله أى بنعمته الباطنة وبعقوباته الغامضة ثم قال الناس كلهم موقن الا العلماء والعلماء نيام الا الخائفين والخائفون منقطعون الا المحبين والمحبون أحياء شهداء وهم المؤثرون لله تعالى على كل حال وقد كان يقول طلاب العلم ثلاثة واحد يطلبه للعمل با وآخر يطلبه ليعرف الاختلاف فيتورع ويأخذ بالاحتياط وآخر يطلبه ليعرف التأويل فيتناول الحرام فيجعل حلالا فهذا يكون هلاك الحق على يديه وقد حدثت عن أبى يوسف انه كان اذا صار رأس الحول وهب ماله لامراته واستوهبها ماله فتسقط عنهما الزكاة قد ذكر ذلك لأبى حنيفة فقال ذلك من فقهه فائما يطلب العلم لمعرفة الورع والاحتياط للدين فهذا هو العلم النافع فاذا طلب لمثل هذا ولتأويل الهوى كان الجهل خيرا منه وصار هذا العلم هو الضرر الذى استعاذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه وروينا عن عمر وغيره كم من عالم فاجر وعابد جاهل فاتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين وعن عمر أيضا وقد رويناه مسندا اتقوا كل منافق عليم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون وروينا عنه أيضا تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تعلمون ولتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم وروينا عن على وابن عباس رضى الله عنهما وعن كعب الاحبار يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون ولا يخافون وينهون عن غشيان اللولة ولا ينتهون ويؤثرون الدنيا على الآخرة ويأكلون الدنيا بالسنتهم أكلًا يقربون الأغنياء ويباعدون الفقراء يتغايرون على العلم كما تتغايرون النساء على الرجال يغضب أحدهم على جلسه اذا جالس غيره ذلك حظهم من العلم وفي حديث على رضى الله عنه علمناؤهم شر الخليقة منهم بدت الفتنة وفيهم تعود وفي حديث ابن عباس أولئك الجبارون أعداء الرحمن وروينا عن على عليه السلام ما قطع ظهري في الاسلام الا رجلا ن عالم فاجر ومبتدع ناسك فالعالم الفاجر يزهو الناس في علمه لما يرون من فجوره والمبتدع الناسك يرغب الناس في بدعته لما يرون من نسكه وقال صالح بن حسان البصرى أدركت المشيخة وهم يتعوذون بالله تعالى من الفاجر العالم بالسنة وقال الفضيل بن عياض انما هما عالمان عالم دنيا وعالم آخرة فعالم الدنيا علمه منشور وعالم الآخرة علمه مستور فاطلب عالم الآخرة واحذر عالم الدنيا لا يصدقك بسكره ثم قرأ أن كثيرا من الاحبار والرهبان ليا كلون أموال

الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله قال فالأخبار العلماء والرهبان الزهاد وقال سهل بن عبد الله طلاب العلم ثلاثة فواحد يطلب علم الورع مخافة دخول الشبهة عليه فيدع الحلال خوف الحرام فهذا زاهد تقي وآخر يطلب علم الاختلاف والافاويل فيدع ما عليه ويدخل فيما أباح الله تعالى بالصفة وبأخذ للرخصة وآخر يسأل عن شيء فيقال هذا لا يجوز فيقول كيف أصنع حتى يجوز لي فيسأل العلماء فيخبرونه بالاختلاف والشبهة فهذا يكون هلاك الخلق على يديه وقد أهلك نفسه وهم علماء الشوء وأعلم أن كل محب للدنيا ناطق بعلم فانه آكل للمال بالباطل وكل من أكل أموال الناس بالباطل فانه يصد عن سبيل الله لا محالة وان لم يظهر ذلك في مقاله ولكنك تعرفه في لحن معناه بدقائق الصند عن مجالسة غيره وبلطائف المنع من طرقات الآخرة لان حب الدنيا وغلبة الهوى يحكان عليه بذلك شاء أم أبى وقال بعض العلماء ان الله عز وجل يحب العالم المتواضع ويبغض الجبار من العلماء ومن تواضع لله تعالى ورثه الله تعالى الحكمة وفي الخبر عن ابن مسعود ان الله تعالى لم يمت الخبير السمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الصيف خبر من أجبار اليهود فقال صلى الله عليه وسلم نشدتك الله تعالى ألم تجد فيما أنزل تعالى على موسى عليه السلام ان الله تعالى يبغض الخبير السمين وكان ابن الصيف سمينا فغضب عندها فقال ما أنزل الله على بشر من شيء ففيه نزلت هذه الآية تعريفا لبيته قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا فقال له أصحابه ويحك ماذا قلت جمحت كتاب موسى فقال انه محكى فقلت ذلك ويقال ما آتى الله تعالى عبدا علما الا آتاه معه حلما وتواضعا وحسن خلق ورقفا فذلك علامة العلم النافع وقد روينا معناه في الأثر من آتاه عز وجل زهدا وتواضعا وحسن خلق فهو امام المتقين وكان الحسن يقول ألهم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سرباله وفي أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه يا داود لا تسألن عني عالما قد أسكرته الدنيا فيصعدك عن طريق محبتي أولئك قطاع طريق عبادي المرادين يا داود ان أدنى ما أصنع بالعلم اذا أثر شهوته على محبتي ان أحرمه لذيذ مناجاتي يا داود اذا رأيت لي طالبا فكن له خادما يا داود من رد الى هاربا كتبه عندي جهذا ومن كتبه جهذا لم أعذبه أبدا وروينا عن عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب ولا تترك الماء يخلص الى الزرع وكذلك علماء الدنيا قعدوا على طريق الآخرة فلا هم يقدوا ولا تتركوا العباد يسلكون الى الله عز وجل قالوا مثل علماء السوء كم مثل قناة الحش ظاهرها حسن وباطنها تن ومثل القبور المشيدة ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة من العلماء فتقرب الى الله تعالى ببغضه فانه مقيت الله في السماء والأرض وكان الأوزاعي يروى عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم الى الشرطي والعون فيستعذب بالله تعالى من حاله ويمقته وينظر



إلى عالم الدنيا وقد تصنع للخلق وتشوف للطمع والرياسة فلا يمقته هذا العالم أحق بالمقت من ذلك الشرطي وقد كان أبو محمد يقول لا تقطعوا أمرا من الدين والدنيا إلا بمشورة العلماء تحمدوا العاقبة عند الله قيل يا أبا محمد من العلماء قال الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا ويؤثرون الله تعالى على نفوسهم وقد قال عمر رضي الله عنه في وصيته وشاور في أمورك الذين يخشون الله تعالى وروينا في الاسرائيليات أن حكيمًا من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى وصف بالحكم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل لفلان قد ملأت الأرض نفاقا ولم تردني بشيء من ذلك وأنا لا أقبل شيئا من نفاقك قال فأسقط في يديه وحزن وترك ذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق وروا كل بني اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى النبي عليه السلام قل له الآن وافقت رضاي وقال بعض العلماء كان أهل العلم على ضربين عالم عامة وعالم خاصة فاما عالم العامة فهو المقتى في الحلال والحرام وهؤلاء أصحاب الاساطين وأما عالم الخاصة فهو العالم بعلم التوحيد والمعرفة وهؤلاء أهل الزوايا وهم المنفردون وقد كانوا يقولون مثل الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه مثل دجلة كل أحد يعرفها ومثل بشر بن الحارث مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وقال حماد بن زيد قيل لايوب العلم اليوم أكثر أو فيما مضى فقال العلم فيما مضى كان أكثر والكلام اليوم أكثر ففرق بين العلم والكلام وقد كانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاما وفلان أكثر علما وكان أبو سليمان يقول المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقال بعض العارفين هذا العلم على قسمين نصفه صمت ونصفه تدرى أين تضعه وزاد آخر ونصفه وجد ونصفه نظر يعني تفكرا واعتبارا وسئل سفيان عن العالم من هو فقال من يضع العلم في مواضعه ويؤتي كل شيء حقه وقال بعض الحكماء اذا كثر العلم قل الكلام وقد كان ابراهيم الخواص رحمه الله يقول الصوفي كلما ازداد علما نقصت طيبته وقال بعض شيوخنا قلت للجنيد يا أبا القاسم يكون لسان بلا قلب قال كثير قلت فيكون قلب بلا لسان فقال نعم قد يكون ولكن لسان بلا قلب بلاء وقلب بلا لسان نعمة قلت فاذا كان لسان وقلب قال فذاك الزبد بالنرسيان يعني العسل وقد روينا حديثا مقطوعا عن سفيان عن مالك بن مغول قال قيل يا رسول الله أي العمل أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله تعالى قيل يا رسول الله فاي الاصحاب خير قال صاحب ان ذكرت أعانك وان نسيت ذكرك قيل فاي الاصحاب شر قال صاحب ان سكت لم يذكرك وان ذكرت لم يعنك قال فاي الناس أعلم قال أشدهم لله تعالى خشية قال فاخبرنا بخيارنا نجالسهم قال الذين اذا رؤوا ذكر الله تعالى قالوا فاي الناس شر يا رسول الله قال اللهم اغفر قالوا اخبرنا يا رسول الله قال العلماء اذا فسدوا وقد وصف علي عليه

السلام علماء الدنيا الناطقين عن الرأي والهوى بوصف غريب رويناه عن خالد بن طليق عن أبيه عن جده وجده عمران بن حصين قال خطبنا علي بن أبي طالب عليه السلام ورضي عنه فقال ذموني رهينة وأنا زعيم لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى شح أصل وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قمش علماً أغار في أغباش الفتنة عني عما في غيب الهدنة سماء أشباه الناس وأرداهم عالماً ولم يغن في العلم يوماً سالماً بكر فاستكثر مما قل منه خير مما كثر حتى إذا ارتوى من آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس مفتياً لتخليص ما التبس على غيره فإن نزلت به إحدى المبهمات هيا لها عشو الرأي من رأيه فهو من قطع الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري أخطأ أم صاب ركاب الجهالات خباط عشوات ظلمة لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا يعرض على العلم بضرس قاطع فيغتم تبكي منه الدماء وتصرخ منه الموارد وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملي والله باصداره وأورد عليه ولا هو أهل لما قرظ به أولئك الذين حلت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا ووصف على عليه السلام علماء الآخرة في حديث كهيل بن زياد الذي يقول فيه الناس ثلاثة عالم رباني يعني عالماً بالربوبية فنسبه إلى رب كما ساءم الله في قوله كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب الآية فسمى العالم بكتابه ربانياً والدارس له ربانياً فهذا قد جمع العلم والعمل وكذلك يقال العالم الرباني هو الذي يعلم ويعمل ويعلم الناس الخير قال فذاك الذي يدعى عظيماً في ملكوت السماء وقال تعالى في تقديمهم لولا ينههم الربانيون والاحبار فقدم الربانيون على الاحبار وهم علماء الكتب وكذلك رويناه عن مجاهد قال الربانيون فوق الاحبار درجة وقال غيره والاحبار فوق الرهبان يعني علماء القلوب أرفع من علماء الألسنة والعلماء بالكتب أفضل من العباد بدرجة وقد ضمهم الله تعالى إلى أنبيائه في النصرة والصبر معه في قوله تعالى وذاتين من نبي قتل معه ريون كثير ثم وصفهم بالثبات لأمره والقوة في دينه والصبر لحكمه في تمام الآية وريون جمع ربي يقول ربي ورباني فجمع ربي ريون وجمع رباني ربانيون وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فقدم العلماء على الشهداء لأن العالم امام أمة ناله مثل أجور أمته والشهيد عمله لنفسه وفي خبر آخر حبر العلماء يوزن بدم الشهداء فأعلى حال الشهيد دمه وأدنى وصف العالم حبره فسوى بينهما وزاد العالم على الشهيد بأعلى مقامه وكان على عليه السلام يقول العالم أفضل من الصائم القائم والمجاهد في سبيل الله وإذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلمة لا يسدها الا خلف منه وقد رويناه معناه مسنداً إذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلمة لا يسدها شيء ما طرد الليل والنهار إلا



موت العالم نجم طمس وموت قبيلة أيسر من موت عالم ثم قال على عليه السلام في حديث كهيل ومتعلم على سبيل النجاة يعنى مريدا طالبا للعلم متعلما من العلماء بالله تعالى على طريق معاملة وإخلاص لطلب السلامة وإن ينجو من الجهل في الدنيا ومن العذاب في الآخرة ثم قال وهمج رعاع الهمج الفراش الذى يتهافت فى النار لجهله واحده همجة رعاع خفيف طياش لا عقل له يستفزه الطمع ويستخفه الغضب ويزدهيه العجب ويستطيعه الكبر ثم بكى على عليه السلام وقال هكذا يموت العلم بموت حامله ثم تنفس عند وصف الربانيين فقال واشوقاه الى رؤيتهم يعنى الربانيين من العلماء وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله فى الباب الذى قبل هذا فمؤلا الذين بكى عليهم شوقهم الذين اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم قبله فقال واشوقاه الى لقاء اخوانى وودت انى قد رأيت اخوانى ثم قال هم قوم يحيون بدمكم ثم وصفهم قائما كانوا اخوانه لان قلوبهم على قلوب الانبياء عليهم السلام وأخلاقهم بمعانى صفات الايمان وهم ابدال هذه الأمة جاء فى وصفهم ما يجمل عن الوصف هم على ثلاث طبقات صديقون وشهداء وصالحون وإن منهم من قلبه على قلب ابراهيم الخليل ومنهم من قلبه على قلب موسى الكليم وعيسى الروح ومحمد الحبيب صلوات الله عليهم وسلم أجمعين ومنهم قلبه على قلب جبريل وميكائيل واسرافيل والاخوة تقع بين الاثنين فى المجانسة وقرب انشبه فى الأفعال والاخلاق كما قال الله عز وجل ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لانا اخوانهم الذين كفروا لما كانوا على أوصافهم فى القلوب من اسرار الكفر واعتقاد الشك جعلهم اخوانا وكذلك قال ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين وهؤلاء ليسوا أمثالهم فى الخلقة ولا بينهم أبوة ولا أمومة لان الشياطين من ولد ابليس والمبشرين أولاد آدم عليه السلام ولكن تشابهت قلوبهم بالمواجد والاخلاق والأفعال فأخى بينهم للتشابه فمن كان من علماء الآخرة فعقله يستضىء من أنوار قلبه وفهمه ينبىء عن استنباط علمه ومشاهدته وأخلاقه على معانى يقينه وقوته وطريقه وسلوكه فى منهاج سنته وسبيله فهو من اخوانه واخوان النبيين الذين اشتاق الى رؤيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الغرباء بين الملا الذين قال بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء قبل ومن الغرباء قال الذين يصلحون اذا فسد الناس وفى لفظ آخر الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتى والذين يحيون ما أمات الناس من سنتى يعنى أنهم يظهرون طريقته التى تركها الناس وجعلوها وفى خبر آخر هم المتمسكون بسنتى وما أتم عليه اليوم وفى حديث آخر الغرباء من الناس قليلون صالحون بين الناس سوء كثيرين من يغضبهم أكثر ممن يحبهم فمؤلا الغرباء الذين قد أنعم الله عليهم بمرافقة النبيين فى أعلى عليين فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الى قوله رفيقا وقد كان الثورى يقول اذا رأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم أنه مخلط وقال أيضا اذا رأيت الرجل محببا الى اخوا محمودا فى جيرانه فاعلم انه مرء وتد وصف

الله تعالى علماء السوء بكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال تعالى في علماء الدنيا واذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه إلى قوله ثمنا قليلا وقال في نعت علماء الآخرة وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم إلى قوله لهم أجرهم عند ربهم وقدرونا عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم علماء هذه الأمة رجلان فرجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتري به ثمنا فذاك يصلى عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الأرض والكرام الكاتبون يقدم على الله تعالى يوم القيامة سيذا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه الله تعالى علما في الدنيا فضن به عن عباد الله عز وجل وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا يأتي يوم القيامة ملجأ بلجأ من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالى علما في الدنيا فضن به على عباد الله تعالى وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا يعذب حتى يفرغ من حساب الناس ومن أغلظ ما سمعت فيمن أكل الدنيا بالعلم ما حدثونا عن عتبة بن واقد عن عثمان بن أبي سليمان قال كان رجل يخدم موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم وحدثني موسى نبي الله حدثني موسى كليم الله حتى أترى وكثر ماله ففقدته موسى صني الله فجعل يسأل عنه فلا يحس له أثرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال الرجل نعم هرذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن ترده إلى حاله حتى أسأله فيما أصابه هذا فأوحى الله تعالى إليه يا موسى لو دعوتني بما دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ولكني أخبرك لم صنعت به هذا لانه كان يطلب الدنيا بالدين وروينا عن الحسن انه انصرف يوما من مجلسه فاستأذن عليه رجل من أهل خراسان فوضع بين يديه كيسا فيه خمسة آلاف درهم وأخرج من حقيبته رزمة فيها عشرة أثواب مزريق خز خراسان فقال الحسن ما هذا فقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال له عافاك الله ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة لا خلاق له وفي خبر ابن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وعلماء الدنيا الطالبون لها بالعلم الآكلون لها بالدين المتخذون الاصدقاء والاخلاء من أبنائها المكرمون المحبون لهم المقبلون بالبشر والبشاشة عليهم هم معروفون في كل زمان بأوصافهم ولحن قولهم وسياهم وقد روينا في مقامات علماء السوء حديثا شديدا نود بالله من أهله ونسأله أن لا يبلونا بمقام منه فروينا مرة مسندا من طريق وروينا موقوفا على معاذ بن جبل رضى الله عنه وأنا ذكره موقوفا أحب إلى حدثونا عن منذر بن علي عن أبي نعيم الشامي عن محمد بن زياد عن معاذ بن جبل



يقول فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وواقفته أنا على معاذ قال من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان فان رد عليه شيء من علمه أو تهاون بشيء من حقه فغضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل حديثه وغرائب علمه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله عز وجل يبغض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزبه علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلاً وذكر في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وان وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار عليك بالصمت فبه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وقد روينا حديثاً يدل على أوصاف علماء الآخرة وفيه أصول ما يدعون الخلق اليه من مقامات الإيمان وأسباب الدين والإيقان رويناه عن شقيق بن إبراهيم البلخي عن عباد ابن كثير عن أبي الزبير عن جابر ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وواقفته أنا على جابر بن عبد الله قال لا تجلسوا عند كل عالم الا عالم يدعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الرياء الى الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى النصيحة وما يدل على أن علم اليقين والتقوى وعلم المعرفة والهدى هو العلم المذكور المقصود عند السلف أن الصحابة والتابعين كانوا يشفقون من فقد ذلك ويخافون عدمه ويخبرون عن رفعه وقلته في آخر الزمان وانما يعنون بذلك علم القلوب والمشاهدات الذي هو نتيجة التقوى وعلم المعرفة واليقين الذي هو من مزيد الإيمان وثمرة الهدى فاذا فقد المتقون وقل الخائفون وعدم الزادون ذهبت هذه العلوم لأنها قائمة بهم فوجوده عندهم هم أربابها والناطقون بها وهى أحوالهم وطرائقهم هم السالكون لها والقائمون بها فلاجل معرفة الصحابة والتابعين عزة ذلك كانوا يكون على فقده وقد وصف الله العلماء بالزهد في الدنيا والاستصغار لها وبعمل الصالحات والإيمان بها كما وصف أبناء الدنيا بالرغبة فيها والاستعظام لها قال تعالى في معنى ذلك فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ثم قال عز وجل ولا يلقاها الا الصابرون أى لا يلقى هذه الحكمة الا الصابرون عن زينة الدنيا التي نخرج فيها قارون وروينا عن جندب بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

علمانا حزاورة فيعلمنا الايمان قبل القرآن ثم تعلمنا القرآن فازددنا ايمانا وعن ابن مسعود قال انزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسيأتي قوم يثقفونه تثقيف الغناء ليسوا بخياركم وفي لفظ آخر يقيمونه اقامة القدرح يتعجلونه ولا يتأجلونه وروينا عن ابن عمر وغيره لقد عشنا برهة من دهرنا وان احدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وامرها وزاجرها وما ينبغي ان يتوقف عنده منها كما تتعلمون اتم اليوم القرآن ولقد رأيت رجالا يؤتى احدثهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره وما ينبغي ان يقف عنده وينثره نثر الدقل وفي الخبر الآخر بمعناه كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الايمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده ويقولون قرأنا فمن أقرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا فذلك حظهم منه وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الامة فاما العلم بالمأثور الذي نقله خلف عن سلف والخبر المرسوم في الكتب المستودع في الصحف الذي يسمعه من غير عن قدم فهذا علم الاحكام والفتيا وعلم الاسلام والقضايا طريقه السمع ومفتاحه الاستدلال وخزائنه العقل وهو مدون في الكتب وعبر في الورق بتلقاه الصغير عن الكبير بالالسة وهو باق بقاء الاسلام وموجود بوجود المسلمين لانه حجة الله تعالى على عباده ومحجة العموم من خلقه فضمن اظهاره فلم يكن ليظهر الا بحملة تظهره ونقلة تحمله فقال تعالى ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وكما قال الرسول صلى الله عليه وسلم بمعناه وعلم ظاهر على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه تسمعون ويسمع منكم ويسمع من سمع منكم فأخبر صلى الله عليه وسلم بالعلم العتيد المستودع ظهور الكتب الذي هو ظاهر الدين وفي جهله وعدمه وجود الشرك كما ضمن الله تعالى ببقية الاسلام على كره المشركين وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من سمع منا حديثا فبلغه كما سمعه فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقد أخبر أن حامل الفقه قد يكون غير فقيه القلب اذا لم يعمل بعلمه وأنه قد يحمله الى من هو أفقه منه اذا عمل به اذا وعاه كما قال في الخبر الآخر رب مبلغ أوعى من سامع فمدحه بالعمل به اذا وعاه فتذكر به وتفكر فيه وان لم يكن سمعه منه صلى الله عليه وسلم وقال الله سبحانه وتعالى وتعيها اذن واعية يعني اذن القلب الحافظة ما سمعت اذا كره لما وعت كما قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد يعني أصغى بسمعه الى سامعه وشهد بقلبه ما سمعه من شاهده وقد جاء في تفسير قوله تعالى وتعيها اذن واعية قال اذن عقلت عن الله تعالى أمره ونهيه فوعته وعملت به كما وصف سبحانه وتعالى المؤمنين الذين نعمتهم بقوله في تمام وصفهم والحافظون لحدود الله تعالى وقدر وينا عن علي رضي الله عنه اطلبوا العلم تعرفوا به



واعملوا به تكونوا من أهله وقال أيضا رضى الله عنه اذا سمعتم العلم فأكظموا عليه ولا تخلطوه بهزل  
فتمجه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكة مبعجة من العلم وقال الخليل بن احمد رحمه الله ليس  
العلم ما حواه القمطر انما العلم ما وعاه الصدر واذا جمع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر  
والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة به على العالم العقل والادب وحسن الفهم  
والله أعلم

باب وصف العلم وطريقة السلف وذم ما أحدث المتأخرون من القصص والكلام  
لا بد للعالم بالله تعالى من خمس هي علامة علماء الآخرة الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق  
والزهد قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى خاشعين لله الآية فلا بد له من التواضع  
وحسن الخلق قال الله عز وجل واخفض جناحك للمؤمنين وقل انى انا النذير المبين وقال تعالى فيما  
رحمة من الله لنت لهم الآية والزهد فى الدنيا قال الله تعالى قال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب  
الله خير فمن وجد فيه هذه الخلال فهو من العلماء بالله عز وجل واعلم أنه انما يستبين العالم عند المشكلات  
فى الدين ويحتاج الى العارف عند شبهات حاكت الصدور كما قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه  
لا تزالون بخير ما اذا حاك فى صدر أحدكم شيء وجد من يخبره به ويشفيه منه وأيم الله أوشك أن لا نجدوا  
ذلك وكما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أعلم فقال الله ورسوله أعلم فقال أعلمهم بالحق  
اذا اشتبهت الامور ووقعت المشكلات وان كان يزحف على أسته فكذلك اذا اختلف الناس وان كان  
فى عمله تقصير وكما قال فى حديث عمران بن حصين ان الله تعالى يحب البصر الناقد عند ورود اشبهات  
والعقل الكامل عند هجوم الشهوات ويحب السخاء ولو على تمرات ويحب الشجاعة ولو على قتل الحيات  
وقد حصانا فى زماننا هذا فى مثل ما خافه ابن مسعود لان مشكلة لو وردت فى معانى التوحيد وشبهة  
لو اختلفت فى صدر مؤمن من معانى صفات الموحدين وأردت كشف ذلك على حقيقة الامر بما يشهده القلب  
الموفق ويثلج له الصدر المشروح بالهدى كان ذلك عزيزا فى وقتك هذا ولكن فى استكشاف ذلك بين  
خمسة نفر مبتدع ضال يخبرك برأيه عن هواه فيزيدك حيرة أو متكلم يفتيك بقصوره عن شهادة الموقنين  
وبقياس معقوله على ظاهر الدين وهذا شبهة فكيف تنكشف به شبهة أو صوفى شاطحه غالت بجاوز بك  
الكتاب والسنة لا يباليهما ويخالف بقوله الأئمة لا يتحاشاهما فيجيبك بالظن والوسواس والحدس والتوهم  
ويمحو الكون والمكان ويسقط العلم والاحكام ويذهب الاسماء والرسوم وهو هؤلاء قائلون فى مفارقة التيه لم  
يقفوا على الحجة قد غرقوا فى بحر التوهم يجعلوا أئمة المؤمنين ولا حجة للموقنين وهذا ساقط القول اذ ليس معه  
حجة ولا هو على سنن الحجة أو مفتى عالم عند نفسه وسوم بالفتنة عند أصحابه يقول لك هذا من احكام الآخرة

ومن علم الغيب لا تتكلم فيه لانالم نكلفه وهو في أكثر مناظرته يتكلم فيما لم يكلف ويجاد فيما لم ينطق به السلف ويتعلم ويعلم ما عليه بتكلف ولا يعلم المسكين انه كلف علم يقين الايمان وحقيقة التوحيد ومعركة اخلاص المعاملة وعلم ما يقدح في الاخلاص ويخرج من جملة قبل ما هو فيه لانه متكلف لبعض ما هو يبتغيه لان علم الايمان وصحة التوحيد واخلاص العبودية للربوبية واخلاص الأعمال من الهوى الدنيوية وما يتعلق بها من أعمال القلوب هو من الفقه في الدين ونعت أوصاف المؤمنين اذ مقتضاها الانذار والتحذير لقوله تعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الآية ولقول الرسول صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين فاني متعلم معكم ولقول الصحابة رضى الله عنهم تعلمنا الايمان ثم تعلمنا القرآن فازددنا ايمانا فهذا مزيد الهداية بالايقان وهو زيادة المؤمنين في الايمان كما قال تعالى فزادهم ايمانا وقال عز وجل ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ولا يشعر أن حسن الأدب في المعاملة بمعرفة ويقين هو من صفات الموقنين وذلك هو حال العبد في مقامه بينه وبين ربه عز وجل ونصيبه من ربه تعالى وحظه من مزيد آخرته وذلك معقود بشهادة التوحيد الخالصة المقترنة بالايمان من خفايا الشرك وشعب النفاق وهو مقترن بالفرائض وفرض فرضها الاخلاص بالمعاملة وان علم ماسوى هذا مما قد أشرب قلبه وحبب اليه من فضول العلوم وغرائب الفهوم انما هو حوائج الناس ونوازلهم فهو حجاب عن هذا واشتغال عنه فأثرها هذا الغافل لقلة معرفته بحقيقة العلم النافع ما زين له طلبه وحبب اليه قصده أثر حوائج الناس وأحوالهم على حاجته وحاله وعمل في أنصبتهم منه في عاجل دنياهم من نوازل طوارقهم وفتياهم ولم يعمل في نصيبه الاوفر من ربه الاعلى لاجل آخرته التي هي خير وأبقى اذ مرجعه اليها ومثواه المؤبد فيها فأثر التقرب منهم على القربة من ربه عز وجل وترك للشغل بهم حظه من الله تعالى الاجزل وقدم التفرغ لهم على فراغ قلبه لما قدم لغده من تقواه بالشغل بخدمة مولاه وطلب رضاه واشتغل بصلاح ألسنتهم عن صلاح قلبه وظواهر أحوالهم عن باطن حاله وكان سبب ما يلي به حب الرئاسة وطلب الجاه عند الناس والمنزلة بموجب السياسة والرغبة في عاجل الدنيا وعزها بقلة المهمة وضعف النية في عاجل الآخرة وذخره فافى أيامه لا يامهم وأذهب عمره في شهواتهم ليسميه الجاهلون بالعلم عالما وليكون في قلوب البطالين عندهم فاضلا فورد القيامة مفلسا وعند ما يراه من أنصبة المقربين مبلسا اذ فاز بالقرب العامون وربح الرضا العالمون ولكن أنى له وكيف بنصيب غيره وقد جعل الله تعالى لكل عمل عاملا ولكل علم عالما أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب كل ميسر لما خلق له هذا فصل الخطاب بينهما فان الامة لم تختلف ان علم التوحيد فريضة سيما اذا وقعت الشبهات وأدخلت فيه المشكلات وانما اختلفوا في مسئلتين أى شئ هو التوحيد وفي كيفية طلبه والتوصل اليه فمنهم من



قال بالبحث والطلب ومنهم من يقول بالاستدلال والنظر ومنهم من قال بالسمع والاثار وقال بعضهم بالتوقيف والتسليم وقال بعض الناس يدرك دركه بالعجز والتقصير عن بلوغ دركه والرجل الخامس من العلماء هو صاحب حديث وآثار وناقل رواية الأخبار يقول لك اذا سألته اعتقد التسليم وأمر الحديث كما جاء ولا تفتش وهذا يتلو المفتي في السلامة وهو أحسنهم طريقة وأشبههم بسلف العامة خليقة ليس عنده شهادة يقين ولا معرفة بحقيقة ما رآه ولا هو شاهد واصف لمعنى ما نقله إنما هو للعلم راوية والاثار والخبر ناقله عن غير خبر يخبره ولا فقه في نقله فهو على بينة من ربه وليس يتلوه شاهد منه وقد كان الزهري يقول حدثني فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول وكان عالما وكان مالك ابن أنس رحمه الله يقول ادركت سبعين شيخا من التابعين منهم عباد ومنهم مستجاب الدعاء ومنهم من يستسقى به ما حملت عنهم علما قط قيل ولم ذاك قال لم يكونوا من أهل هذا الشأن وفي رواية لم يكونوا يدرون ما يحدثون به ولم يكن لهم فقه فيما يسألون عنه قال مالك وتقدم علينا ابن شهاب الزهري وهو حديث السن فنزدحم عليه حتى لا نصل اليه لانه كان عالما بما يحدث به فهذا بمعنى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقال بعض السلف ما كانوا يعدون علم من لا يعرف اختلاف العلماء علما وقال آخر من لم يعرف اختلاف العلماء لم يحل له أن يفتي ولم يسم عالما وقال قتادة وسعيد بن جبير أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس وقيل للإمام أحمد رضي الله عنه اذا كتب الرجل مائة ألف حديث له أن يفتي قال لا قيل فماتت ألف حديث قال لا قيل فثلاثمائة ألف حديث قال أرجو وفي التوراة مكتوب الطيب الحاذق للعلة الباطنة يصلح وكتب سلمان الفارسي من المدائن الى أبي الدرداء وكان قد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فيمن آخى يا أخى بلغنى انك أقعدت طبيا تداوى المرضى فانظر فان كنت طبيا فتكلم فان كلامك شفاء وان كنت متطببا فالله الله لا تقتل مسلما قال فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك اذا سئل عن شيء وسأله انسان عن شيء فأجابه ثم قال ردوه فقال له أعد على فأعاد فقال متطبب والله فرجع في جوابه ولعمري انه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطيب ولم يعلم منه طب فقتل فهو ضامن وقد كان ابن عباس رضي الله عنه يقول سلوا جابر بن زيد فلو نزل أهل البصرة على فتياه لو سألهم وكان من صالحى التابعين وكان ابن عمر رضي الله عنهما اذا سئل عن شيء يقول سلوا سعيد بن المسيب وكان أنس بن مالك رضي الله عنه يقولوا سلوا مولانا الحسن فانه قد حفظ ونسينا وقال بعض البصريين قدم علينا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا الحسن فقالنا ألا نذهب الى هذا الصحابي فنسأله عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجيء معنا قال نعم فاذهبوا قال

فجعلنا نسأله عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يحدثنا حتى حدثنا عشرين حديثاً قال والحسن ينصت يستمع إليه ثم جثا الحسن على ركبتيه فقال يا صاحب رسول الله أخبرنا بتفسير ما رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفقه فيه فسكت الصحابي وقال ما عندي إلا ما سمعت قال فابتدأ الحسن رحمه الله يفسر ما رواه فقال أما الحديث الأول الذي حدثتنا به فإن تفسيره كيت وكيت والحديث الثاني تفسيره كذا وكذا حتى سرد عليه الأحاديث كلها التي حدثنا بها وأخبرنا بتفسيرها قال فلا ندري نعجب من حسن حفظه إياه وأدائه الحديث أو من علمه وتفسيره قال فأخذ الصحابي كفاً من حصي وحصبنا به ثم قال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم فهو لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يردون الأمور في الفتيا وعلم اللسان إلى من هو دونهم في القدر والمنزلة وهو في علم التوحيد والمعرفة والإيمان فوقهم درجات ولا يرجعون إليهم في الشبهات ولا يردون إليهم في علم المعرفة واليقين فهذا كما قيل إنما العلم نور يقذفه الله تبارك وتعالى في قلوب أوليائه فقد يكون ذلك تفضيلاً للنظراء بعضهم على بعض وقد يكون تخصيصاً للشباب على الشيوخ ولمن جاء بعد السلف من التابعين وربما كان تكملة للخاملين المتواضعين لينبه عليهم ويعرفون شأنهم ليعظموا ويرفعوا كما قال الله تعالى ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة والنور إذا جعل في الصدر انشرح القلب بالعلم ونظر باليقين فنطق اللسان بحقيقة البيان وهو الحكمة التي يودعها الله تعالى في قلوب أوليائه كما جاء في تفسير قوله عز وجل وآتيناه الحكمة ونخل الخطاب قيل الإصابة في القول فكأنه يوفقه للحقيقة وقوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً قيل الفهم والفتنة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الهداية حين تلا قوله عز وجل فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فليل يا رسول الله ما هذا الشرح فقال أن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والازالة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله قد كرسبه الزهد في الدنيا والاقبال على خدمة المولى وحسن التوفيق والإصابة في العلم مواعب من الله عز وجل واثرة يختص بها من يشاء كما سئل أبو موسى الأشعري وهو أمير الكوفة عن رجل قتل في سبيل الله مقبلاً غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في الجنة فقال ابن مسعود للسائل أعد على الأمير فتياك فلعله لم يفهم قال السائل قلت أيها الأمير ما قولك في رجل قاتل في سبيل الله فقتل مقبلاً غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في الجنة فقال ابن مسعود رضى الله عنه أعد على الأمير فلعله لم يفهم فأعاد عليه ثلاثاً كل ذلك يقول أبو موسى في الجنة ثم قال ما عندي غير هذا فما تقول أنت فقال ابن مسعود لكني لا أقول هكذا قال فما قولك فقال أقول إن قتل



في سبيل الله فأصاب الحق فرو في الجنة فقال أبو موسى صدق لا تسألوني عن شيء مادام هذا الخبر بين أظهركم والقول في تسليم اخبار الصفات والسكوت عن تفسيرها كما قال أصحاب الحديث الا ان بمعرفة معاني الاسماء والصفات وشهودها ينفي الظن والوسواس فيها وترك التشبيه والتشيل بها والطمانينة الى اليقين بالمعرفة بمشاهدتها هو مقام الموقنين واعتقاداتها صفات لله تعالى يتجلى بها وبما شاء من غيره بلاحد ولا عدد يظهر بصفة صفة كيف شاء غير موقوف على صفة ولا محكوم عليه بصورة بلا أظهار غيره بل هو كيف ظهر وبأى وصف تجلى مع نفي الكيفية والمثلية لفقد الجنس والجوهرية هو مقام المقربين من الشهداء وهؤلاء هم الصديقون وخصوص الموقنين فمن عدل به عن وجهة هؤلاء ولم يواجه بشهادتهم عدل الى التسليم والتصديق فوقف عند مكان معقله واستراحته وليس بعده هؤلاء مقام يمدح ولا وصف يذكر فمن قش ذلك بعقله وفسر برأيه دخل عليه التشبيه أخرج الى النفي والابطال ومن الدليل على فضل هذا العلم على سائر العلوم ما جاء في الاخبار الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين في فضل مجالس الذكر وفضل الذاكرين انما يريدون به علم الايمان والمعرفة وعلوم المعاملات والتفقه في بصائر القلوب والنظر بعين اليقين الى سرأر الغيوب وليس يريدون به مجالس القصص ولا يعنون بذلك القصص لانهم كانوا يرون القصص بدعة ويقولون لم يقص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي بكر وعمر حتى ظهرت الفتنة فلما وقعت الفتنة ظهر القصص ولما دخل على رضى الله عنه البصرة جعل يخرج القصص من المسجد ويقول لا يقص في مسجدنا حتى انتهى الى الحسن وهو يتكلم في هذا العلم فاستمع اليه ثم انصرف ولم يخرج به وجاء ابن عمر الى مجلسه من المسجد فوجد قاصا يقص فوجه اليه صاحب الشرطة ان أخرجه من المسجد فأخرجه فلو كان القصص من مجالس الذكر والقصص علماء لما أخرجهم ابن عمر من المسجد هذا مع ورعه وزهده وقد روينا عن ابن شوذب عن أبي التياح قال قلت للحسن امامنا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون أصواتهم بالدعاء ويمدون أيديهم فقال الحسن رفع الصوت بالدعاء بدعة ومد الايدي بالدعاء بدعة وروى أبو الأشهب عن الحسن القصص بدعة وقيل لابن سيرين لو قصصت على اخوانك فقال قد قيل لا يتكلم على الناس الا أحد ثلاثة أمير أو مأثور أو أحق فاست بأمر ولا مأثور وأكره ان أكون الثالث وروينا عن عون بن موسى عن معاوية بن قررة قال سألت الحسن البصري قلت أعود مريضا أحب اليك أو أجلس الى قاص فقال عد مريضك فقات أشيع جنازة أحب اليك أو أجلس الى قاص قال شيع جنازتك قلت وان استعان بي رجل في حاجة أعينه أو أجلس الى قاص قال اذهب في حاجتك حتى جعله خيرا من مجالس الفراغ فلو كانت مجالس الذكر عندهم هي مجالس القصص ولو كان القصص هو الذكر لما وسع الحسن أن يثبط عنه ولا يؤثر عليه كثيرا

من الاعمال لانه قد كان يدعو الى الله تعالى بالتوحيد ويتكلم في علم المعرفة واليقين والذاكرين لله تعالى وحضور مجالس الذكر من مزيد الايمان وقد رفع الله تعالى مقام الذاكرين فوق مقام المؤمنين في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات فجعل الذاكرين والذاكرات أعلى المقامات وقد روينا في خبر أبي ذر حضور مجالس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجالس علم أفضل من عيادة ألف مريض وحضور مجالس علم أفضل من شهود ألف جنازة قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل تنفع قراءة القرآن الا بعلم وقال بعض السلف حضور مجالس ذكر يكفر عشرة من مجالس الباطل وأما عطاء فانه قال مجالس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللغو وحدثونا عن معاذ الا علم قال رأيت أنس بن عبيد وأنا في حلقة المعتزلة فقال تعال فجت فقال ان كنت لا بد فاعلا فعليك بحلقة القصاص وقد كان الحسن البصري أحد المذكرين وكانت مجالسه مجالس الذكر يخلو فيها مع اخوانه وأتباعه من النساك والعباد في بيته مثل مالك بن دينار وثابت البناني وأيوب السخيتاني ومحمد بن واسع وفرقد السنجي وعبد الواحد بن زيد فيقول هاتوا انشروا النور فيتكلم عليهم في هذا العلم من علم اليقين والقدرة وفي خواطر القلوب وفساد الاعمال ووسواس النفوس وربما قنع بعض أصحاب الحديث رأسه فاخفى من ورائهم ليسمع ذلك فاذا رآه الحسن قال له بالكع وأنت ما تصنع ههنا انما خلونا مع اخواننا تذاكر والحسن رحمه الله هو امامنا في هذا العلم الذي نتكلم به أثره نقفو وسيله تتبع ومن مشكاته نستضيء أخذنا ذلك باذن الله تعالى اماما عن امام الى أن ينتهي ذلك اليه وكان من خيار التابعين باحسان قيل ما زال يعي الحكمة أربعين سنة حتى نطق بها وقد لقي سبعين بدريا ورأى ثلثمائة صحابي وولد لثلاثين بقية من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة عشرين من التاريخ ولد بالمدينة وكانت أمه مولاة لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ويقال انها ألقتها ثديها تعلقه حين بكى فدر ثديها عليه وكان كلامه يشبه بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ومن بقي في وقته من العشرة ثم رأى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من عهد عثمان ومن سنة نيف وعشرين من الهجرة الى سنة نيف وتسعين ومن آخر من مات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة أنس بن مالك والمدينة سهل بن سعد الساعدي ومكة أبو الطفيل وباليمن أيض بن جمال المازني وبالكوفة عبد الله بن أبي أوفى وبالشام أبو قرصاق وبخراسان بريدة الاسلمى ودخلت سنة مائة من التاريخ ولم يبق على وجه الارض عين تطرف رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع أطراف الارض ثم توفي الحسن في سنة عشرين ومائة وكان أبو قتادة العدوي يقول عليكم بهذا الشيخ فوالله ما رأينا أحدا لم يصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبهه بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وكانوا يقولون كبنا



نسبه بهدى ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في حله وخشوعه ووقاره وسكينة فكان على شمائله ونذرت امرأة بالبصرة نذرا ان فعل الله تعالى ذلك بها أن تنسج ثوبا من غزها وصفته وتكسوه خيرا أهل البصرة فرأت تمام نذرها فوقت بما نذرت ثم سألت من خير أهل البصرة فقالوا الحسن وكان الحسن رضى الله عنه أول من أنهج سبيل هذا العلم وفق الألسنة به ونطق بمعانيه وأظهر أنواره وكشف به قناعه وكان يتكلم فيه بكلام لم يسمعه من أحد من اخوانه ف قيل له يا أبا سعيد انك تتكلم في هذا العلم بكلام لم نسمعه من أحد غيرك فمن أخذت هذا فقال من حذيفة بن اليمان قيل وقالوا الحذيفة بن اليمان نراك تتكلم في هذا العلم بكلام لا نسمعه من أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أين أخذته فقال خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت ان الخير لا يسبقني وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الاعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رأني أسأل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة قد خص بعلم المنافقين وأفرد بمعرفة علم النفاق وبسرائر العلم ودقائق الفهم وخفايا اليقين من بين الصحابة فكان عمر وعثمان وأكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه عن الفتن العامة والفتن الخاصة ويرجعون اليه في العلم الذي خص به ويسألونه عن المنافقين وهل بقي منهم من ذكر الله تعالى وأخبر عنهم أحد فكان يخبر بأعدادهم ولا يذكر أسماءهم وكان عمر يستكشفه عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه منه ثم يسأله عن علامات النفاق وآية المنافق فيخبر من ذلك بما يصلح مما أذله فيه ويستعفى مما لا يجوز له ان يخبر به فيعذر في ذلك وكان عمر رضى الله عنه اذا دعى الى جنازة ليصلي عليها نظر فان حضر حذيفة صلى عليها وان لم ير حذيفة لم يصل عليها وكان حذيفة يسمى صاحب السر وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عن علم يقول أحدهم تسألوني عن هذا وصاحب السر فيكم يعني حذيفة وروينا عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه لما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل مجلس الذكركر لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب قال فالتفت الى يزيد الرقاشي وزيد النميري فقال لم تكن مجالس الذكركر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم ويخطب على أصحابه ويسرد الحديث سردا انما كنا نقعد فنذكر الايمان ونتدبر القرآن وتتفقه في الدين ونعدنم الله تعالى علينا وقد كان عبد الله بن رواحة يقول لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعالوا حتى تؤمن ساعة فيجلسون اليه فيذكرهم العلم بالله تعالى والتوحيد والآخرة وكان يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قيامه فيجتمع اليه الناس يذكرونهم الله تعالى وأيامه

وبفقهم فيما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فربما خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم مجتمعون عنده فيسكتون فيجلس اليهم ويأمرهم أن يأخذوا فيما كانوا فيه ويقول صلى الله عليه وسلم بهذا أمرت وإلى هذا دعوت وروى نحو هذا عن معاذ بن جبل رضى الله عنه وقد كان يتكلم بهذا العلم وقد رويناه هذا مفسرا في حديث جندب كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنا الايمان قبل أن نتعلم القرآن فسمى علم الايمان إيمانا كما سماه ابن رواحة لأن علم الايمان وصف الايمان والعرب تسمى الشيء بوصفه وتسميه بأصله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله تعلموا اليقين أى علم اليقين وكما قال تعالى وايضت عيناه من الحزن أى من البكاء فسماه بأصله لأن الحزن أصل البكاء وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله تعالى ويرغبون اليه والآخر يتفقهون في الدين ويعلمون الناس فوقف بينهما ثم قال أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس ويفقهون في الدين وإنما بعثت معلما ثم عدل إلى الذين يفقهون الناس في الدين ويدكرون الله تعالى لجلس معهم ويحكى عن بعض السلف قال دخلت المسجد ذات يوم فإذا بحلقتين أحدهما يقصون ويدعون والآخرى يتكلمون في العلم وفقه الأعمال قال فملت إلى حلقة الدعاء فجلست اليهم فحملتني عيناى فتمت فتهف بي هاتف أو قال لى شخص جلست إلى هؤلاء وتركت مجلس العلم أما لو جلست اليهم لوجدت جبريل صلى الله عليه وسلم عندهم فحقيقة الذكر هو العلم بالله تعالى ألا تسمع إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر قول لا اله الا الله وقال سبحانه وتعالى في تصديقه فاعلم أنه لا اله الا الله وقال في مثله فاعلموا إنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو ثم إن العلم من الذكر علم المشاهدة والمشاهدة صفة عين اليقين فاذا كشف غطاء العين شهدت معاني الصفات بأنوارها وهو مزيد نور اليقين الذى هو كمال الايمان وحقيقته فهناك ذكرت الموصوف بمشاهدة المذكور بنور وصفه ألم تر إلى قوله تعالى كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى فمن كانت عينه فى كشف من ذكره شهد المذكور فعندها ذكر ثم توجد حقيقة العلم بعد نسيان الخلق كقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت فحق الذكر نسيان ما سواه كما أن حقيقة الايمان الكفر بكل اله سواه كقوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله وقال بعض أهل الحديث جاءنى رجل من اخواني من أهل المعرفة فقال قد وجدت من قاي غفلة فأريد أن تحملى إلى مجلس من مجالس الذكر فقلت نعم فسمى له مذكرا يتكلم في علوم العامة قال فحضرنا عنده واجتمع الخلق فاخذ في شيء من القصص وذكر الجنة والنار فنظر إلى صاحبي فقال أليس زعمت أن هذا يذكر الله ويذكر ربه عز وجل ويذكر أيامه فقلت نعم هكذا



هو عندنا فقال ما أسمع الا ذكر الخلق فأين ذكر الله تعالى ثم توقف ساعة ينتظر منه ما يريد من علم المعرفة وبما سمعه من شيوخه الصوفية قال فليس الا القصص والحكايات فالتفت الى وقال قم بنا فإنه لا يسعني الجلوس لانه لانية لي في ذلك فقلت اما أنا فاستحي أن أتخطي الناس فاصنع أنت ما ترى فقام يتخطي الناس حتى خرج وقد روى الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه خرج من المسجد وقال ما أخرجني الا القصص ولولا ما خرجت وقال ضمرة قلت للثوري رحمه الله نستقبل القاص بوجهنا فقال ولوا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر فقلت نهى الأمير القصص أن يقصوا وحدثنا عن أبي معمر عن خلف بن خليفة قال رأيت سيارا أبا الحكم يستاك على باب المسجد وقاص يقص في المسجد فخارجل فقال يا أبا الحكم ان الناس ينظرونك فقال اني في خير مما هم فيه أنا في سنة وهم في بدعة وقد فعل الأعمش أبلغ من ذلك دخل البصرة وكان فيها غريبا فنظر الى قاص في الجامع وهو يقول حدثنا الأعمش عن أبي اسحق وحدثنا الأعمش عن أبي وائل قال فتوسط الأعمش الحلقة ورفع يده وجعل ينتف شعر ابطنه فبصر به القاص فقال يا شيخ ألا تستحي نحن في علم وأنت تفعل هذا فقال له الأعمش الذي أنا فيه أفضل من الذي أنت فيه قال كيف قال لأنني في سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك بما تقول شيئا فلما سمع الناس ذكر الأعمش انفضوا عن القاص واجتمعوا حوله وقالوا حدثنا يا أبا محمد وأخبرونا عن محمد بن أبي هرون ان اسحق حدثه قال صليت مع الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه صلاة العيد فاذا قاص يقص يلعن المبتدعة ويذكر السنة فلما قضينا الصلاة وصرنا ببعض الطريق ذكر أبو عبد الله القاص فقال ما أنفعهم للعامة وان كان عامة ما يحدثون به كذبا وأخبرت عن محمد بن جعفر ان أبا الحرث حدثه انه سمع الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه يقول أ كذب الناس القصص والسؤال وحدثونا عنه أيضا انه قال ما أحوج الناس الى قاص صدوق لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر قلت له أنت تحضر مجالسهم قال لا وروينا عن حبيب بن أبي ثابت عن زياد النميري قال أتيت أنس بن مالك وهو بالزاوية فقال لي قص فقلت كيف والناس يزعمون انه بدعة فقال ليس شيء من ذكر الله تعالى بدعة قال فقصصت وجعلت أكثر قصص ودعائي رجاء أن يؤمن قال فجعلت أقص وهو يؤمن وقد كانوا يجعلون الدعاء قصصا وحدث يوسف بن عطية عن محمد بن عبد الرحمن الخراز قال فقد الحسن عامر بن عبد الله الغنيري فقال اذهبوا بنا الى أبي عبد الله فأتاه الحسن فاذا عامر في بيت قد لف رأسه وليس في البيت الا رمل فقال له الحسن يا أبا عبد الله لم ترك منذ أيام فقال اني كنت أجلس هذه المجالس فاسمع تخليطا وتغليطا واني كنت أسمع مشيختنا فيأخروون عن نينا صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ان أصفى الناس ايمانا يوم القيامة أكثرهم

فكرة في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الجنة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا فوجدت البيت أخلى لقلبي وأقدر لي من نفسي على ما أريد منها قال الحسن اما أنه لم يعن مجالسنا هذه انما عني مجالس القصاص في الطرق الذين يخلطون ويغلطون ويقدمون ويؤخرون وقد قسم بعض العلماء المتكلمين ثلاثة أقسام فوصفهم باما كنهم فقال المتكلمون ثلاثة أصحاب الكراسي وهم القصاص وأصحاب الاساطين وهم المفتون وأصحاب الزوايا وهم أهل المعرفة فجالس أهل العلم بالله تعالى وأهل التوحيد والمعرفة هي مجالس الذكر وهي التي جاءت فيها الآثار وفي الخبر اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا فيها قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر وفي الحديث ان لله تعالى ملائكة سياحين في الهواء فضلاعن كتاب الخلق اذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضا اهلوا الى بغيتركم فيأتوهم حتى يجلسوا اليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم ألا فاذكروا الله واذكروا أيامه وقال وهب بن منبه اليماني مجلس يتنازع فيه العلم أحب الى من قدره صلاة لعل أحدهم يسمع الكلمة فينتفع بها السنة أو ما بقي من عمره وسئل أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى عن مجالس الذكر وفضلها فرغب فيها وقال رحمه الله وأى شيء أحسن من أن يجتمع الناس فيذكرون الله عز وجل ويعددون نعمه عليهم كما قالت الأنصار وروبناعن علي كرم الله وجهه ما يسرني أن الله تعالى أماتني طفلا وأدخلني الدرجات العلى من الجنة قيل ولم قال لأنه أحياني حتى عرفته وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا طيب شيء فيها قيل وما هو قال المعرفة ثم أنشأ يقول

ان عرفان ذى الجلال لعز وضياء وبهجة وسرور  
وعلى العارفين أيضا بهاء وعليهم من المحبة نور  
فهنيئاً لمن عرفك الهى هو والله دهره مسرور

وقال يحيى بن معاذ الرازي في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى شيء ولم يستوحش قيل وما هي قال معرفة الله تعالى وقال آخر لم يخطئك من العارف احدى ثلاث خلال تدل عليه هبة أو حلاوة أو أنس وقال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله خرج العلماء والزهاد والعباد وقلوبهم مقفلة ولم يفتح الاقلوب الصديقين والشهداء ثم تلا وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو يعني مقفلة عن مفاتيح المعرفة وشهادة عين التوحيد فجالس الذكر هذه قديما كانت لأهل المعرفة وأصحاب معاملات القلوب وعلم الباطن وهم علماء الآخرة وأهل الفقه في الدين وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين الآية فذكر الفقه الذي هو من صفة القلب والخوف الذي هو سبب الفقه وعلم العقل داخل في علم الظاهر والعلم بالله داخل في اليقين كما روي في الخبر اليقين الايمان كله وقال الله تعالى وما يعقلها



الا العالمون فجعل العقل وصفا من العلم وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعليم اليقين كما أمر بطلب العلم فكان هذا الحديث مخصوصا من ذاك فيكون قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين للخصوص لان اليقين مقام فوق العلم ويكرن قوله طلب العلم فريضة للعموم وفي قوله تعلموا اليقين أمر بمجالسة الموقنين لان اليقين لا يظهر بذاته وانما يوجد عند الموقنين فقد أمرهم ولم يقل تعلموا علم المعقول ولا علم الفتاوى وكان علماء الظاهر قديما يسمون المفتين ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان أفتاك المفتون فرده الى فقه القلب وصرفه عن فتيا المفتين فلولا أن القلب فقيه لم يجوز أن يدلّه صلى الله عليه وسلم على غير فقيه ولولا أن علم الباطن حاكم على علم الظاهر مادفعه من علوم أهل الظاهر وهم علماء الالسة الى علم الباطن وهو علم أهل القلوب مارده اليه ولا يجوز أن يردّه من فقيه الى فقيه دونه كيف وقد جاء هذا الحديث بلفظة مؤكدة بالتكرير والمبالغة فقال استفت قلبك وان أفتوك وأفتوك وهذا مخصوص لمن كان له قلب وألقى سمعه وشهد قيام شاهده وعرى عن شهواته ومعهوده لان الفقه ليس من وصف اللسان ألم تسمع قوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها فمن كان له قلب سميع بسميع شهيد بشهيد فقه به الخطاب فاستجاب لما سمع وأناب وذكر في قوله تعالى ليتفقهوا في الدين وصفين ظهرا عن الفقه أحدهما النذارة وهو مقام في الدعوة الى الله عز وجل ولا يكون النذير الا مخوفا ولا يكون المخوف الا خائفا والخائف عالم والثاني الحذر وهو حال من المعرفة بالله عز وجل وهو الخشية له والفقه والفهم اسمان لمعنى واحد والعرب تقول ففقت بمعنى فهمت وقد فضل الله تعالى الفهم عنه على العلم والحكمة ورفع الافهام على القضاء والاحكام فقال تعالى ففهمناها سليمان فأفرد به بالفهم عنه وهو الذي فضله به على حكم أبيه في القضية بعد أن أشركهما في الحكم والعلم وقد فضل الحسن بن علي رضي الله عنهما علماء الهداية الى الله سبحانه وتعالى الدالين عليه عز وجل وسمّاهم العلماء وحققهم بالعلم في كلام روى لنا عنه منظوما وقد رويناه عن علي كرم الله وجهه ورضي عنه

ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى أدلاء

ووزن كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم أعداء

فمن كان عالما يعلم معلومه الله سبحانه وتعالى فمن أفضل منه وأى قيمة تعرف له اذ كل علم قيمته

معلومه ووزن كل عالم علمه وقد قال عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين كلاما في هذا المعنى ويفرد به العلماء

بالله تعالى ويرفع طريقهم فوق كل طريق أنشدونا عنه رحمه الله تعالى

الطريق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تسلك مقاصدهم فهم على مهل يمشون قصاد  
والناس في غفلة عما يراد بهم فجاءهم عن سبيل الحق رقاد

وروينا عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال لما مات عمر رضي الله عنه اني لاحسب هذا الرجل  
قد ذهب بتسعة أعشار العلم فقليل له تقول هذا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون فقال  
اني لست أعنى العلم الذي تذهبون اليه انما أعنى العلم بالله عز وجل وكان ابن مسعود يقول المتقون  
متوارون وكذلك كان يقول المتقون سادة والعلماء قادة ومجالستهم زيادة يعنى ان المتقين سادة الناس  
كما قال الله عز وجل ان أكرمكم عند الله أتقاكم والعلماء قادة المتقين أى أئمتهم يقتفون آثارهم لانه  
قال تعالى واجعلنا للمتقين إماما ففضل العلماء على المتقين وجعلهم أئمة لهم فصار المتقون أصحابهم  
وأخبر بالمزيد في مجالستهم أى مجالستهم زيادة على مجالسة المتقين غير العلماء لان كل عالم تقى وليس كل  
تقى عالم كما روى بمعناه العلماء كثير والحكماء من العلماء قليل والصالحون كثير والصادقون من  
الصالحين قليل وسئل ابن المبارك من الناس قال العلماء قيل فمن الملوك قال الزهاد قيل فمن السفلة قال  
من يأكل بدينه وقال مرة في رواية الذين يتلبسون ويطلبون ويتعرضون للشهادات وقال فرقد السنجي  
للحسن رحمه الله تعالى في شيء سأله عنه فأجابه يا أبا سعيد ان الفقهاء يخالفونك فقال ثكلتك أمك  
فريقد وهل رأيت بعينيك فقهاء انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم  
على عبادة ربه الورع الكاف عن أعراض المسلمين العفيف عن أهوالهم الناصح لجماعتهم جمعنا قوله  
هذا في ثلاث روايات عنه مختلفة فهذه صفات العالم بالله تعالى وهم العارفون وحدثنا عن عبد الله بن  
أحمد بن حنبل قال قلت لابي بلغنا انك كنت تختلف الى معروف أكان عنده حديث فقال يابني كان  
عنده رأس الأمر تقوى الله عز وجل وقيل للامام أحمد رضي الله عنه بأى شيء ذكر هؤلاء الأئمة  
ووصفوا فقال ما هو الا الصدق الذي كان فيهم قيل له وما الصدق قال هو الاخلاص قيل له فالخلاص  
ما هو قال الزهد قيل وما الزهد فأطرق ثم قال سلوا الزهاد سلوا بشر بن الحرث وقد حدثت عن بشر  
في منصور بن عمار رحمه الله حكايات ظريفة كان منصور بن عمار من الواعظين المذكرين ولم يكن  
العلماء في وقته مثل بشر وأحمد وأبي ثور يعدونه عالما كان عندهم من القصاص وكانت العامة تسميه عالما  
فحدثت عن نصر بن علي الجهضمي أنه مزح يوم مزاحا أفرط فيه فقليل له تقول هذا وأنت من العلماء  
فقال ما رأيت أحدا من العلماء الا وهو يمزح فقليل له قد رأيت بشر بن الحرث فهل سمعته يمزح قال  
نعم كنت جالسا معه ذات يوم في بعض الدروب فجاء منصور بن عمار يعدو فقال يا أبا نصر الأمير  
قد أمر بجمع العلماء والصالحين فتري لى أن أخفى فدفعه بشر وقال تنع عنا لا يمر حمل شوك فياقيك



عليها فمحترق فهذا كان محل القصاص عند العلماء فيما سلف حتى ذهب أهل هذا العلم وجهلت مجالس الذكر وعلوم اليقين والمعاملات إلا من عرف سيرة المتقدمين وطريقة السالفين الذين كانوا يفرقون بين مجالس الذكر وبين القصاص ويميزون بين العلماء وبين المتكلمين وبين علم اللسان وفقه القلب وبين علم اليقين وعلم العقل لأن الفرق بين العالم والقاص أن العالم يسكت حتى يسئل فإذا سئل أجاب فيما يعلم بما هيا الله تعالى له وكشف وينطق فيما أجراه الله عز وجل عليه وعرف فإن كان الصمت أفضل أثر السكوت لعله بالأفضل فإن لم ير أهله تربص حتى يضعه في أهله وأهله من عرفه وكان له نصيب من مشاهدته ووجده وقال الله سبحانه وتعالى فاسئلوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون ففي ذلك معنيان أحدهما أن أهل الذكر هم العلماء بالله تعالى لقوله أن كنتم لا تعلمون فلا يجوز أن يقول سلوا من لا يعلم وهم جاهلون فيزدادوا جهلا والمعنى الثاني يدل على أن العلماء سكوت حتى يسألوا فإذا سئلوا وجب عليهم أن يجيبوا لقوله تعالى لمن لا يعلم فاسئلوا فدل أن مجالس الذكر هي مجالس العلماء التي وردت الأخبار بفضائلها وفي تدبره أن أهل الذكر هؤلاء المسؤولون هم الذين وصل لهم القول لعلمهم يتذكرون فلما وصل لهم المفصل تذكروا عما وعد تعالى فلما تذكروا علموا فعندها أمر أن يسألوا ولذلك روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للجاهل أن يستقر على جهله ولا ينبغي للعالم أن يسكت على علمه وقد قال الله تعالى فاسئلوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي رويناه من طريق أهل البيت العلم خزائن مفتاحها السؤال فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع والمحب لهم وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول إن من يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال الأعمش من الكلام كلام جوابه السكوت وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى حسن سؤال الصادقين مفتاح قلوب العارفين فاما القاص فهو الذي يبتدىء فيقص الأخبار ويذكر القصص والآثار ولذلك سمي قاصا أي يتبع قصة من سلفه وهذه قوله تعالى وقالت لأخته قصيه أي تتبعني أثر دوسي تعرفني قصته وأخبرني خبره وقال مالك بن أنس رحمه الله تعالى من اذالة العلم أن ينطق به قبل أن يسأل عنه وقال مرة من اذالة العلم أن يجيب عن كل ما يسأل عنه أي من أهائه ووضع يده على أشل هذا وأذل هذا أي ارفع وضع يقال إذا تكلم بالعلم قبل أن يسأل عنه ذهب ثلثا نوره وتقال إبراهيم بن آدم وغيره سكوت العالم أشد على الشياطين من كلامه لأنه يسكت بحلم وينطق بعلم فيقول الشيطان انظروا إلى هذا سكوته أشد على من كلامه ولذلك قال الصمت زين العالم وستر الجاهل وعن القاسم بن محمد أنه قال من أكرام المرء نفسه أن يسكت على ما عنده حتى يسأل عنه وكذلك هو لعمرى لأنه إذا تكلم بعد السؤال فهو صاحبها وربما كان فرضا

وليس الحاجة الا القيام بالفرض من الشهوات ولقوله تعالى فاستلوا أهل الذكر فأوجب أن يجيبوا من حيث أمر أن يسألوا وقال صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه ألجم بليجام من نار فتوعد عليه العقاب وقد يكون الابتداء بالشئ من خفايا الشهوات والشهوات من الدنيا وصف رجل لمالك ابن أنس فقال لا بأس به لولا أنه يتكلم بالشئ قبل أن يسأل عنه وقال مرة لا بأس به الا أنه يتكلم بكلام شهر في يوم وقد قيل في معنى ما ذكر أن الكلام من الشهوات قال هو الذي يبتدىء به قبل أن يسأل عنه ووصف بعضهم الابدال فقال في وصفهم أكلهم فاقة وكلامهم ضرورة وكانوا لا يتكلمون حتى يسألوا عن شئ فيجيبوا ومن لم يتكلم حتى يسأل فليس يعدد لاغيا ولا متكلمًا فيما لا يغنيه لان الجواب بعد السؤال كالفرض بمنزلة رد السلام وكما قال ابن عباس رضي الله عنهما اني لأرى رد الجواب واجبا كرد السلام وقد قال أبو موسى وابن مسعود رضي الله عنهما من سئل عن علم فليقل به ومن لا فليسكت والا كتب من المتكلمين ومرق من الدين ورويناه عن ابن عباس أيضا وقد كانوا يخافون من دخول التكلف عليهم في كل شئ ويعد بعضهم الابتداء بالكلام من غير حاجة تدعوا اليه أو قبل سؤال عنه من غير أن يرى له موصعا أو يجد له أهلا يعدونه من التكلف وفي وصية ابن عباس لمجاهد لا تتكلم فيما لا يغنيك فانه أفضل ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلم فيما يغنيك حتى ترى له موصعا قرب متكلم فيما يغنيه قد وضعه في غير موضعه فغنت وروى في حديث الانصاري الذي قالت له أمه عند موته هنيأ لك الجنة جاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه في الجنة وله له كان يتكلم فيما لا يغنيه ويينخل بمالا يغنيه ومن أظهر علما من غير أن يسأل عنه ونشره في غير أهله فأنكر عليه سئل عنه وكان عليه فيه مطالبة لانه قد تكلف اظهاره فان كان سئل عنه ثم تكلم فيه لم يكن عليه فيه مطالبة فيمن أنكر لانه خرج جوابا على سؤال ومن هذا كان السلف المتكلمون في هذا العلم يسكتون حتى يسألوا عنه وكان أبو محمد يقول العالم يقعد فيسكت ويرفع قلبه الى مولاه فيفتقر اليه في حسن توفيقه ويسأله أن يلهمه الصواب فأبى شئ سئل عنه تكلم بما فتح له مولاه فجعل العالم في حالة سكوت ونظره الى سيده محتاجا الى التوكل ومنتظرا للوكيل في أى شئ يجربه وقال بعضهم انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة كانما تقاع ضرسه وقال رقية بن مصقلة وغيره ليس العالم الذي يجمع الناس فيقص عليهم انما العالم الذي اذا سئل عن العلم كأنما يسعط الخردل وقد روينا أنه قاله الأعمش وقد كان محمد بن سوقة يسأله عن الحديث فيعرض عنه ولا يجيبه فالتفت الأعمش الى رقية فقال له هو اذا أحق مثلك ان كان يدع فائدته لسوء خلقي فقال محمد بن سوقة ويحك انما أجعله بمنزلة الدواء أصير على مرارته لما أرجو من



منفعته وقد روي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما أنه مر برجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وحدثني بعض علماء خراسان عن شيخ له عن أبي حفص النيسابوري الكبير وكان هذا هناك نظير الجنيد ههنا أنه قال إنما العالم الذي يسأل عن مسألة في الدين فيغتم حتى لو جرح لم يخرج منه دم من الفزع يخاف أن يسأل في الآخرة عما سئل عنه في الدنيا ويفزع أن لا يتخلص من السؤال إلا أن يرى أنه قد افترض عليه الجواب لفقد العلماء ومن ههنا كان ابن عمر رضي الله عنهما يسكت عن تسع مسائل ويحجب عن واحدة ويقول تريدون أن تجعلونا جسرا تعبرون عليه في جهنم تقولون أفتانا ابن عمر بهذا وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول لم تجد من تسأله غيري أو احتجتم إلى قال وجهدنا بإبراهيم النخعي أن نسند إلى سارية فابى وكان إذا سئل عن شيء يبكي وقال قد احتاج الناس إلى وقد كان سفيان بن عيينة تفرد في زمانه بعلوم انفرد بها في وقته وكان مع ذلك يضرب المثل لنفسه ويقول

خلت الديار فسدت غير مسود ومن الشقاء تفردى بالسود

وأما أبو العالية الرياحي فكان يتكلم على الاثنين والثلاثة فإذا صاروا أربعة قام وكذلك كان إبراهيم والثوري وابن آدم رحمهم الله تعالى يتكلمون على النفر فإذا كثرت الناس انصرفوا وكان أبو محمد سهل رحمه الله يجلس إليه خمسة أو ستة إلى العشرة وقال لي بعض الشيوخ كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضع عشرة قال وماتم أهل الجلسة عشرون وقد حدثت عن أبي الحسن بن سالم شيخنا رحمه الله أن قوما اجتمعوا في مسجده فإرسلوا إليه بعضهم أن إخوانك قد حضروا ويحبون لقاءك والسمع منك فإن رأيت أن تخرج إليهم فذاك وكان المسجد على باب بيته ولم يكن يدخل عليه في منزله فقال للرسول بعد أن خرج إليهم من هم فقال فلان وفلان وسامم فقال ليس هؤلاء من أصحابي هؤلاء أصحاب المجلس ولم يخرج لأنه رآهم عموما لا يصلحون لتخصيص عليه فلم يذهب وقته لوقتهم وكذلك العالم خلوته تعز عليه فإن وافق خصوص أصحاب آثرهم على خلوته فكان ذلك مزيدا لهم وإن هو لم يوافق لم يؤثر على خلواته غيره فيكون مناخا للبطالين وقد كان ابن سالم أبو الحسن يخرج إلى إخوانه ممن يراه موضعا لعله فيجلس إليهم ويذاكرهم وربما أدخلهم إليه نهارا أو ليلا ولعمري إن المذاكرة تكون بين النظراء والمحاذة تكون مع الإخوان والجلوس للعلم يكون للأصحاب والجواب عن السؤال نصيب العموم وكان عند أهل هذا العلم أن عليهم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص والخصوص قليل ولم يكونوا ينطقون به إلا عند أهله ويرون أن ذلك من حقه وأنه واجب عليهم كما وصفهم على كرم الله وجهه في قوله حتى يودعوه أمثالهم ويزرعوه في قلوب أشكالهم وكذلك جاءت الآثار

بذلك عن نبينا صلى الله عليه وسلم وعن عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كرنوا كالطبيب الرفيق الذي يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها جهل ومن منعها أهلها ظلم ان للحكمة حقا وان لها أملا وان لأهلها حقا فاعط كل ذي حق حقه وفي حديث عيسى صلاة الله وسلامه عليه لا تعلقوا الجوهر في أعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجوهر ومن كرها فهو شر من الخنزير وكان بعض هذه الطائفة يقول نصف هذا العلم سكوت ونصفه تدرى أين تضعه وقد قال بعض العارفين من كلم الناس بمبالغ عليه وبمقدار عقله ولم يخاطبهم بقدر حدودهم فقد بخسهم حقهم ولم يقم بحق الله عز وجل فيهم وكان يحيى ابن معاذ يقول اغرف لكل واحد من نهره واسقه بكأسه ونحن نقول بمعناه كل لكل عبد بمعيار عقله وزن له بميزان عليه حتى تسلم منه وينتفع بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار وحدثني بعض أشياخنا من هذه الطائفة عن أبي عمران وهو المزين الكبير المكي قال سمعته يقول لأبي بكر الكتاني وكان سمحا بهذا العلم بذولا له لجميع الفقراء فجعل أبو عمران يعاتبه وينهاه عن بذله له وكثرة كلامه فيه الى أن قال أنا منذ عشرين سنة أسأل الله تعالى أن ينسيني هذا العلم قال ولم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فسمعتة يقول ان لكل شيء عند الله تعالى حرمة ومن أعظم الأشياء حرمة الحكمة فمن وضعها في غير أهلها طالبه الله تعالى بحققها ومن طالبه خصمه وقد كان بعض السلف يقول اذا استند الرجل الى سارية أو أحب ان يسأل فلا تجلس اليه ولا ينبغي أن يسأل ولم ير في مجالس أهل هذا العلم فيما سلف ثلاثون رجلا ولا عشرون الا نادرا غير لازم ولا دوام انما كانوا من الاربعة الى العشرة وبضعة عشرة وقد كان يجتمع في مجلس القصاص والمذكرين والواعظين مشون من عهد الحسن الى وقتنا هذا فهذا أيضا من الفرق بينهما ان العلم مخصوص لقليل وان القصص عام لكثير وقال بعض علمائنا كان في البصرة مائة وعشرون متكلم في الذكر والوعظ ولم يكن من يتكلم في علم المعرفة واليقين والمقامات والاحوال الا ستة منهم أبو محمد سهل والصيحي وعبد الرحيم وقد قيل من لم ينتفع بسكوت العالم لم ينتفع بكلامه أي ينبغي ان يتأدب بصمته وخشوعه وورعه ويقتدي بيقينه في ذلك كما يتأدب بنطقه ويقتدي بكلامه على انهم كانوا يقولون علم الظاهر من علم الملك وعلم الباطن من علم الملكوت يعنون ان ذلك من علم الدنيا لانه يحتاج اليه في أهوال الدنيا وهذا من علم الآخرة لانه من زادها وهذا كما قالوه لان اللسان ظاهر فهو من الملك وهو خزانة علم الظاهر والقلب خزانة الملكوت وهو باب العلم الباطن فقد صار فضل العلم الباطن على الظاهر كفضل الملكوت على الملك وهو الملك الباطن الخفي وكفضل القلب على اللسان وهو الظاهر الجلي وقد كان بشر بن الحرث رحمه الله يقول حدثنا



وأخبرنا باب من أبواب الدنيا وقال مرة الحديث ليس من زاد إلا آخرة وحدثنا بعض أشياخنا عن بعض أصحابه قال دفناله بضعة عشر ما بين قنطرة وقوصرة كتبنا لم يحدث منها بشي إلا ما سمع منه نادرا في الفرد وكان رحمه الله تعالى يقول اني أشتي أن أحدث ولو ذهب عني شهوة الحديث لحدثت ثم قال أنا أجاهد نفسي منذ أربعين سنة وقال اذا سمعت الرجل يقول حدثنا وأخبرنا فأنما يقول أو سعوا لي وكان زاهدا عالما وقال هو وغيره اذا اشتيت أن تحدث فلا تحدث واذا لم تشته أن تحدث فحدث وقد كانت رابعة العدوية رحمها الله تعالى قبله تقول للثوري رضى الله عنه نعم الرجل سفيان لولا أنه يحب الحديث وكانت تقول فتنه الحديث أشد من فتنه المال والولد وقالت مرة لولا أنه يحب الدنيا يعنى اجتماع الناس حوله للحديث وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن الى الدنيا وقال بعض هذه الطائفة كل من أدرك العلوم غير العلم بالله عز وجل فقد استدرك والذي أدرك العلم بالله فقد تدورك ثم تلا قوله تعالى لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء أى تدورك بعلم المعرفة لطرح في بعد الهوى والعراء البعد وعلم المقول بعد الى جنب علم اليقين وقال أيضا في فهم قوله تعالى ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم أى ثبتناك بالمعرفة لقد كدت تسكن الى علوم العقل وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى في قوله عز وجل واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا قال لسانا ينطق عنك لا عن سواك وفضل العلم بالله عز وجل والعلم بالايمان وعلم اليقين على العلم بالاحكام والقضايا كفضل المشاهدة على الخبر وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وفي لفظ آخر ليس المخبر كالمعاين وقد روى عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله عز وجل ألهاكم التكاثر علم اليقين كراى العين وفي هذا الخبر ان من خيار أمتي قوما يضحكون جبرا من سعة رحمة ربهم ويكونون سرا من خوف عذابه أقدامهم في الارض وقلوبهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة فالفتيا هي الاخبار والاستفتاء هو الاستخبار ومنه قوله تعالى فاستفتهم وقوله تعالى ويستفتونك أى يستخبرونك فعلم الخبر قد يدخله الظن والشك والمشاهدة ترفع الظن وتزيل الشك كما قال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى فثبت الرؤية للقلب بالعين ف رؤية القلب هو اليقين وذو القلب هو الموقن وقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى باليقين غنى ففى علم اليقين غنية عن جميع العلوم لانه حقيقة العلم وخالصه وليس في جميع العلوم غنى عن علم اليقين ولان الفقر بالشك والحاجة الى اليقين فى علم التوحيد وعلم الايمان أشد من الفقر بالحاجة الى علوم الفتيا وغيرها فلذلك صار الغنى باليقين أعظم من الاستغناء بسائر العلوم ففى هذا العلم مثل من فاتحه الكتاب الى سائر القرآن كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب تجزى من كل القرآن وليس القرآن كله يجزى

من فاتحة الكتاب فكذلك مثل العلم بالله عز وجل الى العلم بما سواه ففي العلم بالله تعالى عوض من كل العلوم وليس في سائر العلوم عوض من العلم بالله عز وجل من حيث كان في الله تعالى عوض به عن كل ما سواه وكل علم موقوف على معلومه فعلم اليقين معلومه الله تعالى ففضله كفضل الله تعالى على ما سواه وقد قال بعض الحكماء في معنى ما ذكرناه من عرف الله تعالى فمذا جهل ومن جهل الله تعالى فمذا عرف فالعلماء بالله تعالى هم ورثة الانبياء لانهم ورثوا عنهم الدلالة على الله تعالى والدعوة اليه والاقتران بهم في أعمال القلوب وقد قال الله تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وكما قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة وكما أمره بالدعاء وأشرك معه اتباعه في الدعاء الى الله تعالى لا في البصيرة فقال تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ويحشرون يوم القيامة مع الانبياء كما قال تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وكما قال تعالى وحي بالنبين والشهداء ثم فسرهم فقال بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقد رويناه عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الانبياء وأما أهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على ما جاءت به الرسل وعلما الدنيا يحشرون مع الولاة والسلاطين وقد قال بعض السلف العلماء يحشرون في زمرة الانبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وكان اسمعيل بن اسحاق القاضي من علماء أهل الدنيا ومن سادة القضاة وعقلائهم وكان مؤاخيا لابي الحسن بن أبي الورد وكان هذا من أهل المعرفة فلما ولي اسمعيل القضاء هجره ابن أبي الورد ثم انه اضطر الى ان دخل عليه في شهادة فضرب ابن أبي الورد يده على كتف اسمعيل القاضي وقال يا اسمعيل علم أجلسك هذا المجلس لقد كان الجهل خيرا منه فوضع اسمعيل رداه على وجهه وجعل يبكي حتى بله وعلماء الظاهر هم زينة الارض والملك وعلماء الباطن زينة السماء والملوك وعلماء الظاهر أهل الخبر واللسان وعلماء الباطن أرباب القلوب والعيان وقال بعض العلماء لما خلق الله تعالى اللسان قال هذا معقل خبري ان صدقتي نجيتي ولما خلق الله تعالى القلب قال هذا موضع نظري ان صفاتي صافيتي وقال بعض الخلف الجاهل ينجو بالعلم والعالم ينجو بالحجة والعارف ينجو بالجاء وقال بعض العارفين علم الظاهر حكم وعلم الباطن حاكم والحكم موقوف حتى يجيء الحاكم يحكم فيه وقد كان علماء الظاهر اذا أشكل عليهم العلم في مسألة لاختلف الادلة سألوا أهل العلم بالله لانهم أقرب الى التوفيق عندهم وأبعد من الهوى والمعصية منهم الشافعي رحمه الله تعالى كان اذا اشتبهت عليه المسئلة لاختلف أقوال العلماء فيها وتكافؤ الاستدلال عليها رجع الى العلماء أهل المعرفة فسألهم قال وكان يجلس بين يدي شيان الراعي كما يجلس الصبي بين يدي المكتب ويسأله



كيف يفعل في كذا وكيف يصنع في كذا فيقال له مثلك يا أبا عبد الله في علمك وفقهك تسأل هذا البدوي فيقول ان هذا وفق لما علمناه وكان الشافعي رحمه الله قد اعتل علة شديدة ، كان يقول اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه فكتب اليه المعافري من سواد مصر يا أبا عبد الله لست واياك من رجال البلاء فنسأل الرضا الاولي بنا أن نسأل الرفق والعافية فرجع الشافعي رحمه الله عن قوله هذا وقال أستغفر الله تعالى وأتوب اليه فكان بعد ذلك رحمه الله يقول اللهم اجعل خيرتي فيما أحب وقد كان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين رضي الله عنهما يختلفان الى معروف بن فيروز الكرخي رحمهم الله ولم يكن يحسن من العلم والسنن ما يحسنانه فكانا يسألانه وقد روى في الخبر قيل يا رسول الله كيف نصنع اذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوا الصالحين واجملوه شوري بينهم ولا تقضوا فيه أمرا دونهم وفي حديث معاذ رضي الله عنه فان جاءك ما ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة رسول الله قال أقض في بما قضى الصالحون فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسوله وفي بعضها أجهد رأيي وحدثونا عن الجنيد قال كنت اذا قمت من عند سرى السقطي قال لي اذا فارقتني من تجالس فقلت الحارث المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشيقه للكلام ورده على المتكلمين قال فلما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث يعني انك اذا ابتدأت بعلم الحديث والاثر ومعرفة الاصول والسنن ثم تزهدت وتعبدت تقدمت في عام الصوفية وكنت صوفيا عارفا واذا ابتدأت بالتعبد والتقوى والحال شغلت به عن العلم والسنن فخرجت اما شاطحا أو غالطا لجهلك بالأصول والسنن فاحسن أحوالك ان ترجع الى العلم الظاهر وكتب الحديث لانه هو الاصل الذي تفرع عليه العبادة والعلم وأنت قد بدئت بالفرع قبل الاصل وقد قيل انما حرهوا الوصول بتضييع الاصول هو كتب الحديث ومعرفة الآثار والسنن فاذا أنت رددت الى الاصل فقد انحططت عن مرتبة الناقدين ونزلت من درجة العارفين وفانك مزيد اليقين والايمان وقال سفيان الثوري رضي الله عنه كان الناس اذا طالبوا العلم عملوا فاذا عملوا أخلصوا فاذا أخلصوا هربوا وقال آخر العالم اذا هرب من الناس فاطلبه واذا طلب الناس فاهرب منه وقال أبو محمد سهل العلم يهتف بالعمل فان أجابه والا ارتحل وكان ذوالنون يقول اجلس الى من تكلمك صفته ولا تجلس الى من يكلمك لسانه وقد كان الحسن قبله يقول جالس من تكلمك أعماله ولا تجالس من يخاطبك مقاله وقد كان طائفة يصحبون كثيرا من أهل المعرفة للتأديب بهم والنظر الى هديهم واخلاقهم اذ لم يكونوا علماء لان التأديب يكون بالافعال والتعلم يكون بالمقال ومن أبلغ ما سمعت منهم في هذا المعنى ما قال بعض الحكماء وعظ واحد لآلف بفعل انجح فيهم وأوقع من وعظ ألف لواحد بقول وكان سهل

يقول العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل هباء إلا الاخلاص وقال مرة الناس موتى إلا العلماء والعلماء  
سكارى إلا العاملين والعامون مغرورون إلا المتخاصين والمخاص على وجل حتى يختم له به ولم يكن العالم  
عند العلماء من كان عالماً بعلم غيره ولا حافظاً لفقهه سواء هذا كان اسمه راوية وواعياً وحاملاً وناقلاً وقد  
كان أبو حازم الزاهد يقول ذهب العلماء ونقيت علوم في أوعية سود وقد كان الزهري يقول كان فلان  
وعاءاً للعلم وحدثني فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول كان عالماً وكذلك جاء الخبر رب حامل فقه غير  
فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه وكانوا يقولون حماد الراوية يعنون أنه كان راوياً ودخول  
الهاء في الاسم للبالغة في الوصف كما يقال علامة ونسابة وإنما كان العالم عندهم الغنى بعلمه لا بعلم  
غيره وكان الفقيه فيهم هو الفقيه بفقه علمه وقلبه لا بحديث سواء كما جاء في الأثر أي الناس أغنى قال  
العالم الغنى بعلمه أن احتيج إليه نفع والا اكتفى عن الناس بعلمه لأن كل عالم بعلم غيره فأنما صار  
عالمًا بمجموعه فمجموعه هم العلماء وكل فاضل بوصف سواء فوصوفه هم الفضلاء فإذا تركهم وانفرد  
سكت فلم يرجع إلى علم لنفسه يختص به فصار في الحقيقة موصوفاً بالجهل واصفاً لطرائق أهل الفضل  
موسوماً بعلم السمع والنقل فمثل العالم بعلم غيره مثل الواصف لأحوال الصالحين العارف بمقامات  
الصدّيقين ولا حال له ولا مقام فليس يعود عليه من وصفه إلا الحجة بالعلم والكلام وسبق العارفون  
بالله في الحجة بالأعمال والمقام فثله كما قال الله تعالى ولكم الويل مما تصفون وكقوله عز وجل ظلم الأضواء  
لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا لا يرجع إلى بصيرة فيه بما اشتبه من ظلمات الشبه عليه مما اختلف  
العلماء فيه ولا يتحقق بوجد منه فيه يجده عن حال ألبسها بوجدته وإنما هو متواجد بوجد غيره  
فغيره هو الواجد وشاهد على شهادة سواء فالسوى هو الشاهد وقد كان الحسن يقول إن الله تبارك  
وتعالى لا يعاب بصاحب رواية إنما يعاب بذي فهم ودراية وقال أيضاً من لم يكن له عقل يسومه لم تنفعه  
كثرة مروياته للحديث وقد أنشدنا لبعض الحكماء في معنى ذلك

رأيت العلم علين فسموع ومطبوع  
ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع  
كألا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

وكان الجنيد رحمه الله كثيراً ينشد

علم التصوف علم ليس يعرفه إلا أخو فطنة بالحق معروف  
وليس يعرفه من ليس يشهده وكيف يشهد ضوء الشمس مكفوف

لأن الكتب والمجموعات محدثة والقول بمقالات الناس والفتيا بمذهب الواحد من الناس وانتحاء



قوله والحكاية له في كل شيء والتفقه على مذهبه محدث لم يكن الناس قديماً على ذلك في القرن الأول والثاني وهذه المصنفات من الكتب حادثة بعد سنة عشرين ومائة من التاريخ وبعد وفاة كل الصحابة وعليه التابعين يقال إن أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف من التفسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنن مشهورة مبنية ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس رضي الله عنه في الفقه ثم جمع ابن عيينة كتاب الجوامع في السنن والابواب وكتاب التفسير في أحرف من علم القرآن وجامع سفيان الثوري الكبير رضي الله عنه في الفقه والأحاديث فهذه من أول ما صنف ووضع من الكتب بعد وفاة سعيد بن المسيب وخيار التابعين وبعد سنة عشرين أو أكثر ومائة من التاريخ فكان العلماء الذين هم أئمة هؤلاء العلماء من طبقات الصحابة الأربعة ومن بعد موت الطبقة الأولى من خيار التابعين هم الذين انقروا قبل تصنيف الكتب وكانوا يكرهون كتب الحديث ووضع الناس الكتب لئلا يشتغل بها عن القرآن وعن الذكر والفكر وقالوا احفظوا كما حفظنا ولا يشتغل الناس عن الله تعالى برسم ولا وسم كما كره أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعليه الصحابة تصحيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخشوا اشتغال الناس بالمصحف واتكلمهم على المصاحف فقالوا نترك القرآن يتلقاه الناس بعضهم من بعض تلقوا بالتأقين والاقراء ليكون هو شغلهم وهمتهم وذكرهم حتى أشار عليه عمر رضي الله عنه وبقية الصحابة أن يجمع القرآن في المصحف لأنه أحفظ له وليرجع الناس إلى المصحف لما لا يؤمن من الاشتغال بأسباب الدنيا عنه فشرح الله تعالى صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن في الصحف المتفرقة في المصحف الواحد وكذلك كانوا يتلقون العلم بعضهم عن بعض ويحفظونه حفظاً هذا لطهارة القلوب من الريب وفراغها من أسباب الدنيا وصفائها من الهوى وعلو الهمة وقوة العزيمة وحسن النية ثم ظهرت بعد سنة مائتين وبعد تقضى ثلاثة قرون في القرن الرابع المرفوض مصنفات الكلام وكتب المتكلمين بالرأى والمعقول والقياس وذهب علم المتقين وغابت معرفة الموقنين من علم التقوى والهيام الرشد واليقين فخلف من بعدهم خلف فلم نزل في الخلوف إلى هذا الوقت ثم اختلط الأمر بعد هذا التفصيل في زماننا هذا فصار المتكلمون يدعون علماء والقصاص يسمون عارفين والرواة والنقلة يقال علماء من غير تفقه في دين ولا بصيرة في يقين وروينا عن ابن أبي عتبة قال كنا نجلس إلى عطاء الخراساني بعد الصبح فيتكلم علينا فاحتبس ذات غداة فتكلم رجل من المؤذنين لأبأس به بمثل ما كان يتكلم به عطاء فأنكر صوته رجاء ابن أبي حيوة فقال من هذا المتكلم فقال أنا فلان فقال إسكت فإنه يكره أن يسمع العلم إلا من أهله

وكذلك كانوا يقولون أبا أهل العلم بالله تعالى أن يسمعوا هذا العلم إلا من أهله الزاهدين في الدنيا وكرهوا أن يسمعه من أبناء الدنيا وزعموا أنه لا يليق بهم واعلم أن العبد إذا كان يذكر الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسعه تقليد أحد من العلماء وكذلك كان المتقدمون إذا افتتحوا هذا المقام خالفوا من حملوا عنه العلم لمزيد اليقين والافهام وقال ابن عباس رضي الله عنهما ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالف زيدا في الفقه وأبيا في القراءة وقال بعض الفقهاء من السلف ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبانه على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة فناخذ به ونترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحز رجال قالوا ونتول ولاجل ذلك كان الفقهاء يكرهون التقليد ويقولون لا ينبغي للرجل أن يفتي حتى يعرف اختلاف الفقهاء أي فيختار منها على عمله الأحوط للدين والآقوى باليقين فلو كانوا يستحبون أن يفتي العالم بمذهب غيره لم يحتج أن يعرف الاختلاف ولكان إذا عرف مذهب صاحبه كفاه ومن ثم قيل إن العبد يسأل غدا فيقال ماذا عملت فيما علمت ولا يقال له فيما علم غيرك وقد قال الله تعالى وقال الذين أوتوا العلم والایمان ففرق بينهما يدل به أن من أوتي ایمانا وبقينا أوتي علما كما أن من أوتي علما نافعاً أوتي ایمانا وهذا أحد الوجوه في معنى قوله سبحانه كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أي قواهم بعلم الايمان فعلم الايمان هو روحه وتكون الهاء عائدة الى الايمان وكذا العالم الذي هو من أهل الاستنباط والاستدلال من الكتاب والسنة فانه أداة الصنعة وآلة الصنع لانه ذو تمييز وبصيرة ومن أهل التدبر والعبرة فأما الجاهل والعامي الغافل فله أن يقلد العلماء ولعالم عموم أيضا أن يقلد عالم خصوص وللعالم بالعلم الظاهر أن يقلد من فوقه بمن جعل على علم باطن من أهل القلوب لأن النبي صلى الله عليه وسلم رد من علم الآل سنة والفتيا الى علم القلوب ولم يرد أهل القلوب في علمهم الذين يختصون به الى المفتين لانهم يأخذون من المفتين فتياهم ثم يجدون في قلوبهم حيكاً وحزاة فيلزمهم فتيا اقباب لقوله استفت قلبك بعد قوله وإن أفتاك المفتون مع قوله الأثم حزاز القلوب الى قوله ما حاك في صدرك فدعه وإن أفتوك وأفتوك ثم درس معرفة هذا فجعل فصار كل من نطق بكلام وصنعه غرب على السامعين لا يعرف حقه من باطله سمى عالماً وكل كلام مستحسن زخرف رونقه لا أصل له يسمى عالماً لجهل العامة بالعام أي شيء هو ولقلة معرفة السامع بوصف من ساف من العلماء كيف كانوا فصار كثير من متكلمي الزمان فتنة المفتون وصار كثير من الكلام والرأي والمعقول الذي حقيقته جهل كأنه علم عند الجاهلين فلا يفرقون بين المتكلمين والعلماء ولا يميزون بين العلم والكلام وقد قلنا أن خصوص الجهال يشبهون بالعلماء



فيشتبهون على مجالسهم في الحال فأعلم الناس في زمانك هذا أعرفهم بسيرة المتقدمين وأعلمهم بطرائق السالفين ثم أعلمهم بالعلم أي شيء هو وبالعلم من هو ومن المتعلم والمتعلم وهذا كالفرض على طالب العلم أن يعرفه لأنه لما قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة وجب عليهم أن يعرفوا أي شيء هو العلم حتى يطلبوه اذ لا يصح طلب ما لا يعرف ثم وجب عليهم من هذا أن يعرفوا العالم من هو ليطالبوا عنده العلم اذ العلم عرض ولا يقوم الا بجسم فلا يوجد الا عند أهله كما قيل لعلي كرم الله وجهه وقيل له انك خالفت فلانا في كذا فقال خيرا أتبعنا لهذا الدين وكما قيل لسعدان ابن المسيب يقرأ ما ننسخ من آية أو ننسأها فقال ان القرآن لم ينزل على ابن المسيب ولا على أيه ثم قرأ أو ننسأها فأعلم الناس في هذا الوقت وأقربهم من التوفيق والرشد أتبعهم لمن سلف وأشبههم بشمائل صالح الخلف كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أعلم الناس فقال أعرفهم بالحق اذا اشتبهت الأمور وقال بعض السلف أعلم الناس أعرفهم باختلاف الناس وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول محدثان أحدثا في الاسلام رجل ذو رأي سوء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومعتزف يعبد الدنيا لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب فارفضوها الى النار اعرفوا أنكارهم نربهم بأعمالهم ان رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو الى دنياه وصاحب هوى يدعو الى هواه قد عصمه الله تعالى منهما يحىء الى السلف الصالح يسأل عن فعالهم ويقتص آثارهم لتعرض لآجر عظيم فكذلك فكونوا وكما روينا عن ابن مسعود رضي الله عنه وقد جاء مسندا انما هما اثنان الكلام والهدى فاحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ألا وإياكم ومحدثات الأمور فان شر الأمور محدثاتها أن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ألا لا يطولن عليكم الأمد فتفسد قلوبكم ألا كل ما هو آت قريب ألا ان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة النبي صلى الله عليه وسلم التي رويناها عن أبيان عن أنس طوبى لمن شغله عييه عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة وجانب أهل الذل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليقته وصلحت سريره وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعله وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها الى بدعة وقال بعض الادباء كلاما منظوما في وصف زماننا هذا كانه شاهد

ذهب الرجال المقتدى بفعالهم والمنكرون لكل أمر منكر  
وبقيت في خلف يزكي بعضهم بعضا ليدفع معور عن معور  
أبني ان من الرجال بهيمة في صورة الرجل السميع المبصر  
فطنا بكل مصيبة في ماله فاذا أصيب بدينه لم يشعر

فصل الفقيه تكن فقيها مثله من يسع في أمر بفقه يظفر  
وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل  
وقال في وصف زمانه باليقين وفي وصف زماننا بالشك فقال انكم في زمان خيركم فيه المسارع في  
الامور وسيأتي بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف يعني لكثرة الشبهات وقال حذيفة  
رضي الله عنه أعجب من هذا قال ان معروفكم هذا منكر زمان قد مضى وان منكم من معروف زمان  
قد يأتي وانكم لن تزالوا بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف وكان يقول أيضا يأتي  
في آخر الزمان قوم يكون العالم فيهم بمنزلة الحمار الميت لا يلتفتون اليه ويستخفون المؤمنين فيهم كما يستخفون  
المنافق فينا اليوم المؤمن فيهم أذل من الامة وفي حديث علي كرم الله وجهه يأتي على الناس زمان  
ينكر الحق تسعة أعشارهم لا ينجو منهم يومئذ الا كل مؤمن نومة يعني صموتا متغافلا أولئك  
مصاييح العلم وأئمة الهدى وليسوا بالمذاييع البذريعي المتكلمين كثيرا المتظاهرين بالكلام افتخارا  
وفي خبر يأتي على الناس زمان من عرف فيه الحق نجا قيل فأين العمل قال لا عمل يومئذ لا ينجو فيه  
الا من هرب بدينه من شاهر الى شاهر وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه يأتي على الناس زمان من  
عمل منهم بعشر ما أمر به نجا وفي بعضها بعشر ما يعلم وعن بعض الصحابة أتم اليوم في زمان من ترك  
منكم عشر ما يعلم هلك ويأتي عليكم زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا وقال بعض الخلفاء يأتي عليكم  
زمان يكون أفضل العلم الصمت وأفضل العمل النوم يعني لكثرة المنافقين بالشبهات فصار الصمت  
للجاهل علما ولكثرة العاملين بالشهوات فصار النوم عبادة الباطل ولعمري ان الصمت والنوم أدنى  
أحوال العالم وهما أعلى أحوال الجاهل وكان يونس بن عبيد يقول أصبح اليوم من يعرف السنة غريبا  
وأغرب منه من يعرفه يعني طريقة السلف يقول فمن يعرفه عرف طريق من مضى وهو غريب أيضا  
لأنه قد عرف غريبا وقال حذيفة المرعشي كتب الى يوسف بن اسباط ذهبت الطاعة ومن يعرفها  
وكان أيضا يقول ما بقي من يونس به وقال ما ظنك بزمان هذا كره العلم فيه مفضية قيل ولم ذلك قال  
لأنه لا يجد أهله وقد كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول انكم لن تزالوا بخير ما أحببتم خياركم  
وقيل فيكم الحق فعرف ويل لكم اذا كان العالم فيكم كالشاة النطيع وقد كان للثقة بن عوف يقول يجتمعون  
عليها ويتفاوضونها بينهم وقد درست في زماننا وكان للصلحين معان وطرائق يسلكونها ويسألون  
عنها قد ذهبت في وقتنا وكان لليقين والمعرفة مقامات وأحوال يتذاكرها أهلها ويطلبون أربابها قد  
غفت آثارها عند لقلة الطالبين لها ولعدم الراغبين فيها وفقد العلماء بها وذهاب السالكين في طرقها  
منها طلب الحلال وعلم الورع في المكاسب والمعاملات وعلم الاخلاص وعلم آفات النفوس وفساد



الأعمال وعلم نفاق العلم والعمل والفرق بين نفاق العلم والعمل والفرق بين نفاق القلب ونفاق النفس وبين اظهار النفس شهوتها واخفائها ذلك والفرق بين سكون القلب بالله وسكون النفس بالاسباب والفرق بين خواطر الروح والنفس وبين خاطر الايمان واليقين والعقل وعلم خلائق الاحوال وأحوال طرائق العمال وتفاوت مشاهدات العارفين وتاويلات اشواهد على المريدين وعلم القبض والبسط والتحقيق بصفات العبودية والتخلق بأخلاق الربوبية وتباين مقامات العلماء الى غير ذلك مما لا نذكره من علم التوحيد ومعرفة معاني الصفات وعلوم المكاشفة بتجلي الذات واظهار الافعال الدالة على معاني الصفات الباطنة وظهور المعاني الدالة على النظر والاعراض والتقريب والابعاد والنقص والمزيد والمثوبة والعقوبة والاجتناء والاختيار وقد ذكرنا من جميع هذه المعاني فصولا ورسمنا جملا وأصولا تنبه على فروعها وتدلل على أشكالها لمن وفق لتدبرها وأريد بتذكرها وجعل له نصيب منها وقال بعض علمائنا أعرف للمتقدمين سبعين عالما كانوا يتحاورونها ويتعارفونها في هذا العلم لم يبق منها اليوم علم واحد يعرف قال وأعرف في زماننا هذا علوما كثيرة من الآباطيل والدعاوى والغرور وقد ظهرت وسميت علوما لم تكن فيما مضى تعرف فهذا كالسراب الذي وصفه الله تعالى فقال يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا وكان الجنيد رحمه الله تعالى من قبله يقول علمنا هذا الذي نتكلم فيه قد طوى بساطه منذ عشرين سنة وانما نتكلم في حواشيه وكان يقول أيضا قد كنت أجالس قوما سنين يتحاورون في علوم لا أفهمها ولا أدري ما هي وما بليت بالانكار قط كنت أتقبلها وأحبها من غير أن أعرفها وكان أيضا يقول كنا تتجاري مع اخواننا قديما في علوم كثيرة ما تعرف في وقتنا هذا ولا سألتني عنها أحد وهذا باب قد أغلق وردم ولما صنف شيخنا أبو سعيد ابن الاعرابي كتاب طبقات النساك ووصف أول من تكلم في هذا العلم وأظهره ثم من بعده من البصريين والشاميين وأهل خراسان الى ان كان آخرهم البغداديين وقال آخر من تكلم في هذا العلم صاحبنا جنيد القواريري وكانت له بصيرة فيه وحقيقة وحسن عبارة وما بقي بعده الا من مجالسته غيظ وقال مرة أخرى ما بقي بعد جنيد الا من يستحي من ذكره وقد كان امامنا أبو محمد سهل رحمه الله يقول بعد سنة ثلثمائة لا يحل أن يتكلم بعلمنا هذا لانه يحدث قوم يتصنعون للخلق ويتزينون بالكلام لتكون مواجيدهم لباسهم وحليتهم كلامهم ومعبودهم بطونهم وقد كان حذيفة رضي الله عنه اذا سئل أي الفتن أشد فقال ان يعرض عليك الخير والشر فلا تدري أيهما تأخذ لكثرة الشبهات كما كان سهل يقول بعد سنة ثلثمائة لا يصح لاحد توبة لانه يفسد خبزهم وهم لا يصبرون عن الخبز يعني ان أول التوبة أكل الحلال وقد رويانا في خبر يأتي على الناس زمان يضلون فيه دينهم فلا يعرفونه

يصبح الرجل على دين ويمسى على دين يضل أمره على غير يقين وتسلب عقول أكثر أهل ذلك الزمان وأول ما يرفع عنهم الخشوع ثم الاجابة ثم الورع ويقال أول ما يرفع من الناس الالفة

ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف

كان الناس قديما اذا التقوا يقول أحدهم لصاحبه ما خبرك وما حالك يعنون بذلك ما خبر نفسك في مجاهدتها وصبرها وما حال قلبك من مزيد الايمان وعلم اليقين ويريدون أيضا ما خبرك في المعاملة لمولائك وما حالك في أمور الدنيا والآخرة هل ازددت أم انتقصت فيتذاكرون أحوال قلوبهم ويصفون أعمال علومهم ويذكرون ما وهب الله تعالى لهم من حسن المعاملة وما فتح لهم من غرائب الفهوم فكان هذا من تمديد نعم الله تعالى عليهم ومن جميل شكرهم ويكون مزيدا لهم في المعرفة والمعاملة وقد كان بعضهم يقول أكثر علومنا ومواجدنا ما يعرفه بعضنا من بعض وما يخبر به أحدنا أخاه اذا التقينا فقد جهل هذا اليوم فترك فهم اذا تساملوا عن الخبر والحال انما يريدون به أمور الدنيا وأسباب الهوى ثم يشكرو كل واحد مولاه الجليل سبحانه وتعالى الى عبده الذليل ويتسخط أحكامه ويتبرم بقضائه وينسى نفسه وما قدمت يده فمثله كما قال تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يده وكما قال تعالى ان الانسان لربه لكنود قيل كفور بنعمته يعدد المصائب وينسى النعم كل ذلك جهالة بالله تعالى وغفلة عنه ومنه قولهم الآن كيف أصبحت وكيف أمسيت هذا يحدث انما كانوا اذا التقوا قالوا السلام عليكم ورحمة الله وفي الخبر من بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه وانما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع كان الرجل يلقي أخاه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول كيف أمسيت منه لان أحدهم كان اذا أصبح لم يمس واذا أمسى لم يصبح فبقى هذا الى اليوم ونسى سببه وكان من عرف حديثه من المتقدمين يكرهه حدثونا عن أحمد بن أبي الخوارى قال قال رجل لابي بكر بن عياش كيف أصبحت أو كيف أمسيت فلم يكلمه وقال دعونا من هذه البدعة قال وقلت لبعض السلف كيف أصبحت فأعرض عني وقال ما كيف أصبحت قل بالسلام وروى أبو معشر عن الحسن رضى الله عنه انما كانوا يقولون السلام عليكم سلمت والله القلوب فأما اليوم كيف أصبحت أصلحك الله كيف أمسيت عافاك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة ألا ولا كرامة فان شاؤا غضبوا علينا ومن ذلك ابتداء الرجل في عنوان الكتاب باسم المكتوب اليه وانما السنة أن يبتدىء بنفسه فيكتب من فلان الى فلان قال ابن سيرين رحمه الله تعالى غبت غيبة فكتبت الى أبي فابتدأت باسمه فكتب الى يابني اذا كتبت الى فابدأ باسمك في الكتاب فان ابتدأت باسمي قبل اسمك لا قرأت لك كتابا ولا رددت



إليك جوابا وكتب العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وكتب من العلاء بن الحضرمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقال أول من أحدثه زياد فعابه العلماء عليه وعدوه من أحداث بني أمية وقد بقي سنة هذا في كتب الخلفاء والأمراء إلى اليوم على نحو ما مضى فهم يقدمون أسماءهم في كتبهم ومن الأحداث قول الرجل إذا جاء منزل أخيه يا غلام يا جارية فيه مخالفة لأمر الله عز وجل وأمر رسوله عليه السلام قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلبوا على أهلها قال أهل التفسير الاستئناس الدق أو التنجس أو الحركة حتى يؤذن بذلك إن وراها إنسانا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم منزل أخيه فليسلم ثلاثا فإن أذله فليدخل وإلا فليرجع وكان السلف يقرع أحدهم باب أخيه ثم يسلم ثلاثا يقف بعد كل تسليمه هنيهة فإن أذن له دخل وقد لا يجب صاحب المنزل أن تدخل عليه في ذلك الوقت لسبب عذر له فيقول وعليكم السلام ورحمة الله أرجع عافاك الله فاني على شغل فيرجع عنه غير كاره لرجوعه ولا يؤثر ذلك عليه في نفسه وقد يكون قوله أرجع أحب إليه لأنه أفضل له رجاء الإجابة والتزكية لقوله تعالى وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم فربما رجع في اليوم مرتين أو ثلاثا بعد رد صاحبه له وهو يعود لأن ذلك لم يؤثر في قلبه شيئا وهذا لو فعل ببعض الناس من أهل عصرنا هذا لكرهه ولعل أن لا يعود يومه ذلك فأما العلماء فقد كان بعض الناس لا يستأذن عليهم إلا لهم لا بد منه بل كانوا يقعدون على أبوابهم وفي مساجدهم ينتظرون خروجهم لأوقات الصلاة اجلالا للعلم وهيبة للعلماء وحدثونا عن أبي عبيد قال ما قرعت على عالم قط بابا كنت أجيء إلى منزله فأقعد على بابا أنتظر خروجه من قبل نفسه أتأول قول الله عز وجل ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم وقد روينا مثل هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما في موضعه من العلم والشرف أن الماركان يمر به وهو قائم على باب منزل الرجل من الانصار تسفي عليها الرياح فيقول ما يجلسك ههنا يا ابن عم رسول الله فيقول أنتظر خروج صاحب المنزل فيخرج الرجل فيقول ابن عم رسول الله لو أرسلت إلى لجئتك فيقول لا أنا كنت أحق أن آتيك فيسأله عما يريد من حديث بلغه أنه يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هو سمعه منه ومن ذلك استقصاء الرجل في المسألة عن حال أخيه وخبره وقد كره ذلك تزوج سلمان الفارسي رضي الله عنه فلما دخل على أهله خرج إلى الناس من الغد فقال له رجل كيف أنت يا أبا عبد الله قال بخير أحمد الله تعالى قال كيف حالك وكيف بت البارحة وفي لفظ آخر كيف وجدت أهلك فغضب سلمان وقال لم يسأل أحدكم فيحني المسألة وليسأل عما وراء البيوت يكفي أحدكم أن يسأل عن ظاهر الأمر وأما سليمان بن مهران الأعمش فإن رجلا قال له في منزله كيف أنت يا أبا محمد

قال بخير قال كيف حالك قال في عافية قال كيف بت البارحة فصاح يا جارية انزلي بالفراش والمخاد فأنزلت بذلك فتال افرشي واضطجعي حتى اضطجع الى جنبك انري أخانا كيف بت البارحة وكان يقول يلقي أحدهم أخاه فيسأله عن كل شيء حتى عن الدجاج في البيت ولو سأله درهما ما أعطاه وكان من مضى من السلف اذا لقي أخاه لا يزيد على قوله كيف أنتم أو حياكم الله بالسلام ولو سأله شطر ماله قاسمه ومن ذلك قول الرجل لأخيه اذا لقيه ذاهبا في الطريق الى أين تريد أو من أين جئت فقد كره هذا وليس من السنة ولا الأدب وهو داخل في التجسس والتحسس لأن التحسس في الآثار والتجسس في الأخبار وهذا السؤال عن ذلك يجمعهما وقد لا يحب الرجل أن يعلم صاحبه أين يذهب ولا من أين جاء وقد كره ذلك مجاهد وعطاء قالا اذا لقيت أخاك في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين يذهب فله أن يصدقك فتكره ذلك ولعله أن يكذبك فتكون قد حملته عليه وقد كانوا يكرهون بيع المصاحف وشراؤها وكان بعضهم لبيعها كره منه لشرائها وقد ابتدع الناس علوما لم تكن تعرف فيما سلف منها علم الكلام والجدل وعلوم المقاييس والنظر والاستدلال على سنن الرسول صلى الله عليه وسلم بأدلة الرأي والمعقول ومنها إثارة علم العقل والرأي والقياس على ظواهر القرآن وعلى الأخبار ومنها اظهار الاشارات بالمواعيد من غير علومها ولا بيان تفصيلها وفي ذلك تحيير للسامعين واضلال للعاملين وانما كان العلماء بهذا العلم يظهرهم علوم المواجيد ويخفون الاشارة بالوجد فيظهرون للناس ما ينفع ويخفون ما يضر ولان المواجيد أحوال قلوبهم فكتمها أفضل وعلومها أنصبة المريدين والعاملين فإظهارها هو البغية لهم فإظهاره وأخفوا وجدهم لأنه سر لهم فسلوا من التصنع والدعوى وأعطوا السامعين نصيبهم ومنعواهم ما ليس لهم فدلوا في الوصفين معا ففضلوا في الحالين جميعاً فجهل هذا الآن فأظهر ضده وكان الى الضرر أقرب ومن السلامة أبعد فمن لم يحسن التفصيل ولم يرزق العبارة فانه يحسن الصمت فهو واسع ان لم يتكلم بعلم على سنة فسكوته أقرب له الى الله تعالى فله في ذلك ما قال الله عز وجل ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها ومما ظهر إظهار علوم المعرفة بمعاني الرغبة لتمييزوا عن الفقراء تكبرا منهم فلا يجعلون مجملهم فليصرف اليهم من الأسباب على قدر أنسهم وأحوالهم وهذا من أكبر أبواب الدنيا وأضره على مريدى الآخرة والطفه تمويهها في الدين ومنها الكلام في التوحيد بمخالفة علم الشرع وأن الحقيقة تخالف العلم والحقيقة هي علم وهي أحد طرق الشريعة وعلم الشرع عنها فكيف تنافيا وهي التي أوجبته وانما هي عزيمة وضيقة وعلم الظاهر هو الرخصة والسعة فمن تكلم في علم الباطن على غير قواعد العلم الظاهر وأصوله فذلك من الالحاد في الشريعة والوليعة بين الكتاب والسنة وقد قال بعض العارفين نظرت الى هؤلاء الشاطحين فما وجدت الا جاهلا مغرورا أو خاسئا حبوراً أو مستظهرا بلا شيء ومنها الكلام في



الدين بالوساوس والخطرات عن غير رد مواجدها الى الكتاب والسنة والواجب معرفة تفصيلها ونفي ما لم يشهد له الكتاب والسنة منها اذ في المواجيد ضلال وغرور وفي المشاهدات باطل وزور مع دعواهم المحبة وانكارهم الصفة التي جاءت بها السنة وعن غير شهادة موصوف وادعائهم المعرفة من غير تعرف معروف ومما أحدثوا السجع في الدعاء والتغريب فيه ولم يرد الكتاب به ولا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة بل كانوا ينهون عن الاعتداء في الدعاء ويحذرون مجاوزة ما أخبر الله تعالى عن أوليائه من الأدعية الجامعة المختصرة المعروفة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يعتمدون في الدعاء والطهور وسمع عبد الله بن مغفل ابنه يدعو بدعاء يعمق فيه فقال يا بني اياك والحدث والاعتداء في الدعاء وفي قوله عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قيل في الدعاء فالاعتداء في الدعاء هو ترك ما أخبر الله عز وجل عن أوليائه الصالحين من الدعاء بالمغفرة والرحمة والتوبة ومعنى ذلك من الدعاء المعروف والقول المشهور الى التنطع والتعميق والتغريب والتدقيق ويقال أن العلماء والابدال لا يزيد أحدهم على سبع كلمات في الدعاء ووجدت تصديق ذلك في الكتاب ان الله تعالى ما أخبر عن عباده في الدعاء في مكان واحد أكثر من سبع دعوات وهي التي في آخر سورة البقرة والا انما يخبر عنهم بالدعوتين والثلاث والاربع الى الخمس في مواضع من الكتاب متفرقة ومر بعض السلف بقاص يدعو يسجع في دعائه ويتعمق فقال له ويلك على الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا العجمي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جيدين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم ونقنا للخير قال واناس يكون من كل ناحية وكنا نتعرف اجابة دعائه وبركته وكان أبو يزيد البسطامي يقول سلمه بلسان الحاجة لا بلسان الحكمة وقال الحسن ادع بلسان الاستكاسة والافتقار لا بالفصاحة والانطلاق ومما أحدثوه أخذ القرآن بالادارة وتنازع الاثنيين الآية أو تلقى الرجلين للآيتين في مكان واحد بمنزلة الاختلاس والنهاية من غير خشوع للقرآن ولا هيبة وقراءة القرآن تحتاج الى حزن وسكون وخشوع ومن ذلك أخذ المقرئ على الاثنيين وليته قام بقراءة الواحد لسهو القاب كما قيل لابراهيم الحربي ان فلانا يأخذ على الاثنيين فقال هاهو يحتاج اثنان أن يأخذا على واحد ومن البدع التلحين في القراءة حتى لا تفهم التلاوة وحتى يجاوز اعراب الكلمة بمد المقصور وقصر الممدود وادغام المظهر و اظهار المدغم ليستوى بذلك التلاحن ولا يبالى باعوجاج الكلم واحالته عن حقيقته فهو بدعة ومكرهه استماعه قال بشر بن الحرث سألت ابن داود الحربي أمر بالرجل يقرأ فاجلس اليه قال يقول يطرب قلت نعم قال لا هذا قد أظهر بدعته

ومن ذلك التلحين في الأذان وهو من البغى والاعتداء فيه قال رجل من المؤذنين لابن عمر رضي الله عنهما اني لأحبك في الله تعالى فقال له لكني أبغضك في الله تعالى قال يا أبا عبد الرحمن لم قال لانك تبغى في أذانك وتأخذ عليه أجرا وكان أبو بكر الأجرى رحمه الله يقول خرجت من بغداد وما يحل لي المقام بها قد ابتدعوا في كل شيء حتى في قراءة القرآن وفي الأذان وكان يعنى بذلك قراءة الإدارة والتلحين وقدم علينا مكة في سنة ثلاثين ومن جمل ما أحدث الخلف فخالفوا به سنن السلف انهم شددوا في أشياء كان السلف يسهلون فيها وسهلوا أشياء كان السلف يشددون فيها فمثلهم في ذلك كالخوارج شددوا في الصغائر من الذنوب وسهلوا في الآثار والسنة وفي ترك مذهب الجماعة حتى فارقوهم فيما شدد فيه الخلف مما كان السلف يسهلونه كتب الاحاديث من أنواع طرقها وتتبع الغرائب من طرقها وتحرى الألفاظ فيها وقد قال ابن عون أدركت ثلاثة يرخصون في المعاني ابراهيم والشعبي والحسن رحمهم الله تعالى وعن جماعة من علماء السلف والصحابة التوسعة في معاني الأحاديث وان لم يؤد ألفاظها ومن ذلك تجريد الحروف وتحري المقريء الواحد في جميع اختياره حتى كأنه فرض عليه ومن ذلك التدقيق في القياس والنظر والتبحر في علوم النحو والعربية كما قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى أعربنا في الكلام فلم نلحن ولحننا في الأعمال فيالتلحننا في الكلام وأعربنا في الأعمال وذكر العربية عند القاسم بن الخيمرة فقال أولها كبر وآخرها بغى وقد قال بعض السلف النحويذهب الخشوع من القلب وقال آخر من أحب أن يزدرى الناس كلهم فليتعلم العربية وشددوا في الطهارة بالماء وتنظيف الثياب وكثرة غسلها من عرق الجنب ولبس الحائض ومن أرواث ما يؤكل لحمه وأبواله وغسل اليسير من الدم ونحو ذلك وكان السلف يرخصون في هذا كله ومما سهلوه مما كان السلف يشددون فيه أمر المكاسب وترك التحري فيها والكلام فيما لا يعنى والخوض في الباطل والغيبة والنميمة والاستماع اليهما والعقد على البلاغات وسوء الظن لأجلها وهو اشتراك في الغيبة والنميمة وكل بلاغة تزيد وتنقص ان كان شرا ازدادت فيه وان كان خيرا نقصت منه وسهلوا في النظر الى الزور واللهو ومجالسة الباطلين والمشى في أسباب الطوى والتمصب وشدة الحرص على الدنيا وهذا كله كان السلف يشددون فيه ومما أحدثوا دخول النساء الحمام من غير ضرورة ودخول الرجال بغير مئزر وهو فسق وسئل ابراهيم الخربى رحمه الله تعالى عن يشرب النبيذ ولا يسكر أىصلى خلفه قال نعم قيل فمن دخل الحمام بغير مئزر فقال لا يصلى خلفه هذا لان شرب النبيذ يختلف فيه اذا لم يسكر ودخول الحمام بغير مئزر محرم باجماع وكان بعض العلماء يقول يحتاج داخل الحمام الى مئزرين مئزر له وجهه ومئزر لعورته والا لم يسلم في دخوله وكان ابن عمر يقول الحمام من النعيم الذى أحدثوه ومن المنكر في الحمام تولي



القيم لعورة الرجل المسلم في الاطلاع بالزورة وقد كان من هدى العلماء في قعودهم أن يجتمع أحدهم في جلسته فينصب ركبتيه ومنهم من يقعد على قدميه ويضع مرفقيه على ركبتيه كذلك كان شمائل كل من تكلم في هذا العلم خاصة من عهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن زمن الحسن البصري وهو أول من أظهر هذا العلم وفق الألسن به الى وقت أبي القاسم الجنيد قبل أن تظهر الكراسي وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقعد انقرفصاء ويحتج بيديه وفي رواية أخرى أنه كان يقعد على قدميه ويجعل مرفقيه على ركبتيه وأول من قعد على كرسي من أهل هذا العلم يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى بمصر وتبعه أبو حمزة بغداد فعاب الأشياخ عليهما ذلك ولم يكن ذلك من سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين إنما كان يجلس متربعا النحويون واللغويون وأبناء الدنيا من العلماء المفتين وهي جلسة المتكبرين ومن التواضع الاجتماع في الجلسة

### ذكر تفصيل العلوم معروفة وقديمة ومحدثها ومنكرها

اعلم أن العلوم تسعة أربعة منها سنة معروفة من الصحابة والتابعين وخمسة محدثة لم تكن تعرف فيما سلف فأما الأربعة المعروفة فعلم الايمان وعلم القرآن وعلم السنن والآثار وعلم الفتاوى والأحكام وأما الخمسة المحدثه فالنحو والعروض وعلم المقاييس والجدل في الفقه وعلم المعقولات بالنظر وعلم علل الحديث وتطريق الطرقات فيه وتعليل الضعفاء وتضعيف النقلة للآثار فهذا العلم من المحدث إلا أنه علم لاهله ليسمعه أصحابه منهم وقد كانوا يرون القصص بدعة وينهون عنه ويكرهون مجالسة القصاص وقال بعض العلماء نعم الرجل فلان لولا أنه يقص وقال بعض هذه الطائفة مثل أصحاب الحكايات في أهل المعرفة مثل القصاص في الفقهاء وقال آخر مثل القصاص في العلماء مثل أهل السواد في أهل المدن فأما أكل الدنيا بالدين وأخذها على الصلاح وبيع العلم بالدنيا والتصنع وانتزيع للعموم فمن قبيح ما أحدث وهو أظهر من أن يدل على فساده عند من عرف ظاهر العلم وقد سمي هؤلاء في زماننا الجاهلون بالعلم علماء وجعلهم الناقصون عن الفضل فضلاء لقلة معرفتهم بطريق المتقدمين وعدم بصيرتهم بحقيقة علم الدين واعلم أن الكلام ينقسم عندنا بسبعة أقسام العلم منه قسم واحد وسائر الستة لغو مطروح يلتقطه من لا يعرفه ولا يفرق بين العلم والجهل والعرب تقول لكل ساقطة لا قطة ولكل قائلة نقلة فالسنة إفك وسفه وخطأ وظن وزخرف ووسوسة فهذه أسماؤها عند العلماء يفصلون ذلك بما فصل الله تعالى لهم من بيانه واستحفظهم من كتابه وجعلهم شهداء على دينه وعباده فالقسم السابع من الكلام هو ما عدا هذه الستة ولم يقع عليه اسم منها مذهب فلهو علم وهو نص القرآن والسنة أو ما دلا عليه واستنبط منهما أو وجد فيهما اسمه ومعناه من قول وفعل والتأويل إذا لم يخرج عن الاجماع داخل في العلم والاستنباط اذا كان مستودعا

في الكتاب يشهد له المجمل ولا ينافيه النص فهو علم وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد جمع الله تعالى بين رونق العقل وامتعة الدنيا بتسمية الزخرف فقال تعالى وليوتهم أربابا وسررا عليها يتكثون وزخرفا وكما قال زخرفا من القول غرورا فذهب الجاهل بالاستحسان لزخرف القول من الموه من غل الدنيا كمتعة الجاهل من أبناء الدنيا بزخرف الذهب ذاهبا عن حقيقة الامر والزخرف ما يموه على الذهب فيشبه به يحسبه الجاهل والصبي عين الذهب كذلك الزخرف من القول ما يموه ويشبه على العلم يحسبه المستمع من الجهال علما فكذلك جمع بينهما في التسمية الزخرف وقد قيل ان الزخرف هو الذهب فلي هذا شبه قول الغرور بالذهب الذي يذهب بقاؤه وتقل حقيقة عند الربانيين وأهل الحقيقة الزاهدين اذ شبهه الانبياء والصديقون كالحجر والمدر وكان الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه يقول تركوا العلم واقبلوا على الغراس ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال الامام مالك بن أنس رضي الله عنه لم يكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الامور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال في أكثر الامور أدركتهم يقولون مستحب ومكروه وكان مالك كثير التوقف في الاجوبة اذا سئل ويكثر أن يقول لا أدري سل غيري وقال رجل لعبد الرحمن بن مهيدي ألا ترى الى قول فلان في العلم حلال وحرام وقطعه في الامور بعلمه يعني رجلا من أهل الرأي والى قول مالك اذا سئل أحسب أحسب فقال عبد الرحمن ويلك قول مالك أحسب أحسب أحب الى من قول فلان أشهد أشهد وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوه اليوم عما أحدثوا فانهم قد أعدوا له جوابا ولكن اسألوه عن السنن فانهم لا يعرفونها وكان الشعبي رحمه الله تعالى اذا نظر الى ما أحدث الناس من الرأي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا المسجد أحب الى مما يعدل به فذ صار فيه هؤلاء المراءون فقد بغضوا الى الجلوس فيه ولأن أقعد على مزية أحب الى من أن أجلس فيه وكان يقول ما حدثوك عن السنن والآثار فخذ به وما حدثوك عما أحدثوا من رأيهم فامحط عليه وقد قال مرة قبل عليه وقد كان السلف يستحبون العي والبله عن علوم المعقول وقد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان اذ قرنه بالحياة فقال الحياة والعى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وقال عليه السلام أبغض الخلق الى الله عز وجل البليغ الذي يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل الباقر الخلا بلسانها يعني الحشيش الرطب وقال في حديث آخر العي اللسان لا عي القلب وقال ان الله عز وجل كره لكم البيان كل البيان نصار الفقه انما هو فقه القلب عن الرب سبحانه وتعالى وصار فقه اللسان بالبيان انما هو عي القلب عن الشهادة والايقان وعي اللسان وطول الصمت الذي كان يستحبه السلف هو



اليوم عيب ومن المتكلمين من لا يعرف من ظلام البدع وعلم المنافقين الذي ذمه القدماء هو اليوم سنة وأهل النطق به هم العلماء اليوم ولقد صار المعروف منكرا والمنكر معروفا وصارت السنة بدعة والبدعة سنة وكذلك جاءت به الاخبار في وصف علماء آخر الزمان وفي الخبر المشهور ان الله تعالى ييغض الثرثارين المتشدقين فمن غلب عليه هذا الوصف فكان متشدقا بليغا في علم الرأي والمعقول عي القلب عن مشاهدة اليقين وعلم الايمان كان الى النفاق أقرب ومن حقيقة الايمان أبعد وقد كان أبو سليمان الداراني يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخيرات أن يعمل به حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى اذا وافق ما في نفسه وقال بعض العارفين ما قبلت خاطرا من قلبي حتى يقيم لي شاهدي عدل من كتاب وسنة وكان امامنا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى يقول لا يبالغ العبد بحقيقة الايمان حتى يكون فيه هذه الاربع أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك حتى الممات وقد كانوا يعيبون على من تكلم بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس بغير ذكر الله تعالى وكانوا يخرجون المتحدثين من المساجد فلا يبقى فيه الا مصل أو ذاكر لله تعالى وقد كان السلف يستعظمون يسير الحديث في الدين ودقائق البدع في الاسلام لعظم الايمان والسنة في قلوبهم ولعرقهم بحقيقة المعروف قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه يقرأ خلف الامام يابني اياك والحدث اياك والحدث وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع في كلامه هذا الذي ييغضك الى لا قضيت حاجتك أبدا وكان قد جاءه يسأله حاجة له وقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتي امرؤ شرا من طلاقه في لسانه وقال صلى الله عليه وسلم لابن رواحة حين سجع سمعه فوالى بين ثلاث وقال اياك والسجع يا ابن رواحة فكان السجع ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أمره بدية الجنين لما قال كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا ضاح ولا استهل فمثل هذا بطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسجع كسجع الاعراب وزوينا أن مروان لما أحدث المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها ليست بدعة هي خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فاردت أن يبلغهم الصوت قال أبو سعيد رضي الله عنه ولا تأتون بخير مما أعلم أبدا والله لا صليت ورامك اليوم فانصرف ولم يصل معه صلاة العيد فالحظبة على منبر في صلاة العيد وخطبة الاستسقاء بدعة وكان عليه السلام يخضب فيهما على الأرض متوكئا على قوس أو عصا وروى ان عمر رضي الله عنه أخر صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة وفعله عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أيضا فأعتق رقبة استنانا بعمر وهو جده لإمه وروينا عن ابن عمر رضي الله عنهما انه أخر صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فأعتق

رقتين وفي الخبر لا تزال أمتي على مسكة من دينها ما لم يؤخروا صلاة المغرب الى اشتباك النجوم  
تشبها باليهودية ولم يؤخروا صلاة الصبح الى افتراق النجوم تشبها بالنصرانية وقال سفيان الثوري رحمه  
الله ويوسف بن أسباط لا تقلد دينك من لا دين له وقال وكيع لان أرنى أحب الى من أن أسأل  
مبتدعا عن ديني وكان الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى قد أكثر عن عبيد الله بن موسى العباسي  
ثم بلغه عنه أدنى بدعة قيل انه كان يقدم عليا على عثمان وقيل بل ذكر معاوية بسوء فانصرف أحمد  
ومزق جميع ما حمل عنه ولم يحدث عنه شيئا وقيل له مرة يا أبا عبدالله أو كيع أشبه بالسلف أم عبيد الله  
فقال وكيع وانزني وحدثونا عن ابراهيم الحربي قال كتبت عن علي بن المديني رضى الله عنه جملا لله  
تعالى على أن لا أحدث عنه بحرف قيل ولم يا أبا اسحق فذكر صلاته خلف مبتدع وكان رحمه الله  
تعالى يقول صحبت الفقهاء واصحاب الحديث وأهل العربية واللغة سبعين سنة ما سمعت هذه المسائل  
التي أحدثت في هذا الوقت من أحد منهم قط يعنى الاسم والمسمى ونحو ذلك وقال وأخرج علي من  
كان من أهل الكلام والجدل أن يحضر مجلسي أو يسألني عن شيء فانه لا علم لي بالكلام ولا أنا  
أحسنه ولا أقول بأهله ولو عرفت أحدا منهم ما كلمته ولا أجبتة عن شيء وهجر الامام أحمد بن  
حنبل رحمه الله تعالى أبا ثور صاحب الشافعي لما سئل عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان  
الله تعالى خلق آدم على صورته قال ان الهاء عائدة على آدم فغضب وقال ويله وأى صورة  
كانت لآدم يخلقه عليها ويله يقول ان الله تعالى خلق على مثال فأى شيء يعمل في الحديث المفسر  
ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن فبلغ ذلك أبا ثور فجاءه واعتذر وحلف أنه ما قلت عن اعتقاد  
وانما هو رأى رأيتته والاول ما قلت وهو مذهبي وهجر أيضا حارثا المحاسبي رحمه الله تعالى في رده على المبتدعة  
وكان من أهل السنة فقال أين ترد عليهم وقد حكيت قولهم وأيضا فانك تحملهم على التفكير والرأى فيما  
قلت فيكون سببا لرد الحق بالباطل وهجر أيضا يحيى بن معين في كلمة تكلم بها وهو قوله لو أعطاني  
الشيطان شيئا أخذته وقال مالك بن أنس رضى الله عنه ليس من السنة أن تجادل عن السنة ولكن تخبر  
بها فان قبل منك والافاسكت وقيل لعبد الرحمن بن مهدي رضى الله عنه ان فلانا يرد على المبتدعة فقال  
بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قالوا لا بل بالمعقول قال بئسما صنع رد بدعة ببدعة وحدث  
زيد بن أحزم عن وهب بن جرير قال سمعت شعبة رحمه الله تعالى يقول أتيت الحارث العكلي فقلت ما معنى  
قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتبع أحدكم جنازة فلا يجلس حتى توضع قال رأيت ان جئت ولم يحفر له ينبغى  
لنا أن نقوم قيا ما حيث قال لي رأيت تركته وروى محمود بن غيلان أيضا عن وهب أيضا عن شعبة قال أتيت  
المنهال بن عمرو وأسأله عن حديث فسمعت من منزله صوت طنبور فرجعت ولم أسأله ثم ندمت بعد ذلك فقلت



هلا سأله فعسى كان لا يعلم به وما أحدثوا البيع والشراء على الطريق وكان الورعون لا يشترون شيئاً من قعد يبيعه على طريق وكذلك أخرج الرواشن من البيوت وتقديم العضائدين يدي الحوانيت الى الطريق مكروه وما كرهه أهل الورع والبيع والشراء من الصبيان لأنهم لا يملكون وكلامهم غير مقبول وحدثت عن أبي بكر المروزي أن شيخاً كان يجالس الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى ذا هيئة فكان أحمد يقبل عليه ويكرمه فبلغه عنه أنه طين حائط داره من خارج قال فاعرض عنه في المجلس فاستنكر الشيخ ذلك فقال يا أبا عبد الله هل بلغك عنى حدث أحدثته قال نعم طينت حائطك من خارج قال أولاً يجوز قال لا لأنك قد أخذت من طريق المسلمين أنملة قال فكيف أصنع قال أما أن تكشف ما طينته وأما أن تهدم الحائط وتؤخره الى وراء مقدار أصبع ثم تطينه من خارج قال فهدم الرجل الحائط وأخره أصبعاً ثم طينه من خارج قال فاقبل عليه أبو عبد الله كما كان وما كرهه الساف طرح السنور والدابة على المازابل في الطرقات فيتأذى المسلمون بروائح ذلك وكان شريح وغيره إذا مات لهم سنور دفنوها في دورهم ومثله أخرج الميازيب وصحبها الى الطرقات وكان الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله وأهل الورع يجعلون ميازيبهم الى داخل دورهم وقال إبراهيم النخعي رحمه الله كان أحدهم يكذب مرتين ولا يشعر يقول لاشيء لاشيء ليس بشيء معنى قول الناس للشيء اليسير الذي لا يوصف بكثير لاشيء فاستعظم هذا ورآه كذبا مرتين وروينا عن عمر رضي الله عنه أنه قال لعوانة كنت أرثى لك من العمى فصرت الآن أغبطك به قال وكيف قال صرت لا ترى أبا الصغرى بعينيك مبتدع كان بالمدينة ، وقيل لقتادة تود لو أنك بصير فقال لا على من كنت أفتح عيني بل لو كان في وقت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أنظر اليهم وحدثونا عن الفضل بن مهران قال قالت ليحيى بن معين أخ لي يقعد الى القصاص فقال إنه فقلت لا يقبل قال عطاء قالت لا يقبل أأهجره قال نعم قال فأتيت الإمام أحمد بن حنبل فذكرت له نحو ذلك فقال قل له يقرأ في المصحف ويذكر الله تعالى في نفسه ويطلب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فإن لم يفعل قال بلى إن شاء الله تعالى فإن هذا الاجتماع محدث قلت فإن لم يقبل أأهجره فتبسم وسكت وسأل بشر بن الحرث رحمه الله تعالى عن مسألة من علم القلوب فتوقف ثم أجابه ثم سأله مسألة أخرى من علم المعادلات فسكت ونظر اليه ثم قال من تجالس من الناس فقال : منصور بن عمار وابن السماك فقال ألا تستحي تسألنا عن علم القلوب ثم تجالس القصاص قال وأعرض عنه حتى قلنا يا أبا نصر أنه لا بأس به أنه من أهل السنة وقد كانوا يكرهون الصلاة في المقصورة ويرونها أنها أول بدعة أحدثت في المساجد ويكرهون تزويق المساجد وكذا القبلة بالزخرف وتحاية المصاحف وهذا من البدع وفي الخبر إذا ما زخرقت مساجدكم وحلّيت مصاحفكم فالدار عليكم وقد كانوا يكرهون

كثرة المساجد في المحلة الواحدة روى أن أنس بن مالك رضي الله عنهما لما دخل البصرة جعل كلما خطا خطوتين ، أي مسجدا فقال ما هذه البدعة لما كثرت المساجد قل المصلون أشهد لقد كانت القبيلة بأسرها ليس فيها إلا مسجد واحد وكان أهل القبائل يتبايرون المسجد الواحد في الحى من الأحياء واختلفوا في أيهما يصلي إذا اتفق مسجدا في محلة ففهم من قال في أقدمهما واليه ذهب أنس بن مالك وغيره ، من الصحابة قال وكانوا يجاوزون المساجد المحدثه إلى المساجد العتيق وكان الحسن يقول يصلي في أقربهما منه ويقال أول ما حدث من البدع أربع الموائد والمناخل والاشنان والشبع وكانوا يكرهون أن تكون أواني البيت غير الخزف ولا يتوضأ أهل الورع في آنية الصفر والنحاس قال الجنيد قال لي سري السقطي اجتهد أن لا تستعمل من آنية بيتك إلا جنسك يعنى من الطين ويقال لا حساب عليه وبما كرهه السلف تشييد البناء بالجص والآجر يقال أول من طبخ الطين هامن أمره به فرعون ويقال هو بناء الجبارة وكرهوا النقوش والتزويق في السقوف والأبواب وكانوا يفضون من النظر إلى ذلك وغاب الأحنف بن قيس غيبة فرجع وقد خضروا سقف بيته وصفروه فلما نظر إليه خرج من منزله وحلف أن لا يدخله حتى يقلعوا ذلك منه ويعيدوه كما كان وقال يحيى بن معاذ من أصحاب الثوري رحمه الله كنت أمشي مع الثوري في طريق فمررنا بباب منة وشعزوق فنظرت إليه فحذبنى سفيان حتى جرت نعلتي ما تكبره من النظر إلى هذا فقال إنما بنوه لينظر إليه ولو كان كل من مر به لا ينظر إليه ما بنوه فكأنه خشى أن يكون بنظره إليه معاونا على بنائه وبما أحدث الناس مما كانوا يكرهونه الثياب الرقاق مثل القصب ورقيق بزمصر للنساء والرجال وهو للنساء أكره وأغاظ وكانوا يقرلون الثياب الرقاق لباس الفساق ومن رق ثوبه رقد دينه ويقولون أول النسك الزى وقال ابن مسعود رضي الله عنه لا يشبه الزى الزى حتى يشبه القلب القلب وخطب بشر بن مروان وعاليه ثوب رقيق فجعل رافع بن خديج رضي الله عنه يمزأبه ويتول انظروا إلى أهيركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق ولما جاء عبد الله بن عامر بن ربيعة في بزة إلى أبي ذر رضي الله عنه وسأله عن الزهد وأخذ يتكلم فيه فجعل أبو ذر يضطرب به في كفه ثم أعرض عنه ولم يكلمه فغضب ابن عامر وكان قرشيا شريفا وشكاها إلى ابن عمر رضي الله عنهما فقال له أنت فعلت بنفسك تأتي أبا ذر في هذه الثياب وتسأله عن الزهد وفي الخبر عز رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وصف نساء يكن في آخر الزمان فقال كاسيات عاريات مائلات على رؤسهن أمثال أسنة البقر يعنى المعاجر والأكوار لا يجدن رائحة الجنة كان ابن عباس يفسر التبرج أنه منه لبس مارق من الثياب وقال في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال كانت المرأة تلبس ثيابا قيمتها كذا وكذا لا توارى لها عورة مما لا يجوز فيه الصلاة لأنه يصف أو يشف فمكره لبسه وإنما كانت ثياب السلف السنبلافي



والقطواني وعصب اليمن ومعاقرى مصر والقباطى مثل كسوة الكعبة والثياب السحولية اليمنية والكرابيس الحضرية وهذه كلها غلاظ كثيفة وكانت الاثمان من خمسة دراهم الى ثلاثين درهما وما بين ذلك ثم أحدث الناس اثياب الرقاق من كتان مصر وآطن خراسان وكان طول مئزر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع ونصفا وثمنه الى الأربعة والخمسة وكانت أثمان ثيابهم القمص من الخمسة الى العشرة فيما بينهما من الثمن ولكن قد جاء في الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف منكرا والمنكر معروفا وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول لا يأتى على الناس عام الا أماتوا فيه سنة وأحيوا فيه بدعة حتى تموت السنن وتحيا البدع وانما قيل منكر لانه لا يعرف فاذا خفى الحق فلم يعرف وقع عليه اسم منكر وكذلك قيل معروف لانه مشهور مألوف فاذا نشأ الباطل وكثر الجهل حتى ألف وعرف وقع عليه اسم المعروف وكذلك قيل يكثر الجور حتى يولد فيه من لا يعرف العدل وكان الشعبي رحمه الله يقول يأتى على الناس زمان يصلون فيه على الحجاج وهذا قد أتى منذ زمان لان الحجاج قد ابتدع أشياء أنكرها الناس عليه في زمان هي اليوم سنن معروفة وأعمال مستحسنة يترحم الناس ويغبطون من أحدثها ويحسبون أنه أجور عاينها شكور له سعيه فيها لانهم لا يعرفون أنه أحدثها فهم وان لم يفوهوا بالصلاة عليه قولا فان استعملهم لما أحدث واستحسنهم لما ابتدع ترحم منهم عليه والترحم هو الصلاة وأيضا فانه ابتدع أشياء من الخير وداخله في أبواب الآخرة ثم ظهرت ولادة بعده أحدثوا أحداثا من الجور وابتدعوا بدعا من الفسوق فصارت سنن بعدهم فوجب بذلك الصلاة على الحجاج الى جنب ما أظهر بعده فما أحدث هذه المحامل والقباب التي خالف بها هدى السلف بالتعم والرفاهية وانما كان الناس يخرجون على الرواحل والزوامل فيضحون للشمس وينصبون في سبيل الله تعالى ويشعثون ويغبرون ويقل أكلهم ونومهم وتكثر رفاة الابل وتقل المشقة والحمل عليها فيكون ذلك أثوب لهم وأزكى لحجهم وأدنى الى السلامة لابلهم ويوافقون باسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم فاخرجهم من جميع ذلك بما أدخلهم فيه من بدعته فصاروا يخرجون في بيوت خلية مع الحمل على الابل مالا تطبيق فيكون سبب تلفها فيشركونه فيه ويشركهم بسنته وابتدع أيضا هذا الاخماس والعواشر ورؤس الآي وحر السواد وخضره وصفره فدخل في المصحف ما ليس فيه من الزخرف وكان السلف يقولون جردوا القرآن كما أنزله الله تعالى ولا تخاطوا به غير فأنكر العلماء ذلك عليه حتى قال أبو رزين يأتى على الناس زمان ينشأ فيه شيء يحسبون ان ما أحدث الحجاج في المصاحف هكذا أنزله الله تعالى يذمه بذلك وحتى نقل الاختلاف وان بعضهم كان لا يقرأ في مصحف منقوط بحمرة لان بعضهم كان لا يرى القراءة في مصحف منقوط كما نقل أن بعضهم كان يرى شراء المصحف ويكره بيعه أى

وكذلك اذا لم تنقطه انت فلا بأس ان تقرأ فيما نقطه غيرك وقد كانوا يكرهون اخذ الاجر على تنقيط القرآن لأجل انه مبتدع وقال أبو بكر الهذلي سألت الحسن رحمه الله عن تنقيط المصاحف بالاجر قال وما تنقيطها قلت يعربون الكلم بالعربية فقال أما اعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط وقال فراس بن يحيى وجدت ورقاً منقوطاً بالنحو في سجن الحجاج فذهبت منه وكان أول نقط رأيته فاتيت به الشعبي فاخبرته فقال لي اقرأ عليه ولا تنقطه أنت بيدك ومنها انه جمع من القراء ثلاثين رجلاً فكانوا يعدون حروف المصحف و يعدون كله شهراً ولو رأهم عمر أو عثمان أو علي يصنعون هذا بالقرآن أي يعدون حروفه وكله لا وجمع رؤسهم ضرباً وهذا الذي كرهته الصحابة ووصفوا به قراء آخر الزمان انهم يحفظون حروفه و يضعون حدوده وكان الحجاج أقرأ القراء و احفظهم لحروف القرآن كان يختم القرآن في كل ثلاث وكان أضيع الناس لحدوده ومنها انه ابتدع اخراج الحصى والرمل من المساجد وفرشها بالبوارى كما روى أن قتادة سجد فدخلت في عينه قصبة وكان ضريراً فقال لعن الله الحجاج ابتدع هذه البوارى يؤذى بها المسلمين وقد كانوا يستحبون السجود على الأرض والتراب تواضعاً لله تعالى وتخشعاً وذلك الى غير ذلك من بدعه التي لم تقصد تعديدها عليه ولا جمعها فهي اليوم سنن معروفة وشرائع مألوفة مع ما أحدث غيره مما يكثر حده منه منكر كله عند من عرف المعروف من سيرة المتقدمين وشمائل الصالحين وقد قال ابن مسعود رضى الله عنه يظهر المنكر والبدع حتى اذا غير منها شيء قيل غيرت السنة وقال في آخر حديثه أكرههم في ذلك الزمان الذي يروغ بدينه روغان الثعالب وقد كان أنس بن مالك رضى الله عنه في سنة ثمانين وأيام الحجاج يقول ما أعرف اليوم شيئاً كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد غير الا شهادة ان لا اله الا الله قيل فالصلاة يا أبا حمزة قال او ليس قد أحدثوا في الصلاة ما علمتم يئى تأخيرها والتثويب قبلها وتعين السلام حتى انهم يضاهون به الاقامة فيلوه كالسنة وكان يقول للقراء اذا دخلوا عليه مثل يزيد الرقاشى وزيد النخعي وفرقد السنجي ما أشبهكم بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيفرحون فيقول نعم رؤسكم ولحاكم فهذا كما قال المجنون

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

وعن جماعة من الصحابة لو نشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأواكم لما عرفوا شيئاً مما أنتم عليه الآن الا الصلاة في جماعة وفي لفظ آخر الا انكم تصلون جميعاً وكان الحسن يقول صحبت طوائف لو رأيتموهم لقلتم مجانين ولو رأوا خياركم لقالوا ما لهؤلاء من خلاق وقال أبو حازم أدركت القراء وهم القراء حقاً ولو كان حامل القرآن في مائة رجل لعرف بشدة تواضعه وحسن



سمته وخشعه وقد قره القرآن في سمته وقد خضعه القرآن وأخضعه فاما هؤلاء فوالله ما هم بالقراء ولكنهم الجراء وقد قال بعضهم كنا نشهد الجنائز فلا نعرف صاحب المصيبة ولا ندرى من نعزى من شدة حزن القوم قال وكان أحدهم يبقى بعد شهود الجنائز ثلاثا لا ينتفع به وكان الفضيل رحمه الله يحذر من قراء زمانه فقال اياك وصحبة هؤلاء القراء فانك ان خالفتهم في شيء كفروك وقال سفيان الثوري رحمه الله ما شيء أحب الى من صحبة فتى ولا شيء أبغض الى من صحبة قارى. وكان كثيرا يقول من لم يحسن يتغنى لم يحسن يتقرى وكان بشر بن الحارث يقول لان أصحب فتى أحب الى من أن أصحب قارئاً فإياك وصحبة القراء فانهم يذمون غير مذموم وان تركت الصلاة معهم في جماعة تشاهدوا عليك كل ذلك لانهم يجاوزون الحد في الشيء ويسرعون الانكار الى كل شيء اغلبة الجهل عليهم وقلة بحسنتهم للعلماء ومعاناتهم للعالم وانهم موصوفون بدقائق الرياء والتصنع للامة فينكرون غير منكر ويتعصبون بالبغضة والهجر في الشيء اليسير الذي قد يغتفر مثله وهم غير موصوفين بحاسن الاخلاق ولا موسومين بالبشاشة والانطلاق اذ فيهم كزازة وتغليظ على الناس ولززة وحق على الأغنياء حتى كأنهم يأكلون أرزاقهم وكأنهم يعملون العبادة لهم وفيهم كثرة مقت لاهل البشر والطلاقة فلذلك قال بعضهم الشريف اذا تقرى تواضع والوضيع ان تقرى تكبر وقال آخر السفلة اذا تقرى أكثر الامر بالمعروف واعترض على جيرانه في كل شيء يعنى أكثر الامر بالمعروف ليعرف به فمن أجل ذلك رفضهم العلماء وذهمهم الحكماء لان العلم يبسط ويوسع وتكون معه الاخلاق الحسنة والآداب والمروآت الواسعة والعالم يضع الاشياء في مواضعها من الناس ولا يجاوزها ولا بهم المقادير ويستخرج لهم المعاذير ومن صفة العلماء الانقباض في بسط خلق وقد قال الامام الشافعي رحمه الله الانقباض على الناس مكسبة لعداوتهم فكان بين المنقبض والمنبسط وفي الخبر انكم لا تسعون الناس باموالكم فليسعهم منكم وجه طلق وخلق حسن وفي لفظ آخر وبشرو بشاشة وهذا كله معدوم من القراء ولا يعرفونه وقد جعل الله تعالى لكل شيء قدرا فمن تعدى حد الشيء فقد أفسده وقال بعض السلف قليل التواضع يكفي من كثير العمل وقليل الورع يكفي من كثير العلم ومن أخلاق السلف مما تهاون به الخلف انهم كانوا يعدون من النفاق أن يتكلم الرجل فيمن يكلمه أو يكلم من تكلم فيه لانهم كانوا اذا كلموا أحدا أو سلموا عليه سلمت له قلوبهم ولم يتكلموا فيه واذا تسكلموا في أحد لبدعته أو ظهور فسقه لم يكلموه وكانوا اذا مدحوا أحدا بقول لم يذموه بفعل واذا ذموا واحدا بفعل لم يمدحوه بقول لان في ذلك لسانين واختلاف وجهين واختلاف سر وعلانية وكانوا يقولون معنى سلام عليك اذا لقيته أى سلمت مني ان اغتابك وأذمك فكان اختلاف هذا عندهم من أبواب النفاق وروينا عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وفى حديث آخر من كان ذا لسانين فى الدنيا جعل الله له يوم القيامة لسانين من نار وكان بعضهم يقول ما ذكر عندى انسان قط الامثله جالسا فقلت فى غيبته بما يجب أن يسمع وقال آخر ما ذكر عندى رجل الا تصورت فى نفسى مثاله فكل ما أحب أن يقال لى قلته له وقال بعض السلف قليل التواضع يكفى عن كثير العمل وقليل الورع يكفى عن كثير العلم فهذه كانت صفات المسلمين الذين يسلم الناس على أيديهم وقلوبهم كان أحدهم اذا ذكر عنده غيره بسوء وقف وتفكر فى شأن نفسه فان كان فيه مثل ذلك السوء قطعه الحياء عن الكلام فى أخيه فسكت وان لم يكن ذلك فيه حمد الله عز وجل ورحم أخاه فشغله اشكر لمولاه اذ عافاه فهذه كانت سيرة السلف ويقال فى بعض كتب الله تعالى عجبا لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف يفرح ولمن قيل فيه الشر وهو فيه كيف يغضب وأعجب من ذلك من أحب نفسه على اليقين وأبغض الناس على الشك ومن طريقة الساف مما كانوا يشددون فيه حب المدح وطاب الحمد حتى قال بعضهم من أحب المدح كره الذم فهو منافق وقال عمر رضى الله عنه لرجل من سيد قومه قال انا قال لو كنت كذلك لم تقل وكتب محمد بن كعب فانتسب فقال القرظى قيل له قل الانصارى قال أكره ان أمن على الله عز وجل بما لم أفل وقال الثورى رضى الله عنه اذا قيل لك بتس الرجل أنت تغضب فانت بتس الرجل وقال آخر لا يزال فيك خير ما لم تر أن فيك خيرا وسئل بعض العلماء ما علامة النفاق قال الذى اذا مدح بما ليس فيه ارتاح لذلك قلبه وكان سفيان رضى الله عنه يقول اذا رأيت الرجل يحب أن يحبه الناس كلهم ويكره أن يذكره أحد بسوء فاعلم أنه منافق فهذا داخل فى وصف الله تعالى المنافقين بقوله تعالى ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قوهم فينبغي لمن آمن فى أهل السنة أن يخاف فى أهل البدع وهذا مما دخل على القراء الذين ذمهم العلماء مداخل الليل فى النهار ولعل مغرورا جاهلا يتأول الحديث الذى جاء اذا مدح المؤمن ربا الايمان فى قلبه على غير تأويله ويحمله على غير محمله فانما قال ربا الايمان ولم يقل ربا المؤمن فربو الايمان زيادته وزيادته بالخوف والاشفاق من المكرب والاستبراج وفيه طريق للعارفين بأن يعلو الايمان العلى الى المؤمن الاعلى فيفرح بذلك لمولاه ويضيفه الى سيده الذى به تولاه فيرد الصنعة الى صانعها ويشهد فى الفطرة فاطرها فيكون ذلك مدحا للصانع ووصفا للفاطر لا ينظر الى نفسه ولا يعجب بوصفه وهذه طرق قد درست وانقطع سلاكمها الا من رحم ربك

باب تفضيل علم الايمان واليقين على سائر العلوم والتحذير من الزلل فيه وبيان ما ذكرناه اعلم ان كل علم من العلوم قد يتأتى حفظه ونشره لمنافق أو مبتدع أو مشرك اذا رغب فيه وحرص



عليه لانه نتيجة الذهن وثمره العقل الا علم الايمان واليقين فانه لا يتأتى ظهوره شهادته والكلام في حقائقه الا ما مؤمن موقن من قبل ان ذلك تقريره زيد الايمان وحقيقة العلم والايقان فهو آيات الله تعالى وعنده عن مكاشفة قدرته وعظمته وآيات الله تعالى لا تكون للفاسقين وعنده لا ينال الظالمين وعظمته وقدرته لا تكون شهادة للزائغين ولا وجد للبطلين اذ في ذلك توهين لآيات الله وحججه وانتقاص لبراهينه وقدرته ودخول الشك في اليقين الذي هو محجة المخلصين والذين هم بقيه الله تعالى من عباده واشتباه الباطل بالحق الذي هو وصف أهل الصدق الذين هم أدلته عليه من أهل وداده وهذا من أدل دليل على فضل علم المعرفة على غيره قال الله عز وجل أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل وقال تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال سبحانه وتعالى ان في ذلك لآيات للتوسمين وقال قد بينا الآيات لقوم يوقنون وقال عز وجل ولنبينه لقوم يعلمون فهو لاء العلماء بالله تعالى الناطقون عن الله عز وجل جعل لهم أنصبه منه ومكانا عنده ولا يكون ذلك لمن ليس أهلا له ولا حقيقا به لانهم آيات الله تعالى وبيناته وشهوده وبصائره كاشفو طريقه ومظهر وبيانه اذ يقول تعالى ثم ان علينا بيانه ثم قال تعالى خاق الانسان عليه البيان بعد قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين مع قوله تعالى وكانوا أحق بها وأهلها فنصره وبما نصرهم به وتحققوا بما حقههم منه وشهدوا له ما شهد لهم عنه فكانوا للمتقين اماما والى الهداية أعلاما وقال بعض أهل المعرفة من لم تكن له مشاهدة من هذا العلم لم يعرف من شرك أو نفاق لأنه عار من علم اليقين ومن عرا من اليقين وجد فيه دقائق الشك وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة وأذى النصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله وقال آخرون من كان فيه خصلتان لم يفتح له من هذا العلم شيء بدعة أو كبر وقال طائفة من أهله من كان مجبا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقال أبو محمد سهل أقل عقوبة من أنكر هذا العلم ان لا يرزق منه شيئا أبدا واتفقوا على أنه علم الصديقيين وان من كان له منه نصيب فهو من المقرين وينال درجة أصحاب اليمين واعلم ان علم التوحيد ومعرفة الصفات مبين لسائر العلوم فالاختلاف في سائر العلوم الظاهرة رحمة والاختلاف في علم التوحيد ضلال وبدعة والخطأ في علم الظاهر مخفور وربما كانت حسنة اذا اجتهد والخطأ في علم التوحيد وشهادة اليقين كفر من قبل ان العباد لم يكلفوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب العلم الظاهر وعليهم واجب طلب موافقة الحقيقة عند الله في التوحيد ومن ابتدع شيئا ردت عليه بدعته وكان مسؤولا عنه ولم يكن حجة لله تعالى على عباده ولا غيثا ناقعا في بلاده بل كان موصوفا بالدنيا وفيها من الراغبين ولم يكن دليلا على الله عز وجل ولا من دغاة الدين ولا اماما للمتقين وقد جاء في الخبر العلماء أمناء الرسل

ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم والخبر المشهور من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد وقد روينا عن عيسى عليه السلام وقيل له من أشد الناس فتنة فقال زلة عالم اذا زل بزلته عالم وقد روينا معناه عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مما أخاف على أمتي زلة عالم وجبدال منافق في القرآن وكان بعض السلف يقول مثل العالم اذا زل مثل سفينة اذا غرقت غرق معها خلق كثير ومثل كسوف الشمس يصيح الناس يا غافلون الصلاة وانها عند العامة آية يفرع منها ويروى في خبر غريب من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول وما غش أمتك قال ان يبتدع بدعة في الاسلام يحمل الناس عليها وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول ويل للعالم من الاتباع وويل للاتباع من العالم يزل العالم بزلة فيتبعه عليها قوم من الناس وتبلغ الآفاق وما أعلم أحدا أعظم جرما ممن ابتدع في دين الله عز وجل فنطق في كتاب الله تعالى وفي علم المعرفة بما لم يأذن به الله ثم لم يعبا بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو حجة الله تعالى على جميع خلقه وطريق مقربه من عباده فاضل بذلك عباد الله عز وجل فان مثل من ابتدع في الدين واتخذ وليجة دون الكتاب والسنة وبين طريق المؤمنين الى جنب من يكثر في أمور الدنيا وارتكب فيها شهوات الاهواء كمثله من اجترح المظالم بين الناس في الأموال والدماء الى جنب من ظلم نفسه بكسب الذنوب بينه وبين ربه ان مظالم العباد أعظم وهو الديوان الذي لا يترك كذلك التعمية في الدين أعظم لانه مظالم الآخرة وقطع طرقات المؤمنين ومحو شريعة المرسلين ومثله أيضا مثل من أذنب وجحد ذنبه واحتج لنفسه الى من أذنب واعترف بذنبه واعتذر من نفسه فهو أقرب للعفو وأرجى للرحمة من الآخر كذلك من اعتل بالتقصير والتفريط في العمل ولم ينصح لنفسه الا أنه أظهر حقيقة العلم ونصح لله تعالى ولرسوله ببيان كتابه وذكر سنته أقرب الى حسن الاخلاص وأولى بالتدارك في العافية من شرع في دين الله تعالى وابتدع في الامة ما يخالف به الكتاب والسنة هكذا كأنه قد قلب ملة وبذل شريعة فهذا يولد النفاق في قلبه حتى يختم له به ومثل من ابتدع في الملة مخالفا للسنة الى من أساء الى نفسه بالذنوب مثل من عصى الملك في قلب دولته وتظاهر عليه في ملكه بالازالة الى جنب من عصى أمره وقصر في حقه من الرعية وقد قال بعض الحكماء ثلاث لا يحسن من الملك أن يغفرها من قلب دولة من رعيته أو عمل فيما يوهن الملك أو أفسد حرمة من حرمة وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تله شفاعته وقال على كرم الله وجهه الهوى شريك العصى وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قيلا ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ثم قال تعالى أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله فسوى بين الكذاب في



الفريفة على الله تعالى وبين المشتبه المضاهى للربوبية وكذلك من أعظم المنكر بعد هذا انكار الحق من أهله وردة عليهم بالتكذيب وقد سوى الله تعالى أيضا بين التكذيب بالحق وبين ابتداء الكذب على الخالق في قوله عز وجل ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه وقال تعالى في مثله فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه كذلك أيضا في ضده سوى كما سوى عز وجل بين الصادق بالصدق والمصدق به فقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العالم والمتعلم شريكان في العلم وقال أبو عيسى عليه السلام بمعناه المستمع شريك القائل ولكن الله تعالى قد جعل هذه الطائفة من أهل العلم بالله تعالى ترد على جميع الطوائف من الشاطحين والمبتدعين أهل الجهالة بالدين والحيدة عن سبيل المؤمنين بما أراهم الله تعالى من علم اليقين وبما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم والتعديل في قوله يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فالغالون هم الشاطحون لانهم قد جاوزوا العلم ومحو الرسم فاسقطوا الحكم والمبطلون هم المدعون المبتدعون لانهم جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وافتروا بالدعوى وابتدعوا بالرأى والهوى والجاهلون هم المنكرون لغرائب العلم المفترون لما عرفوا من ظاهر العقل كما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله عز وجل فاذا نطقوا به لم يحمله الا أهل الاغترار بالله تعالى ولا تحقروا علما آتاه الله تعالى علما فان الله عز وجل لم يحقره اذ آتاه وكل من تأول السنن بالرأى أو المعقول أو نطق بما لم يسبق اليه السلف من القول أو بمعناه فهو متكلف مبطل فأهل العلم بالله تعالى يردون علوم المعقول بعلم اليقين وعلم الرأى بعلم السنة ويثبتون أهل الآثار ويؤيدون نقلة الاخبار بما يفصلون من اخبارهم ويفسرون من حديثهم بما لم يجعل للنقطة طريق اليه ولم يهتد الرواة الى كشف منه بما أشهدهم الله عز وجل واستودعهم ونور به قلوبهم ونصقهم فهم ينطقون عن الله سبحانه وتعالى فيما يخبرون عنه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وجعلنا منهم أئمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وقد قال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكوت عنه السلف فالكلام فيه تكلف وقال آخر الحق ثقيل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال على رضى الله عنه عايكم بالنمط الاوسط الذى يرجع اليه العالى ويرتفع عنه القالى وهكذا سيرة السلف أنه لا يستمع الى مبتدع لانه منكر ولا يرد عليه بالجدال والنظر لانه بدعة ولكن يخبر بالسنن ويحتج بالاثار فان قيل فهو أخوك في الله عز وجل ووجبت عليك موالاته وان لم يرجع وأنكر نقض بانكاره وعرف ببدعته وحقت عداوته وهجر في الله تعالى وهذا طريق لا يسلكه في وقتنا هذا الا من عرف فضله وطريقة السلف فيه

وحدثت عن ابيس لعنه الله انه بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا اليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء القوم ما نصيب منهم شيئا قد أتعبونا فيقول انكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فيهم فرجعوا اليه منكسرين منكوسين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء القوم نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الخطايا فاذا كان من آخر النهار أخذوا في الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم سنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقرر أعينكم بهم تلعبون بهم لعبا وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فتبدل حسناتهم سيئات قال فجاء قوم بعد القرن الاول فبعث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون الى الله قال فتسلط عليهم الاعداء وقادتهم أين شاءوا وقد قال ابن عباس رضي الله عنه ان للضلالة حلاوة في قلوب أهلها وقد قال الله تعالى اتخذوا دينهم لعباً ولهوا وقال تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً كما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه ويتاوه شاهد منه فالعلم رحمك الله هو الذي كان عليه السالف الصالح المقتفي آثارهم والخلف التابع المقتدي بهديهم وهم الصحابة أهل السكينة والرضا ثم التابعون لهم باحسان من أهل الزهد والنهي والعالم هو الذي يدعو الناس الى مثل حاله حتى يكونوا مثله فاذا نظروا اليه زهدوا في الدنيا لزهده فيها كما كان ذو النون رحمه الله يقول جالس من يكلمك علمه لا من يكلمك لسانه وقد قال الحسن رضي الله عنه قبله عظم الناس بفعلك ولا تعظمهم بقولك وقال سهل رحمه الله العلم يهتف بالعمل فان أجابه والا ارتحل وقد رويناه معنى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قيل له أي جلسائنا خير فقال من ذكركم بالله تعالى رؤيته وزاد في علمكم منطقته وذكركم بالآخرة عمله فأما الذي يطلب دنياهم حتى يكون مثاهم فاذا رأوه اغتبطوا بحالهم فهذا شر منهم لانه يدعو الى نفسه لا الى مولاه ولانه طامع فيهم وهم زاهدون فيه فالعلماء الذين هم ورثة الانبياء هم الورعون في دين الله عز وجل الزاهدون في فضول الدنيا الناطقون بعلم اليقين وبقدرته لا علم الرأي والهوى الصامتون عن الشهوات والآراء لا يختلف هذا الى يوم القيامة عند العلماء الشهداء على الله تعالى برأي قائل ولا يقول مبطل جاهل كما روى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم صالح أول هذه الامة بالزهد واليقين ويهلك آخرها بالبخل والامل وقال يوسف بن اسباط كتب الى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن قد بقى لا يجد أحدا يذكر الله تعالى معه الا كان آثماً وكانت مذكرته معصية وذلك انه لا يجد أدله قلت ليوسف يا أبا محمد وتعرفهم قال لا يخفون علينا ويقال ان الأبدال انما انقطوا في أطراف الارض واستتروا



عن أعين الجمهور لانهم لا يطيقون النظر الى علماء هذا الوقت ولا يصبرون على الاستماع لكلامهم لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء فقد صاروا من أهل الجهل وأهل الجهل بالجهل على الوصف الذي قال سهل رحمه الله ان من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر الى العامة واستماع كلام أهل الغفلة أيسر عندهم لانهم لا يدبون ذلك حيث كانوا من أطراف الامصار لان العامة لا يموهون في الدين ولا يغرون المؤمنين ولا يدعون أنهم علماء لانهم يتملكون وبالجهل معترفون فهم الى الرحمة أقرب ومن المقت أبعد وكان أبو محمد أيضا يقول قسوة القلب بالجهل بالعلم أشد من القسوة بالمعاصي لان الجاهل بالعلم تارك ومدع والمعاصي بالفعل مقر بالعلم ويقول أيضا لان العلم دواء به تصالح الادواء فهو يزيل فساد الأعمال بالتدارك والجهل داء يفسد الأعمال بعد صلاحها فهو يزيل الحسنات فيجعلها سيئات فكم بين ما يصلح الفاسد وبين ما يفسد الصالحات وقد قال الله تعالى ان الله لا يصلح عمل المفسدين وقال تعالى انا لا نضيع أجر المصلحين فهذا من أدل دليل على فضل العالم المقصر على العابد المجتهد واعلم ان العبد اذا باين الناس في كل شيء من أحوالهم انفرد عن جمعهم ولم يألف أحدا منهم وان باينهم في أكثر أحوالهم اعتزل عن الأكثر منهم فان فارقهم في بعض الأحوال ووافقهم في بعض حاله خالط أهل الخير وفارق أهل الشر

### باب تفضيل الاخبار وبيان طريق الارشاد وذكر الرخصة والسعة في النقل والرواية

جميع ما ذكرناه في هذا الكتاب من الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن الصحابة وعن التابعين وتابعيهم رسمناه حفظا وسقناه على المعنى الا يسيرا اتفق وجوده في أيدينا وقرب تناوله منا من اخبار فيها طول فانا نقاها من مواضعها وما بد علينا فلم نفقه ولم نشغل همتنا به فكان فيه من صواب وبيان وثبت فمن الله تعالى بحسن توفيقه وقوة تأييده وما كان فيه من خطأ وعجلة وهوى فمنا بالسهو والغفلة ومن عمل الشيطان بالعجلة والنسيان كذلك رويانا عن ابن مسعود رضى الله عنه في قضية التي قضاه برأيه وقلنا لرأيه تبع ورويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم البيان والتثبت من الله عز وجل والعجلة والنسيان يعني بواسطة وبقلة التوفيق ولم اعتبر ألفاظ الاخبار في أكثره ولم آل عن سياق المعنى في كله اذ ليس تحرير الالفاظ عندي واجبا اذا أتيت بالمعنى بعد أن تكون عالما بتصرف الكلام وبتفاوت وجوه المعاني مجتنب لما يكون به تحريف أو إحالة بين اللفظين وقد رخص في سوق الحديث على المعنى دون سياقه على اللفظ جماعة من الصحابة منهم على وابن عباس وأنس بن مالك ووائل بن الاسقع وأبو هريرة ثم جماعة من التابعين يكثر عددهم منهم امام الأئمة الحسن البصري ثم الشعبي وعمر بن دينار وإبراهيم النخعي ومجاهد وكررة رضى الله

عنهم نقانا ذلك عنهم في كتب سيرهم بأخبار مختلفة الالفاظ وقال ابن سيرين كنت أسمع الحديث من عشرة المعنى واحد والالفاظ مختلفة ولذلك اختلف الصحابة في رواية الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم من يرويه تاما ومنهم من يحجى به مختصرا ومنهم من يرويه على المعنى وبعضهم يغيرون اللفظتين ويراه واسعا اذا لم يخالف المعنى ولم يحل البغية وكلهم لا يعتمد الكذب وجميعهم يقصد الصدق ومعنى ما سمع ولا يحل البغية فلذلك وسعهم وكانوا يقولون انما الكذب على من تعمده وقدر وبناعن عمران ابن مسلم قال قال رجل للحسن يا ابا سعيد انك تحدث بالحديث أنت أحسن له سياقاً وأجود تحبيراً وأفصح به لساناً منا اذا حدثتنا به فقال اذا أصبت المعنى فلا بأس بذلك وقد قال النضر بن شميل كان هشام لحاماً فكسوت لكم حديثه كسوة حسنة يعنى بالاعراب وكان النضر نحويًا ونحن قائلون في جميع ما روينا أو كما قيل ونحوه وشبهه وبمعناه كذلك قال ابن مسعود في حديثه وكان سليمان التيمي يقول في كل ما يحدث به وقد كان سفيان رحمه الله يقول اذا رأيت الرجل يشدد في أنفاظ الحديث في المجالس فاعلم أنه يقول اعرفوني قال وجعل رجل يسأل يحيى بن سعيد القطان عن حرف في الحديث على لفظه فقال له يحيى يا هذا ليس في أيدينا أجل من كتاب الله تعالى وقد رخص بالقراءة فيه بالكلمة على سبعة أحرف فلا تشدد وفي بعض ما روينا مراسيل ومقاطيع ومنها ما في سنده مقال وربما كان المقطوع والمرسل أصح من بعض المسند اذ رواه الأئمة وجاز لنا رسم ذلك لمعان أحدها انا لساناً على يقين من باطلها والثاني ان معنا حجة بذلك وهو روايتنا له وانا قد سمعنا فان أخطأنا الحقيقة عند الله تعالى فذلك ساقط عنا كما قال الاسباط وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين في قولهم ان ابنك سرق فاخطؤا الحقيقة عند الله تعالى الا انهم كانوا معذورين لوجود الدليل وهو شهادتهم للصاع مستخرج من رحل أخيهم والثالث أن الاخبار الضعاف غير مختلفة الكتاب والسنة لا يلزمنا ردها بل فيهما ما يدل عليها والرابع انا متعبدون بحسن الظن مني عن كثير من الظن مذمومون بظن السوء والخامس أنه لا يتوصل الى حقيقة ذلك الا من طريق المعاينة ولا سبيل اليها فاضطررنا الى التقليد والتصديق بحسن الظن بالقلة مع ما تمكن اليه تلويها وتايز له أشارنا ونرى أنه حق كما جاء في الخبر وأيضاً فإنه ينبغي أن نعتقد في سلفنا المؤمنين انهم خير منا ثم نحن لا نكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على التابين فكيف نظن بهم أن يكذبوا وهم فوقنا على أنه قد جاءت أحاديث ضعاف بأسانيد صحاح فكذلك يصحاح أن نورد أحاديث صحاح بسند ضعيف لاحتمال أن يكون قد روى من وجه صحيح اذ لم نخط بجملة العلم أو لان بعض من يضعفه أهل الحديث يقويه بعضهم وبعض من يجرحه وبذمه أحد يعد له ويمدحه آخر فصار مختلفاً فيه فلم يرد حديثه بقول واحد دون من فوقه أو مثله



أو لأن بعض ما يضعف به رواية الحديث وتعلل به أحاديثهم لا يكون تعليلًا ولا جرحًا عند الفقهاء ولا عند العلماء بالله تعالى مثل أن يكون الراوى مجمولًا لا يثاره الخمول وقد ندب إليه أو لقلة الاتباع له إذ لم يقيم لهم الأثر عنه أو ينفرد بإفظ أو حديث حفظه أو خص به دون غيره من الثقات أو يكون غير سائق للحديث على لفظه أولاً يكون معتنياً بحفظه ودرسه وقد يتكلم بعض الحفاظ بالأقدام والجراة فيجاوز الحد في الجرح ويتعدى في اللفظ ويكون المتكلم فيه أفضل منه وعند العلماء بالله تعالى أعلى درجة فيعود الجرح على الجراح أو يكون رأى عليه لباساً أو سمع منه كلاماً يجرحه عند الفقهاء عاله به بعض القراء من الرواة وأن بعض من يضعفه أصحاب الحديث هو من علماء الآخرة ومن أهل المعرفة بالله تعالى وله في الرواية والحديث مذاهب غير طريقة بعض أصحاب الحديث فيعمل في روايته بمذهبه فلا يكون أصحاب الحديث حجة عليه إلا كان هو حجة عليهم إذ ليس هو عند أصحابه من العلماء دون أصحاب الحديث بمن يضعفه إذ رأى غير رأى مذهبه وقال بعض العلماء الحديث وإن كان شهادة فقد وسع فيه بحسن الظن كما جوز فيه قبول شهادة واحد أى للضرورة كشهادة القابلة ونحوها وروينا معناه عن الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه والحديث إذا لم ينأفه كتاب أو سنة وإن لم يشهد له أن لم يخرج تأويله عن إجماع الأمة فانه يوجب القبول والعمل بقوله صلى الله عليه وسلم كيف وقد قيل والحديث الضعيف عندى آثر من رأى والقياس وهذا مذهب الإمام أبى عبد الله أحمد بن حنبل رضى الله عنه والحديث إذا تداوله عصران أو رواه القرون الثلاثة أو دار في العصر الواحد فلم ينكره علماءؤه وكان مشهوراً لا ينكره الطبقة من المسلمين احتمل ووقع به حجة وإن كان في سنده قول الأما خالف الكتاب والسنة الصحيحة أو إجماع الأمة أو ظهر كذب ناقله بشهادة الصادقين من الأئمة وقال وكيع بن الجراح ما ينبغي لأحد أن يقول هذا الحديث باطل لأن الحديث أكثر من ذلك وقال أبو داود قال أبو زرعة الرازى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف عين تطرف كل واحد تدروى عنه ولو حديثاً ولو كلمة أو رواية فحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أن يحصى وذكر رجل عند الزهرى حديثاً فقال ما سمعنا بهذا فقال أكل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال لا قال قتلناه قال لا قال فنصفه فسكت وقال عد هذا من النصف الذى لم تسمعه وقال الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه كان يزيد بن هرون يكتب عن الرجل وهو يعلم أنه ضعيف وكان له ذكاء وعلم بالحديث وقال اسحق بن راهويه قيل للإمام أحمد بن حنبل هذه الفوائد التى فيها المناكير ترى أن نكتب الجيد منها فقال المنكر أبداً منكر قيل له فالضمفاء قال قد يحتاج إليهم في وقت كانه لم ير بالكتابة عنهم بأساً وقال أبو بكر المروزي عنه إن

الحديث عن الضعفاء قد يحتاج اليه وما يدلك على مذهبه في التوسعة أنه أخرج حديثه كله في المسند المأثور عنه الذي رويناه عن أشياخنا عن ابنه عبد الله عنه ولم يعتبر الصحيح منه وفيه أحاديث كثيرة يعلم الثقات أنها ضعيفة وهو أعلم بضعفها منهم ثم أدخلها في مسنده لانه أراد تخريج المسند ولم يقصد تصحيح السند فاستجاز رواياتها كما سمعها وقد كان قطع أن يحدث الناس في سنة ثمان وعشرين وتوفي في سنة احدى وأربعين فلم يسمع أحد منه في هذه المدة الا ابنه عبد الله وابن منيع جزأ وإحدا بشفاعته جده أحمد بن منيع وحدثونا عنه أعنى الامام أحمد قال كان عبد الرحمن ينكر الحديث ثم يخرج إلينا بعد وقت فيقول هو صحيح قد وجدته قال وأما وكيع فلم ينكر ولكن يقول اذا سئل عنه لا أحفظه وحدثونا عن ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال كان خالي قد خط على أحاديث ثم صحح عليها بعد ذلك وقرأتها عليه فقالت قد كنت خططت عايتها قال نعم ثم تفكرت فاذا انى ازضعفتها أسقطت عدالة ناقلها فان جاثني بين يدي الله تعالى وقال لم أسقطت عداتي رأيتني سمعت كلامي لم يكن لي حجة هذا كان مذهب الورعين من الساف وقد كان بعضهم يقول كننا نترك مجالسة شعبة لانه كان يدخلنا في الغيبة وانما كان كلاله في التضعيف وقال بعضهم في تضعيف الرواة ان خلصت نيك يعني ان أردت الله عز وجل والدين بذلك لم يكن لك ولا حالك فهذه الفصول التي ذكرناها هي أصول معرفة الحديث وهو علم لاهله وطريقهم سالكونه ثم حدث قوم لم يكن لهم علم يختصون به ولا حال من علم يوصفون به ولا شغل من عبادة تقطعونهم فجدلوا لنفوسهم علما تشاغلوا به وشغلوا من استمع اليهم فصنفوا كتباً وأخذوا يتكلمون في نقلة الاخبار بالتعليل وتتبع العثار فطرقوا لاهل البدع الى رد السنن وإيثار الرأي والمعقول عليها لما يرون من طعنهم فيها واغبطوا بالقياس والنظر لما وجدوا من زهدهم في السنة والخبر سيما في زمانك هذا والأحاديث في الترغيب في الآخرة والترهيد في الدنيا والترهيب لوعيد الله تعالى وفي فضائل الأعمال وتفضيل الأصحاب متعبة على كل حال مقاطيعها ومراسيلها لا تعارض ولا ترد وكذلك في أهوال القيامة ووصف زلازلها وعظائمها لا تنكر بعقل بل بتقبل بالتصديق والتسليم كذلك كان الساف يفعلون لان العلم قد دل على ذلك والأصول قد وردت به وقد رويناه من بلغه عن الله فضيلة أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل بها أعطاه الله ثواب ذلك وان لم يكن ما قيل والخبر الآخر من روى عنى حقاً فأنا أقوله وان لم أكن قاتله ومن روى باطلا فاني لا أقول بالباطل وفي كل ما رسمناه من هذا الكتاب نقول الله أعلم وأحكم وعلمه المقدم وغنده حقائق العلوم واليه ترجع الأمور وما شاء كان والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله وهذا آخر كتاب العلم وتفصيل العلوم ووصف طريق السلف ونشر ما أحدث بعدهم الخلف



## الفصل الثاني والثلاثون

فيه شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين

أصول مقامات اليقين التي ترد إليها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهذه محبة الخصوص وهي محبة المحبوب ذكر فروض التوبة وشرح فضائلها ووصف التوابين

قال الله تعالى في البيان الأول من خطاب العموم وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون معناداً رجعوا إليه من هوى نفوسكم ومن وتوفكم مع شهواتكم عسى أن تظفروا ببيغيتكم في المعاد وكي تبقوا ببقاء الله عز وجل في نعيم لا زوال له ولا نفاد ولكي تفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار فهذا هو الفلاح وقال في البيان الثاني من مخاطبته الخصوص يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار فنصوحاً من النصيح جاء على وزن فعول للبالغة في النصيح وقد قرئت نصوحاً بضم النون فتكون حينئذ مصدر نصحت له نصحاً ونصوحاً فمعناه خالصة لله تعالى وقيل اشتقاقه من النصاح وهو الخيط أي مجردة لا تتعلق بشيء ولا يتعلق بها شيء وهو الاستقامة على الطاعة من غير روغان إلى معصية كما تروغ الثعالب وأن لا يحدث نفسه بعود إلى ذنب متى قدر عليه وأن يترك الذنب لاجل الله تعالى خالصاً لوجهه كما ارتكبه لاجل هواه بجمعا عليه بقاءه وشهوته فمتى أتى الله عز وجل بقلب سليم من الهوى وعمل خالص مستقيم على السنة فقد ختم له بحسن الخاتمة حينئذ أدركته الحسنى السابقة وهذا هو التوبة النصوح وهذا العبد هو التواب المتطهر الحبيب وهذا اخبار عن سبقت له من الله الحسنى ومن تداركه نعمة من ربه رحمه بها من تلوث السوأى وهو وصف لمن قصده بخطابه اذ يقول في كتابه ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك بالجوارح واضمار أن لا يعود إليه وقال أبو محمد سهل رحمه الله ليس من الأشياء أوجب على هذا الخلق من التوبة ولا عقوبة أشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم التوبة وقال من يقول ان التوبة ليست بفرض فهو كافر ومن رضى بقوله فهو كافر وقال التائب الذي يتوب من غفلته في الطاعات في كل طريقة ونفس وقد جمل على كرم الله وجهه ترك التوبة مقاماً في العمى وقرنه باتباع الظن ونسيان الذكر فقال

في الحديث الطويل ومن عمى نسي الذكر واتبع الظن وطلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة ففرض التوبة الذي لا بد للتائب منه ولا يكون محققا صادقا الا به الاقرار بالذنب والاعتراف بالظلم ومقت النفس على الهوى وحل الاصرار الذي كان عقده على أعمال السيئات واطابة الغذاء بغاية ما يقدر عليه لأن الطعنة أساس الصالحين ثم الندم على ما فات من الجنيات وحقيقة الندم ان كان حقا اذ لكل حق حقيقة أن لا يعاود الى مثل ما وقع الندم عليه ثم اعتقاد الاستقامة على الأمر ومجانبة النهي وحقيقة الاستقامة أن لا يقابل ما استقبل من عمره بمثل ما وقع الاعوجاج به وان يتبع سبيل من أناب الى الله وأن لا يصحب جاهلا فيريه ثم الاشتغال باصلاح ما أفسد في أيام بطالته ليكون من المصلحين الذين تابوا وأصلحوا ما أفسدوا فان الله عز وجل لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المحسنين ثم الاستبدال بالصالحات من السيئات والصالحات من الحسنات ليكون بمن تبدل سيئاته حسنات لتحققه بالتوبة وحسن الانابة لأن التبدل يكون في الدنيا يبدل بالأعمال السوآى أعمالا حسنى بدليل قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فاذا غير ما بهم من سوء حسنا بدل سيئاتهم حسنات ثم الندم ودوام الحزن وحقيقة الندم والحزن على الفوت أن لا يفرط ولا يثني في وقت دركه ولا يرجع ولا يثني في حين استبداله فيفوت نفسه وقتا ثانيا اذ كان يعمل في درك ما فات ولا يفوت ما أدرك في حال تيقظه فتكون يقطه شيئا بما مضى من غفلته اذ كان في درك ما فات شيئا بما مضى من غفلته اذ لا يدرك الفوت بالفوت ولا ينال النعيم بالنعيم ليكون كما وصف الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قيل الاعتراف والندم وقال أبو سليمان الداراني لو لم يبك العاقل فيما بقي من عمره الا على فوت ما مضى منه في غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك الى الممات فكيف بمن يستقبل ما بقي من عمره بمثل ما مضى من جهله وقال سهل بن عبد الله التائب لا يقبله شيء يكون قلبه متعلقا بالعرش حتى يفارق النفس ولا يعيش له الا الضرورة للتوأم ويعتم على ما مضى والجدي في الأمر ومباينة النهي فيما بقي ولا يتم له ذلك الا باستعمال علم اليقين في كل شيء ثم المتابعة بأعمال الصالحات ليكون ممن قال الله تعالى ويدروون بالحسنة السيئة الآية أى يدفعون ما سلف من السيئات بما يعملون من الحسنات وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر فاذا عملت سيئة فاعمل بعدها حسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية وفي وصية معاذ أتبع السيئة الحسنة تمحها وليدخل في الصالحين كما قال الله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ثم المسارعة في الخيرات اذا قدر عليها ليدرك بها ما ضيع وفات ليكون من الصالحين وفي هذا المقام يصلح لمولاه فيحفظه ويتولاه كما قال الله وهو يتولى الصالحين وجعل ما على العبد في التوبة وما تعلق بها عشر خصال أولها فرض عليه أن لا يعصى



الله تعالى والثانية اذا ابتلى بمعصية لا يصبر عليها والخصلة الثالثة التوبة الى الله تعالى منها والرابعة الندم على ما فرط منه والخامسة تقدم الاستقامة على الطاعة الى الموت والسادسة خوف العقوبة والسابعة رجاء المغفرة والثامنة الاعتراف بالذنب والتاسعة اعتقاد ان الله تعالى قدر ذلك عليه وانه عدل منه والعاشرة المتابعة بالعمل الصالح ليعمل في الكفارات لقوله صلى الله عليه وسلم وأتبع السيئة الحسنة تمحها وفي جميع هذه الخصال جمل آثار رويناها عن الصحابة والتابعين بكثير ذكرها ويقال ان ملك الموت اذا ظهر للعبد أعلمه انه قد بقى من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها طرفة عين قال فيبدو للعبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا من أولها الى آخرها لخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعيب فيها أو يستبدل بها فلا يجد الى ذلك سبيلا وهذا تأويل قوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون قيل التوبة وقيل الزيادة في العمر وقيل حسن الخاتمة حيل بينهم وبين ذلك كما فعل بأشياءهم من قبل أى بنظر أتهم وأهل فرقتهم قال فاذا كل ساعة تمضى على العبد فهي بمنزلة هذه الساعة قيمتها الدنيا كلها اذا عرف قيمة ذلك فلذلك قيل ليس لما بقى من عمر العبد قيمة اذا عرف وجه التقدير من الله تعالى بالتصريف والحكمة وقيل فى معنى قوله تعالى من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتنى الى أجل قريب قال الوقت القريب أن يقول العبد عند كشف الغطاء يا ملك الموت أخرنى يوما أعبد فيه ربى وأعتب فيه ذنبي وأتزود صالحا لنفسي فيقول فليت الأيام فلا يوم فيقول أخرنى ساعة فيقول فليت الساعات فلا ساعة قال فتبلغ الروح الحلقة فيؤخذ بكظمه عند الغرغرة فيغلق باب التوبة ويحجب عنه وتقطع الأعمال وتذهب الاوقات وتتصاعد الانفاس يشهد فيها المعاينة عند كشف الغطاء فيحتمد بصره فاذا كان فى آخر نفس زهقت نفسه فيدركه ما سبق له من السعادة فتخرج روحه على التوحيد فذلك حسن الخاتمة أو يدركه ما سبق له من الشقوة فتخرج روحه على الشك فهذا الذى قال الله عز وجل وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن فهذا سوء الخاتمة نعوذ بالله منه وقيل هذا هو المنافق ويقال المدمن على المعاصى المصر عليها وقد قال الله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قيل قبل الموت وقبل ظهور آيات الآخرة وقبل الغرغرة أى تغرغر النفس فى الحقوم لأنه تعالى قد حكم أن التوبة بعد ظهور أعلام الآخرة لا تقبل ومنه قوله عز وجل يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل يبنى من قبل معاينة الآيات أو كسبت فى إيمانها خيرا قيل التوبة هى كسب الايمان وأصول الخيرات وقيل الأعمال الصالحة هى مزيد الايمان وعلامة الايقان وقد قيل ثم يتوبون من قريب أى عن قريب عهد بالخطيئة لا يتهادى فيها ولا يتباعد عن التوبة وتوبته من قريب أن يعقب

الذنب عملا صالحا ولا يردفه ذنبا آخر وأن يخرج من السيئة الى الحسنة ولا يدخل في سيئة أخرى وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى زكاة ماله أو لم يكن حج بيت ربه فذلك تأويل قول الله تعالى فاصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول هذه الآية من أشد شيء على أهل التوحيد هذا لقوله تعالى في أولها يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقد قيل لا يسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله عز وجل مثقال ذرة من خير وروينا بمعناه من كان له في الآخرة مثقال ذرة من خير لو أن له الدنيا بما فيها من أولها الى آخرها لم يحب أن يعود الى الدنيا وقال بعض العارفين ان لله تعالى الى عبده سرين يسرهما اليه يوجد ذلك بالهام يلهمه أحدهما اذا ولد وخرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك ائتمنتك عليه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقانى كما أخرجتك وسر عند خروج روحه يقول عبدى ماذا صنعت فى أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقانى على العهد والرعاية فألقاك بالوفاء والجزاء أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب فهذا داخل فى قوله عز وجل والذين هم لا مانتهم وعهدهم راعون وفى قوله تعالى وأوفوا بعهدى أوف بعهدى عمر العبد أمانة عنده ان حفظه فقد أدى الامانة وان ضيعه فقد خان الله ان الله لا يحب الخائنين وفى خبر ابن عباس رضى الله عنه من ضيع فرائض الله عز وجل خرج من أمانة الله وعند التوبة للنصوص تكفير السيئات ودخول الجنات وكان بعضهم يقول قد علمت متى يغفر الله لى قيل ومتى قال اذا تاب على وقال آخر أنا من أن أحرم التوبة أخوف منى من أن أحرم المغفرة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثا فتاب عليكم وعفا عنكم وقال تعالى فى مثله وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وقال بعض العلماء لا تصح التوبة لعبد حتى ينسى شهواته ويكون ذا كرا للحنن لا يفارق قلبه ذاهبا عن الذنب لا يخالج سره وقال بعض علماء الشام لا يكون المرید نائبا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشرين سنة وقال بعض السلف من علامة صدق التائب فى توبته أن يستبدل بحلاوة الهوى حلاوة الطاعة ويفرج ركب الذنب الحزن عليه والسرور بحسن الانابة وقال بعض العلماء فى معناه لا يكون العبد نائبا حتى يدخل مرارة مخالفة النفس مكان حلاوة موافقتها وحدثنا فى الاسرائيليات ان الله عز وجل قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين فى العبادة ولم ير قبول توبته فقال له وعزتى وجلالى لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه فى قلبه ومن بقيت حلاوة المعصية فى قلبه أو نظر اليها اذا ذكرها بفكرة خيف عليه العود فيها الا بشدة مجاهدة وكراهة لها ونفى خاطرهما عن سره اذا ذكرها بالخوف والاشفاق منها وقال أبو محمد سهل أول ما يؤمر



به المبتدئ المريد التوبة وهو تحويل الحركات المذمومة الى حركات محمودة ويلزم نفسه الخلوة والصمت ولا تصح له توبة الا بأكل الحلال ولا يقدر على الحلال حتى يؤدي حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصح له هذا حتى يبرأ من حركته وسكونه الا بالله تعالى وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحات وحقيقة التوبة أن يدع ماله حتى لا يدخل فيما عليه ولا يكون يسوف أبدا إنما يلزم نفسه الحال في الوقت . وحدثونا عن سري السقطي أنه قال من شرط التوبة أنه ينبغي للتائب المنيب أنه يبدأ بمباينة أهل المعاصي ثم بنفسه التي كان يعصى الله تعالى بها ولا ينيلها الا مالا بد منه ثم الاعتزام على أن لا يعود في معصية أبدا ويلقى عن الناس مؤننه ويدع كل ما يضطره الى جريرة ولا يتبع هوى ويتبع من مضى من السلف وينبغي لأهل التوبة أن يحاسبوا نفوسهم في كل طرفة ويدعوا كل شهوة ويتركوا الفضل وهي ستة أشياء ترك فضول الكلام وترك فضول النظر وترك فضول المشي وترك فضول الطعام والشراب واللباس قال ولا يقرى على ترك الشبهات الا من ترك الشهوات وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله كيف يصنع التائب فقال دو من عمره بين يومين يوم مضى ويوم بقى فيصلحهما بثلاث أما ما مضى فبالندم والاستغفار وأما ما بقى فبترك التخطيط وأهله ولزوم المريدين ومجالسة الذاكرين والثالثة لزوم تصفية الغذاء والدؤب على العمل ومن علامة صدق التوبة رقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر جالسو التوابين فانهم أرق شيء أفئدة ومن التحقق بالتوبة أن يستعظم ذنوبه فانه يقال ان الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله تعالى ويقال ان استصغار الذنب كبيرة كما جاء في الخبر المؤمن الذي يرى ذنبه كالجيل فوقه يخاف أن يقع عليه والمنافق الذي يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره وقد رر يناه في خبر مرسل ليق أحدكم أن يؤخذ عند أدنى ذنوبه في نفسه وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل شيء عملته مثل هذا فهذا كما قال بلال بن سعد لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن انظر الى من عصيت وقد حدثنا عن الله تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظمة مهديها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها فانما عظمت الذنوب عن تعظيم المواجه بها وكبرت في القلوب لمشاهدة ذي الكبرياء ومخالفة أمره اليها فلم يصغر ذنب عند ذلك وكانت الصغار عند الخائفين كبار وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قيل الحرمات تعظم في قلبه فلا ينتهكها ومن هذا قول الصحابة للتابعين انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات ليسوا يعنون أن الكبائر التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر وليكن كانوا

يستعظمون الصغائر لعظمة الله تعالى في قلوبهم لعظيم نور الايمان ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم وأوحى الله تعالى الى بعض أوليائه كم من ذنب رأيت منك قد أهلكك بدونه أمة من الامم وقد روينا عن أبان بن اسمعيل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أهلك الله تعالى أمة من الامم كانوا يعيشون بذكورهم فاما نسيانه الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وهذا طريقان لطائفتين وحالان لاهل مقامين فاما ذكر الذنوب فطريق المريدين وحال الخائفين يستخرج منهم بتذكرها الحزن الدائم والخوف اللازم وأما نسيان الذنوب شغلا عنها بالاذكار وما يستقبل من مزيد الاعمال فطريق العارفين وحال المحبين ووجه هؤلاء شهادة التوحيد وهي مقام في التعرف ووجه الأولين شهادة التوقيف والتحديد وهي مقام في التعريف ففي أي المقامين أقيم عبد قام بشهادة وجهته وعمل بحكم حالته وقام شهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام شهادة التعريف وان كانت هذه أوسع وأكثر الا أنها في أصحاب اليمين وفي عموم المقرين وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل وهي في المقرين وخصوص العارفين وقد يعترض المرید بقصة داود عليه السلام في تذكره ونوحه على خطيئته فان الأنبياء لا يقاس عليهم لمجاوزتهم حدود من دونهم وقد يقابون في أحوال المريدين ويسلك بهم سبيل المتعلمين وذلك لاجل الأمة ليكون طريقا للعالمين واعلم انه لا يؤمن على ضعيف اليقين قوى النفس عند تذكر الذنوب نظر القاب اليها بشهوة أو ميل نفس معها بحلاوة فيكون ذلك سبب فتنته فيفسد من حيث صاح كما لا يؤمن على معتاد خطيئة بالنظر الى سببها حركة النفس اليها وان كان الأفضل الاتفاق معها ما لم يكن الاتفاق معصية لمجاهدة النفس بالصبر عنها الا أن ذلك غرور وفيه خطر فترك الاجتماع وقطع الاسباب حينئذ أسلم وما كان أسلم للمريد فهو أفضل وفي نسيان الذنوب الذكر لما يستقبل والانكماش على ما يفوت من الوقت خوف فوت الثانی وقد كان بعض أهل المعرفة يكره للمريد أن يكون وسواسه الجنة أو تذكر ما فيها من النعيم واللباس والازواج وقال واستحب للمريد أن يكون وسواسه ذكر الله تعالى وخواطره وهممه متعلقة بالله تعالى لا سوا ذلك لان المرید حديث عهد بتوبة غير معتاد لطول الاستقامة والعصاة فاذا تذكر نعيم الجنة لم آمن عليه لضعف قلبه أن يشتهي مثله مما يشاهد في الدنيا من اللباس والطيبات والنكاح لان هذا عاجل وذلك آجل فتطاب نفسه مثل ما تذكرت من نعيم الآخرة معجلا في الدنيا قال فاذا كان همه الله تعالى كان أبدا له من زينة الدنيا وشهواتها ولم يجتر العدو بتمثيل ذلك له من العاجل الى أن يقوى يقينه وتنتقل عاذته وتدرم عصمته وقد اختلف أهل العلم أيضا في عبد ترك ذنبا وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه وهو يجاهدها وفي آخر ترك الذنب وانكش في



الأصلاح فلم تكن نفسه تطالبه فلاتنازعه الى الذنب ولم يكن على قلبه منه ثقل ولا مجاهدة أى هذين أفضل فقال بعض علماء أهل الشام الذى تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لان عليه منازعة وله فضل مجاهدة ومال الى هذا القول احمد بن أبى الحوارى وأصحاب أبى سليمان البارانى وقال علماء البصرة الذى سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمانينة فلم يبق فيه فضل لعود ولا طلب لعتاد أفضل ومال الى هذا رباح بن عمر والقيسى وهو من كبار علماء البصريين وقال لو فتر هذا لكان هذا أقرب الى السلامة ولم يؤمن على الآخر الرجوع وهذا كما قال وقد اختلف العلماء أيضا فى عشرين سئل أحدهما شيئا من بذل ماله فى سبيل الله فأبى نفسه عليه وثقل عليها ذلك لجأهدها وأخرج ماله وسئل آخر بذل ماله فبذله مع السؤال طوعا من غير منازعة النفس ولا ثقل عليها ولا مجاهدة منه لها أيهما أفضل فقال قوم المجاهد لنفسه أفضل لأنه اجتمع له الاكراه والمجاهدة فحصل له عملان وذهب الى هذا القول ابن عطاء وأصحابه وقال آخرون الذى سمحت نفسه بالبذل طوعا من غير اكراه ولا اعتراض أفضل قال لان مقام هذا فى سخاوة النفس والتحقيق بالزهد أفضل من جميع أعمال الاول من الاكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على ذلك ولان الاول وان غلب نفسه فى هذه الكرة لا يأمن غلبتها له فى كرة ثانية أو ثالثة اذ ليس السخاء من مقامها لانها كانت محمولة عليه والى هذا ذهب الجنيد رحمه الله وهو عندى كما قال اللفظ لنا وسئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو يراه أو يسمع به فيجده حلاوة فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد من الطبع وليس له حيلة الا أن يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى وينكره بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقه ويدعو الله تعالى أن ينسيه ذكر ذلك ويشغله بغيره من ذكره وطاعته وقال فان هو غفل عن الانكار طرفة عين أخاف عليه أن لا يسلم وتعمل الحلاوة فى قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الانكار والحزن فانه لا يضره وهذا عندى هكذا لان التوبة لا تصح مع بقاء الشهوة ويكون العبد مراد بالمجاهدة وهذا حال المريدين ومحو الشهوات من القلب بدوام التولى وصف العارفين وربما تعلق بالذنب ذنوب كثيرة هى أعظم منه مثل الاصرار عليه والاعتباط به وتسوييف التوبة بعده ووجد حلاوة الظفر بمثاله أو وجد الحزن والكراهة على فوته والسرور بعمله أو حمل غيره عليه ان كان ذنبا بين اثنين أو انفاق مال الله سبحانه وتعالى فيه فهو كفر النعمة به وقد قيل من أنفق درهما فى حرام فهو مسرف ومن ذلك أن يستصغر الذنب ويحتقره فيكون أعظم من اجتراحه أو يتهاون بستر الله تعالى عليه ويستخف بحلم الله تعالى عنه فيكون ذلك من الاغترار والامن أو يجهل نعمة الله تعالى عليه فى ستره واظهار ضده كما قال فى الدعاء المأثور الذى يمدح الله سبحانه وتعالى به يا من

أظهر الجليل وستر على القبيح ولم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك السترو يقال كل عاص تحت كنف الرحمن  
 فاذا رفع يديه عنه انتهك ستره ومن ذلك المجاهرة بالذنب والوصول به والتظاهر وهذا من الطغياذ وفي  
 الخبر كل الناس معافي الا المجاهرين يبيت أحدهم على الذنب قد ستره الله تعالى عليه فيصبح فيكشف  
 ستر الله تعالى ويتحدث بذنبه وربما سن المعاصي بالذنب سنة اتبع عليها فتبقى سيئات ذنبه عليه ما  
 دام يعمل به وقد قيل طوبى لمن اذا مات ماتت ذنوبه معه ولم يؤاخذ بها بعده وطوبى لمن لم يعدد  
 ذنبه غيره وقال بعضهم لا تذب فان كان لا بد فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل  
 الله تعالى هذا المعنى وصفا من أوصاف المنافقين في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض  
 يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف فمن حمل أخاه على ذنب معه فقد أمر بالمنكر ونهى عن  
 المعروف وقال بعض السلف ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يسأله على معصيته ثم  
 يهونها عليه وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فتبقى ذنوبه بعده مائة سنة يعاقب عليها في قبره  
 اذا كان قد سنها واتبع عليها الى أن تدرس أو يموت من كان يعمل بها ثم تسقط عنه ويستريح منها  
 ويقال أعظم الذنوب من ظلم من لا يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل أن يتكلم فيمن سلف من أهل  
 الدين وأئمة المتقين فهذه المعاني كلها تدخل على الذنب الواحد وهي أعظم منه ومن ذلك قوله تعالى  
 ونكتب ما قدموا وآثارهم قيل سئتهم التي عمل بها بعدهم وفي الخبر من سن سنة سيئة فعمل بها من  
 بعده كان عليه مثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول  
 ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحتملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعض أهل  
 الأدب مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق ويغرق الخلق معها وفي الخبر الاسرائيلي أن عالما  
 كان يضل الناس بالبدع ثم أدركته توبة فرجع الى الله تعالى وعمل في الإصلاح دهرا فإوحى الله  
 تعالى الى نبيهم قل له ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك بالغا ما باغ ولكن كيف بمن أضللت  
 من عبادي فادخلتهم النار فاما استئصال المعصية أو احلالها للغير فليس من هذه الأبواب في شيء انما  
 ذلك خروج عن الملة وتبديل للشرعية وهو الكفر بالله تعالى كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وقد سمي الله تعالى عملة السوء جملة فقال تعالى انه من عمل منكم  
 سوءا بجهالة وقال تعالى بل أتم قوم تجهلون وقال بل أتم قوم مسرفون ويقال ان العرش يهتز ويفض  
 الرب تعالى لثلاثة أعمال اقبل النفس بغير نفس واتيان الذكر بالذكر وركوب الآثي والآثي وفي خبر  
 لو اغتسل الاوطى بالبحار لم يطهره الا التوبة ولو لم يكن في يسير المعصية من الشؤم الا حرمان الطاعة  
 وفقد حلاوة الخدمة ومقت المولى لكان هذا من أعظم العقوبات كما قال وهيب بن الورد وقد سئل



هل يجد العاصي حلاوة الطاعة قال لا ولا من هم بمعصية ولذلك سمي الله تعالى يحيى سيدا لانه لم يهم بمعصية فصار علامة السيد بقدر سودد من لا يهم بالمعاصي فصار من لا يهم بالمعاصي سيدا وفي خبر من لبس ثوب شهرة وفي بعضها من نظر الى عطفيه فاخترع الله تعالى عنه وان كان عنده حبيبا كيف وفي المخالفة وجود البعد والوحشة والانتقطاع من المعاملة وروينا في خبر ان آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تطايرت الحلال عن جسده وبدت عورته قال فاستحيا التاج والا كليل من وجهه اذ يرتفع عنه فجاءه جبريل عليه السلام فاخذ التاج عن رأسه وحل ميكائيل الا كليل عن جبينه ونوديان من فوق العرش اهبطا من جوارى فانه لا يجاورني من عصاني فالتفت آدم الى حواء با كيا وقال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب وروينا أن سليمان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما عوقب على خطيئته من أجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوما وقيل ان المرأة سألته أن يحكم لايها على خصمه فقال نعم ولم يفعل وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لايها على خصمه لمكانها فسلب ملكه أربعين يوما فهرب تائها على وجهه وكان يسأل بكفه فلا يطعم فاذا قال أطعموني فاني سليمان ابن داود شج وضرب ولقد بلغني أنه استطعم من بيت فطرد وبزقت امرأة في وجهه وفي رواية قال فاخرجت اليه عجوز جرة فيها بول فصبته على رأسه الى أن خرج له الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين وهي أيام العقوبة قال فجاءت الطير فعكفت عليه وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله فلما عرفه الصيادون عقروا بين يديه واعتذروا اليه مما كانوا طردوه وشجوه فقال لا ألومكم فيما صنعتكم قبل ولا أحمدكم فيما تصنعون الآن هذا أمر من السماء فلا بد منه ولقد بلغني أنه كان في مسيره والريح تحمله في جنوده اذ نظر الى قيصره نظرة وكان عليه قيصر جديد فكاهه أعجبه فوضعت الرريح بالارض فقال لها لم فعلت ولم آمرك قالت انما نطيعك اذا أطعت الله تعالى. وقد قال بعض العلماء في معنى هذا من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف غير الله تعالى أخافه الله تعالى من كل شيء فكذلك أيضا من أطاع الله تعالى سخر له كل شيء ومن عصاه سخره لكل شيء أو سلب عليه كل شيء ولو لم يكن في الاصرار على المعصية من الشؤم الا أن كل ما يصيب العبد يكون له عقوبة ان كان سعة عوقب بذلك ولم يأمن بها الاستدراج وان كان ضيقا كان عقوبة له وفي الخبر ان العبد ليجرم الرزق بالذنب يصيبه وقد قيل الرزق من الحرام من قلة التوفيق للأعمال الصالحة وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنب يصيبه ولو لم يكن من بركة التوبة والعلم والاستقامة على الطاعة الا أن كل ما يصيب العبد فهو خير له ان كان سعة فهو رفق من الله تعالى به عليه ولطف له منه وان كان ضيقا فهو اختبار من الله تعالى وخيرة للعبد ويجد حلاوة ذلك ولذته لانه

في سبيله وقد أصابه وهو مقيم على طاعته ولو لم يكن من شؤم الناس ووجد النقص لمخالطتهم إلا أن المعصية معهم أشد وهي بهم أعظم لتعلق المظالم في أمر الدنيا وشأن الدين وكل من قلت معارفه قلت معهم خطاياهم وقال بعض السلف ليست اللعنة سوادا في الوجه ونقصان في المال إنما اللعنة أن لا يخرج من ذنب الاوقع في مثله أو شر منه وذلك أن اللعنة هي الطرد والبعد فإذا طرد من الطاعة فلم تيسر له بعد عن القربات فلم يوفق لها فقد لعن وقد قيل في معنى الخبر الذي روينا أنفا ان العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه قيل أن يحرم الحلال ولا يوفق له بوقوعه في المعصية وقيل يحرم مجالس العلماء ولا يتشرح قلبه لصحبة أهل الخير وقيل يمقته الصالحون وأهل العلم بالله تعالى فيعرضون عنه وقيل يحرم للعلم الذي لأصلاح للعمل إلا به لأجل اقامته على الجهل ولا تنكشف له الشبهات باقامته على الشهوات بل تلبس عليه الأوهام فيتخير فيها بغير عصمة من الله تعالى ولا يوفق للأصرب والأفضل وقد كان الفضيل يقول ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الإخوان فذنبك أورتك ذلك ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقوبات والمنع من تلاوته وضيق الصدر بقراءته والاشتغال عنه بضده عقوبة الإصرار وقال بعض صوفية أهل الشام نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فمر بي ابن الجلاء الدهشقي فأخذ يدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحانه الله تعجبت من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خاقت للنار فغمز يدي وقال لتجدن عقوبته بعد حين قال فعوقبت بعد ثلاثين سنة وقال بعضهم اني لاعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حمارى وقال آخر أعرف العقوبة حتى في نار بيتي وحدثونا عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم خدي قلت ولم ذاك قال نظرت الى غلام مقبلا ومديرا والعقوبة موضعها الشدة والمشقة فعقوبة كل عبد من حيث يشتد عليه فأهل الدنيا يعاقبون بحرمان رزق الدنيا من تعذر ألا اكتساب واتلاف الاموال وأهل الآخرة يعاقبون بحرمان رزق الآخرة من قلة التوفيق للأعمال الصالحات وتعذر فتوح العلوم الصادقة ذلك تقدير العزيز العليم وكان أبو سليمان الداراني يقول الاحتلام عقوبة وقال لا يفوت أحدا صلاة في جماعة إلا بذنب يحدثه فداثق العقوبات على قدر ترفع الدرجات وقد جاء في الأخبار ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم وفي الخبر يقول الله عز وجل أن أدنى ما أصنع بالعبد اذا أثر شهوته على طاعتي ان أحرمه لذني مناجاتي فهذه عقوبة أهل المعاملات ولو ظهر تغير القلب عند المعصية على وجه العاصي لاسود وجهه ولكن الله تعالى سلم بحمله وستره فغطى ذلك في القلب مع تأثيره فيه وحجابه لصاحبه وقسوته عن الذكر وعن طلب الخير والأبر والمسارة الى الخير وهو من أكبر العقوبات ويقال ان العبد



إذا عصى أظلم قلبه ظلمة يثور على القلب منها دخان يشهده الايمان فهو مكان حزن العبد الذي تسومه سيئته ويكون ذلك الدخان حجاباً له عن العلم والبيان كما تحجب السحابة للشمس فلا ترى ويكون غلفاً يحده في نفسه للخلق فاذا تاب العبد وأصلح انكشف الحجاب فيظهر الايمان فيأمر بالعلم كما تبرز الشمس من تحت الحجاب ومن هذا قوله تعالى فلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قيل هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ويصير الايمان تحت الحجاب فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً وعندها ينكس أعلاه أسفله اذا استكمل سواده فيثبذ مرد على النفاق فألمس فيه واطمأن به وثبت الى أن ينظر الله تعالى اليه فيعطف بفضله عليه وقد كان الحسن رضى الله عنه يقول ان بين العبد وبين ربه عز وجل حداً من المعاصي معلوماً اذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يوقفه بعدها للخير وفي حديث ابن عمر الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات واستحلت المحارم أرسل الله تعالى الطابع فطبع على القلوب بما فيها وفي حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة فكما أذنب ذنباً انقبضت أصبع حتى تنقبض الاصابع كلها فتشد على القلب فذلك هو القفل ويقال لكل ذنب نبات ينبت على القلب فاذا كثرت الذنوب قام النبات حول القلب مثل الكم للثمرة فانضم على القلب فذلك هو الغلاف ويقال انه الكنان أحد الأكنة التي ذكر الله تعالى ان القلب لا يسمع معها ولا يفقه وقد حدثني بعض هذه الطائفة عن أبي عمرو بن علوان في قصة تطاول قال فيها فكنت قائماً أصلي ذات يوم فخامر قاي هوى طاولته بفكرى حتى تولد منه شهوة الرجل قال فوقعت الى الأرض واسود جسدى كله فاستترت في البيت ثلاثة أيام فلم أخرج وقد كنت أعالج غسله في الحمام بالصابون والالوان الغاسلة فلا يزداد الا سواداً قال ثم انكشف عني بعد ثلاث فرجعت الى لوني البياض قال فلقيت أبا القاسم الجنيد رحمه الله وكان وجهه الى فاشخصني من الرقة فلما أنيتسه قال لي أما استجيت من الله تعالى كنت قائماً بين يديه فسامرت نفسك شهوة حتى استولت عليك برقة فأخرجتك من بين يدي الله تعالى لولا اني دعوت الله عز وجل لك وتبت اليه عنك للقيت الله تعالى بذلك اللون قال فعجبت كيف علم بذلك وهو بيغداد وأنا بالرقّة ولم يطلع عليه الا الله عز وجل فذكرت هذه الحكايات لبعض العلماء فقال كان هذا رفقا من الله تعالى به وخيرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن في قلبه لا هلك ثم قال ما من ذنب يرتكبه العبد يصير عليه الا اسود القلب منه مثل سواد الجسم الذي ذكره لا يجلوه الا التوبة ولكن ليس كل عبيد يصنع له صنع ابن علوان ولا يجد من يلطف له به مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله ولكل ذنب عقوبة الا أن يغفر الله والعقوبة ليست على قدر الذنب ولا من حيث يعلم العبد لكنها على تقدير المشيئة وعن سابق علم الربوبية فربما كانت في قلب

وهي من أمراض القلوب وربما كانت في الجسد وقد تكون في الأموال والأهل وتكون في سقوط الجاه والمنزلة من حيون علماء الإسلام والمؤمنين وقد تكون مؤجلة في الآخرة وهذه أعظم العقوبات وهي لأهل الكبائر من الموبقات الذين ماتوا عن غير توبه ولأهل الإصرار والعزة والاستكبار لأنها إذا كانت في الدنيا كانت يسيرة على قدر الدنيا وإذا تأخرت كانت عظيمة على قدر الآخرة وفي الخبر إذا أراد الله تعالى بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه وإذا أراد به شرا أخره حتى يوافي به الآخرة واعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والهم بالحرص عليها من العقوبات والفرح والسرور بما نال من الدنيا مع مالا يبالي ما خرج من دينه من العقوبات وقد يكون دوام العوائف واتساع الغنى من عقوبات الذنوب إذا كانا سببين إلى المعاصي وقد تكون عقوبة الذنب ذنبا مثله أو أعظم منه كما يكون مشوبة بالطاعة طاعة مثلها أو أفضل منها وفي أحد الوجوه من معنى قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون قال الغنى والعافية كما يكون الفقر والسقم برحمة من الله تعالى إذا كانا سببا للعصمة وهما أمهات المعاصي إذا كانا سببين لها ومطرقين إليها واعلم أن الحلم لا يرفع العقوبة ولكن يؤخرها ومن شأن الحليم أن لا يعجل بالعقوبة وقد يعاقب بعد حين وروينا في معنى قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء أي الرخص والرغد حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة قيل بعد ستين سنة وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم بطلب المعيشة وفي لفظ آخر لا يكفرها إلا الهموم والاحزان والاهتمام بالمباحات من حاجات الدنيا للفقراء كفارات وهو على ما يفوت من قربات الآخرة للمؤمنين درجات وهو على حب الدنيا والجمع منها والحرص بقربات وقال بعض السلف كفى به ذنبا لا يستغفر منه حب الدنيا وقال آخر لو لم يكن للعبد من الذنوب إلا أنه يقيم بمصائب الدنيا بما لا يقيم بما لا يفوته فيها من نصيب الآخرة والتزود لها وفي حديث عائشة رضي الله عنها إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له من الأعمال ما يكفرها أدخل الله عز وجل عليه الغموم والهموم فتكون كفارة لذنوبه وبقية إن الهم الذي يعرض للقلب في وقت لا يعرف العبد سبب ذلك فهو كفارات الهم بالخطايا ويقال هو حزن العقل عند تذكره الوقوف والمحاسبة لأجل جنایات الجسد فيلزم العقل ذلك الهم فيظهر على العبد منه كأنه لا يعرف سبب غمه ومن أخبار يعقوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه لولا ما سبق لك في علمي من عنايتي بك لجعلت نفسي عندك أبخل الباخلين لكثرة تردادك إلي بطول سؤالك لي وتأخيري أجابتك ولكن من عنايتي بك أن جعلت نفسي في قلبك أني أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وقد سبق لك عندي نزلة لم تكن تنالها بشيء من علمك إلا بحزنك على يوسف فأردت أن أبلغك تلك المنزلة وكذاك ما روينا أن جبريل عليه السلام لما دخل على يوسف عليه السلام في السجن قال له كيف تركت الشيخ الكئيب قال قد حزن



عليك حزن مائة ثكلى قال فماذا له عند الله تعالى قال أجر مائة شهيد وفي خبر رويناه عن السلف ما من عبد يعصى الاستأذن مكانه من الأرض أن يخسف به واستأذنتسقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا فيقول الله عز وجل للأرض والسماء كفا عن عبيدي وأمهلا فأنكما لم تخفاه ولو خلفتماه لرحمتاه لعله يتوب إلى فاغفر له لعله يستبدل صالحا فأبدله حسنات فذلك معنى قوله تعالى ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا أى من معاصي العباد ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما أى عن معاصيهم غفورا لمساويهم وقيل فى تفسير ذلك ان الله عز وجل اذا نظر إلى معاصي العباد غضب فترجف الأرض وتضطرب السماء فتزل ملائكة السماء فتمسك أطراف الأرضين وتصدع ملائكة الأرضين فتمسك على أطراف السموات ولا يزالون يقرؤن قل هو الله أحد حتى يسكن غضبه سبحانه وتعالى فذلك قوله تعالى ان الله يمسك السموات الآية وقال بعض العلماء اذا ضرب الناقوس فى الأرض ودعى بدعوة الجاهلية اشتد غضب الرب سبحانه وتعالى فاذا نظر الى صبيان المكاتب ورأى عمار المساجد وقيل اذا نظر الى المتحايين فى الله أو المتزاورين له وسمع أصوات المؤذنين حلم وغفر فذلك قوله تعالى انه كان حليما غفورا فاذا أتبع العبد الذنب بالذنب ولم يجعل بين الذنبين توبة خيف عليه الهلكة لان هذا حال المصر ولانه قد شرد عن مولاه بترك رجوعه اليه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت فى البعد وأفضل ما يعمل به العبد قطع شهوات النفس أحلى ما يكون عنده الهوى اذ ليس لشهواتها آخر ينتظر كما ليس لبدائيتها أول يرتسم فإلزم يقطع ذلك لم يكن له نهاية فان شغل بما يستأنف من مزيد الطاعة ووجد حلاوة العبادة والا أخذ نفسه بالصبر والمجاهدة فهذا طريق الصادقين من المريدين وقيل فى قوله تعالى استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا به على الطاعة واصبروا على المجاهدة فى المعصية وقال على كرم الله وجهه أعمال البر كلها الى جنب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر كتفلة الى جنب البحر والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر الى جنب الجهاد فى سبيل الله تعالى كتفلة فى جنب بحر والجهاد فى سبيل الله تعالى الى مجاهدة النفس عن هواها فى اجتناب النهى كتفلة فى جنب بحر لجى وعلى هذا معنى الخبر انه ارد رجعتكم من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر مجاهدة النفس وكان سهل بن عبد الله يقول الصبر تصديق الصدق وأفضل منازل الطاعة صبر على معصية ثم الصبر على الطاعة وقد رويناه فى الاسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة فى بلة وأرسل عبده يحملها اليه فراودته نفسه وطالبته بها فجاهدها واستعصم بالله قال فنبأه الله تعالى فكان نبيا فى بنى اسرائيل وفى بعض قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام بأى شيء أطلعك الله تعالى على علم الغيب فقال بترك المعاصي لاجل الله تعالى فالجزاء من الله تعالى يحمله غابة

العطاء لا على قدر العمل لكن إذا عمل له عبد شيئاً لاجله أعطاه أجره بغير حساب ثم انه لا يتخذ التائب عادة من ذنب فيتعذر بها توبته فإن العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم قاتلين ولولا الابتلاء لكان التائبون مستقيمين ثم ان يغفل في قطع معتادان كان ثم يصبر على مجاهدة النفس في هوى ان بلى به فهذه الخصال من أفضل أعمال المريدين وأزكاها ومعها تلهم النفس المطمئنة رشدها وتقواها وبها تخرج من وصف الامارة بالسوء الى وصف المطمئنة الى أخلاق الايمان وهذا أحد المعاني في الخبر الذي روى أفضل الاعمال ما أكرهتم عليه النفوس لان النفس تكره خلاف الهوى والهوى هو ضد الحق والله تعالى يحب الحق فصار جبار النفس على خلاف الهوى وعلى وفاق الحق لان محبة الحق من أفضل الاعمال كما قال تعالى والوزن يومئذ الحق الآية واستثنى من أهل الخسر الذين تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وهذا أول اليقين وحدثت عن بعض أهل الاعتبار انه كان يمشى في الوحل فكان يتيق ويشر ثيابه عن ساقيه ويمشى في جوانب الطريق الى أن زلقت رجله في الوحل فادخل رجله في وسط الوحل وجعل يمشى في المحجة قال فبكى فقل له ما يبكيك فقال هذا مثل العبد لا يزال يتوقى الذنوب وبجائنها حتى يقع في ذنب منها وذنوبين فعندها يخوض الذنوب خوضاً وعلى العبد أن يتوب من الغفلة التي هي كائنة فاذا عرف هذا لم تنقطع أبداً توبته وقد جعل الله تعالى أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقبى فقال عز من قائل وأولئك هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ولكن غفلة دون غفلة وخسران دون خسران ولا تستحقرن الغفلة فإنها أول المعاصي وهي عند الموقنين أصل الكبائر وقد جعل على كرم الله وجهه الغفلة إحدى مقامات الكفر وقرنها بالعمى والشك وأمال صاحبها عن الرشده ووصفها بالحسرة فقال في الحديث الذي يروى من طريق أهل البيت ققام عمار بن ياسر فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ما بنى فقال على أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسي الذكر ومن غفل جاد عن الرشده وغرته الاماني فأخذته الحسرة والندامة وبداله من الله ما لم يكن يحتسب ومن شك تاه في الضلالة وقال بعض العلماء من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله تعالى سبع مرات لم يبتل بها وقال آخر من تاب عن ذنب واستقام سبع سنين لم يرجع اليه أبداً وقال بعض العلماء كفارة الذنب المعتاد أن تقدر عليه عدداً أثبتته ثم لا تقع فيه فيكون كل ترك كفارة لفعل وهذا حال الاقوياء من التوابين وليس هو طريق الضعفاء من المريدين بل حال الضعفاء الهرب والبعد ومن حدث نفسه بمعصية في عدمها لم يملك نفسه عند وجدها فليعمل المريد في قطع وساوس النفس بالخطايا والا وقع فيها لان الخواطر تقري فتكون وسوسة فاذا كثرت الوسوس صارت طرقاً للعدو بالنزوين والتسويل



فأضر شيء على التائب تمسكه خاطر السوء من قلبه بالأصغاء إليه فإنه يدب في هلكته وكل سبب يدعو إلى معصية أو يذكّر بمعصية فهو معصية وكل سبب يؤل إلى ذنب ويؤدي إليه فهو ذنب وإن كان مباحاً وقطعه طاعة وهذا من دقائق الأعمال وكان يقال من أتى عليه أربعون وهو العمر وكان متميماً على الذنب لم يكذب منه إلا القليل من المتداركين وقد روي في الخبر المؤمن كل مفتن تواب وإن للمؤمن ذنباً قد اعتاده الفية بعد الفية يعني حيناً بعد حين وفي الحديث كل بني آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون وفي الخبر الآخر المؤمن واد رافع فخيرهم من مات على رقعة أي واه بالذنوب رافع بالتوبة والاستغفار وقد وصف الله تعالى المؤمنين بترك متابعة الذنوب وترادف السيئة بالحسنة في قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة وقد جعل هذا من وصف العاممين الذين صبروا فقال تعالى أوأنتك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرون بالحسنة السيئة فجعل تعالى لهم صبرين عن الذنب وعلى التوبة فأثام به أجرين وقد اشترط الله تعالى على التائبين من المؤمنين ثلاث شرائط وشرط على التائبين من المنافقين أربعة لأنهم اعتلوا بالخلق في الأعمال فأشركوهم بالخالق في الإخلاص فزاد عليهم الشرط تشديداً لشدة دخولهم في المقت واعتل غيرهم بوصفه تخفف عنهم شرطين فقال عز وجل إلا الذين تابوا وأصلحوا وينذوا قوله تعالى تابوا أي رجعوا إلى الحق من أهوائهم وأصلحوا يعني ما أفسدوا بنفوسهم وبينوا فيها وجهان أحدهما بينوا ما كانوا كتموا من الحق وأخفوا من حقيقة العلم وهذا لمن عصى بكم العلم ولبس الحق بالباطل وقيل بينوا توبتهم حتى تبين ذلك فيهم فظهرت أحكام التوبة عليهم وقال في الشرط الآخر أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار وإن تجدد لهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لأنهم كانوا يعتصمون بالناس وبالأموال وكانوا يراؤون بالأعمال فلذلك اشترط عليهم الاعتصام بالله والإخلاص لله عز وجل فينبغي أن تكون توبة كل عبد عن ضد معاصيه قليلاً بقليل أو كثيراً بكثير ويكون التائب على ضد ما كان أفسد ليكون كما قال الله تعالى أنا لا نضيع أجر المصلحين ولا يكون العبد تائباً حتى يكون مصلحاً ولا يكون مصلحاً حتى يعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين وقد قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين وهذا وصف للتواب وهو المتحقق بالتوبة والحبيب لله تعالى كما قال الله تعالى إن الله يحب الثوابين أي يتولى الراجمين إليه من أهوائهم المتطهرين له من المكاره وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله وسئل أبو محمد سهل متى يكون العبد التائب حبيب الله فقال حتى يكون كما قال الله تعالى التائبون العابدون الآية ثم قال الحبيب لا يدخل في شيء لا يحبه الحبيب وقال لا تصح التوبة حتى يتوب من الحسنة وقد قال غيره من العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم والصوفية يتوبون

من حسناتهم يعني من تقصيرهم في أدائها لعظيم ما يشهدون من حق الملك العزيز سبحانه وتعالى المقابل بها ومن نظرهم إليها أو نظرهم إلى نفوسهم بها وهيمنة الله تعالى اليهم واصله وكان سهل يقول التوبة من أفضل الاعمال لان الاعمال لا تصح الا بها ولا تصح التوبة الا بترك كثير من الحلال مخافة أن يخرجهم إلى غيره والاستغفار قوت التواييز ومفرع الخطائين قال الله تعالى وهو أصدق القائلين استغفروا ربكم ثم توبوا إليه وقال تعالى أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه فابتدىء التوبة بالاستغفار وعقب الاستغفار بالتوبة فالاستغفار مع الذنب سؤال السر من الله تعالى ومغفرة الله تعالى لعبده في حال ذنبه ستره عليه وحله عنه ويقال ما من ذنب ستره الله تعالى على عبده في الدنيا الا غفره له في الآخرة ان الله تعالى أكرم من أن يكشف ذنبا كان قد ستره وما من ذنب كشفه الله في الدنيا الا جعل ذلك عقوبة عبده في الآخرة فانه أكرم من أن يشي عقوبته على عبده وروى عن علي وابن عباس رضي الله عنهما نحو ذلك وقد أسندها من طريق الاستغفار بعد التوبة وهو سؤال العبد مولاه العفو عن المؤاخذه ومغفرة الله تعالى لعبده بعد التوبة تكفيره لسيئاته وتجاوزة عنها بالعفو الكريم وهو تبديل السيئات حسنات كما جاء في الخبر ان تفسير قول العبد يا كريم العفو قال هو ان عفا برحمته عن السيئات ثم بدلها بكرمه حسنات وقد أحكم الله تعالى ذلك بقوله فاستقيموا إليه واستغفروه بعد قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا أي وحدوا الله تعالى ثم استقاموا على التوحيد فلم يشركوا وقيل استقاموا على السنة فلم يحدثوا وقيل استقاموا على التوبة فلم يروغوا معها أن لا تخافوا عقاب الذنوب فقد كفرها عنكم بالتوحيد ولا تحزنوا على ما فاتكم من الاعمال فقد تداركها الله تعالى لكم بالتوبة وبلغكم منازل المحسنين بالاستقامة ثم قال تعالى وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون في السابق نحن أولياؤكم أي نليكم ونقرب منكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة بالتثبوت لكم على الايمان ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم أي أجسامكم من النعيم المقيم ولكم فيها ما تدعون أي ما تمنون بقلوبكم من النظر إلى الملك الرحيم وفي الخبر التائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بآيات الله تعالى وكان بعضهم يقول أستغفر الله من قولي أستغفر الله باللسان عن غير توبة وندم بالقلب وفي خبر الاستغفار باللسان من غير توبة وندم بالقلب توبة الكذابين وكانت رابعة تقول استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار فكم من توبة تحتاج إلى توبة في تصحيحها والاخلاص من النظر إليها والسكون والادلال بها فمن عقب السيئات بحسنات وخطأ الصالحات بالطالحات طمع له في النجاة ورجى له الاستقامة قبل الوفاة قال الله تعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم أي يعطف عليهم وينظر إليهم وقيل خلطوا عملا



صالحا هو الاعتراف بالذنوب والتوبة المستأنفة وآخر سيأما ساف من الغفلة والجهالة وقد كان ابن عباس يقول غفور لمن تاب رحيم حيث رخص في التوبة وقد قال الله تعالى واني لغفار لمن تاب أى من الشرك وآمن بالتوحيد وعمل صالحا أدى الفرائض واجتنب المحارم ثم اهتدى كان على السنة وقيل استقام على التوبة فهذه صفات المؤمنين فلم يرد الله تعالى المخلصين الى ما ردد اليه المناققين وهو التوبة وكذلك رد اليها المشركين اذلا طريق لكل الا منها ولا وصول الى المحبة والرضا الا بها وقال تعالى في وصف المنافقين وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم أى مع الاصرار واما يثوب عليهم أى بالاستغفار وأحكم ذلك وفصله بما شرط له كما قال في شأن الكافرين فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة نفلوا سبيلهم وقد قرن الله تعالى الاستغفار للعبادة ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم في الامة ورفع العذاب عنهم بوجوده فضلا منه ونعمة وقال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وكان بعض السلف يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وبقي الآخر فان ذهب الآخر هلكننا يعنى الذى ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم والذى بقى الاستغفار وسئل سهل رحمه الله عن الاستغفار الذى يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فالاستجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه وترك الخلق ثم يستغفر من تقصيره الذى هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم ينقل الى الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم القرب ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلوة ولا يستقر هذا فى قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قوامه والرضا زاده والتفويض مراده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله تعالى اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش وكان يقول العبد لا بد له من مولاه على كل حال وأحسن حاله أن يرجع اليه فى كل شئ اذا عصي يقول يارب استر على فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب على فاذا تاب قال يارب ارزقنى العصمة فاذا عمل قال يارب تقبل منى ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الاعمال بعد التوبة وحل الاصرار بما يرجي به كفارة الخطيئة ثمانية أعمال أربعة من أعمال الجوارح وأربعة من أعمال القلوب فأعمال الجوارح أن يصلى العبد ركعتين ثم يستغفر سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ثم يتصدق بصدقة ويصوم يوما وأعمال القلوب هى اعتقاد التوبة منه وحب الاقلاع عنه وخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه وصدق يقينه كفارة ذنبه فهذه الاعمال قد وردت بها الآثار انها المكفرة للزلل والعاروق قد يشترط فى بعضها فيتوضأ ويسبغ الوضوء ويدخل المسجد فيصلى ركعتين وفى بعض الاخبار فيصلى أربع ركعات قال ويقال اذا أذنب العبد أمر صاحب اليمين

صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه وإن لم يستغفر كتبها ويقال صدقة الليل تكفر ذنوب النهار وصدقة السر تكفر ذنوب الليل وفي بعض الأخبار إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية وفي أخباره تفرقة جمعناها ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما ياليت هذا الخلق لم يخلقوا ويقول الآخر وياليتهم اذ خلقوا علموا لماذا خلقوا فيقول الآخر ياليتهم اذ علموا لماذا خلقوا عملوا بما علموا وفي بعضها تجالسوا فتذاكروا ما علموا فيقول الآخر وياليتهم اذ لم يعملوا بما علموا تابوا بما عملوا فأول ما يجب لله عز وجل على عبده أن لا يعصيه بنعمه لئلا تكون معصيته كفرانا لنعمته وجوارح العبد وماله من نعم الله تعالى عليه لأن قوام الانسان بجوارحه وثبات جوارحه بالحركة ومنافع الحركة بالعافية فإذا عصاه بالنعمة فقد بدلها كفرًا كما قال تعالى بدلوا نعمة الله كفرا قيل استعانوا بها على معاصيه ثم تواعد على التبديل بالعقاب الشديد فقال ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب فقد يكرن العقاب على تبديل النعمة بالمعصية معجلا في الدنيا ويكون مؤجلا في الآخرة وقد يكون العقاب في أسباب الدنيا وقد يكون في حرمان أسباب الآخرة لأنها مآله ومشواه وقد يكون فيها معا وقد تكون نفس المعصية بالنعمة عقوبة والجهل بالنعمة وتضييع الشكر عليها واستصغارها والسكون اليها والتطاول والتفاخر والتكاثر بها كل هذه الأسباب عقوبات ثم يفترض على العبد إذا عصاه الرجوع الى مولاه وهو التوبة عقيب وقوفه مع نفسه وهو موافقة الهوى بالخطيئة فتأخيره بالتوبة واصراره على الذنب ذنبا مضافا الى الخطيئة فاذا تاب من ذنبه وأحكم التوبة منه اعتقد الاستقامة على الطاعة ودوام الافتقار الى الله تعالى في العصمة ثم يتوب أبدا من الصغائر الى الهم والتمنى ومن الخوف والطمع في المخلوق وهي ذنوب الخصوص الى الطريقة والنفس والسكون الى شيء والراحة بشيء وهذه ذنوب المقرين حتى لا يبقى على العبد فيما يعلم مخالفة وحتى يشهد له العلم بالوفاء فتبقى حينئذ ذنوبه من مطالعة علم الله تعالى فيه لما استأثر به عنه من علم غيبه يكشفه به ومن معنى نفس العبودية وكون الخلق عن تسليط الربوبية بوصفها وكبرها فيكون هذا الخوف مشوبة له لما فزع من علم نفسه الى ما لا يمكن ذكره ولا يعرف نشره من ذنوب المقرين التي هي صالحات أصحاب اليمين لعقد مشاهدتها وللجهل بمقاماتها عند العموم فيكون حال هذا المقرب الاشفاق من البعد في كل طريقة ونفس الى وقت اللقاء والخوف من الاعراض والحجب في كل حركة وهم في هذه الدار الى دار البقاء وقد روي في خبر غريب ان الله عز وجل أوحى الى يعقوب عليه السلام أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف قال لا قال لقولك



لاخوته وأخاف أن يأكله الذئب لم خفت عليه الذئب ولم ترجى له ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظي له فهذا معنى قول يوسف للاساقى اذكرنى عند ربك قال الله تعالى فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين فهذا مما يعتب على الخصوص من خفي سكونهم ولمح نظرهم الى ماسوى الله تعالى وإنما حرم بهض التابعين ذلك المزيد ولم يحدوا حلاوة التوبة لها ونهم بحال الرعاية وتسامحهم بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك يكون من قلة احكام أمر التوبة ولو قاموا بحكم التوبة من الذنب الواحد وأحكموا حال آواب من الصادقين في التوبة لم يزدوا من الله تعالى المزيد لأنهم محسنون فهم في تجديد قال الله تعالى سنزيد المحسنين فاذا رآك مستقيما على التوبة عاملا بالصالحات ولم تجدك على مزيد من ميراث برجد حلاوة أو حسن خليفة أو عروض زهد أو خاصية معروفة فارجع الى باب المراقبة أو موقف الرعاية فتفقدوها وأحكم حالهما فن قبلهما أتيت وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم يتب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين ولا تغفلن عن التفقد وتجديد التوبة أدبار الصلوات فانما دخل الخسران على العمال من حيث لا يعلمون من تركهم التفقد ومحاسبة النفس وبمساحتها مما يعملون واعلم أن حقيقة كل ذنب عشرة أعمال لا يكون العبد توابا يحبه الله تعالى ولا تكون توبته نصوحا التي شرطها الله تعالى وفسرتها النبوة الا أن يحكم العبد عشر توبات من كل ذنب أولها ترك العود الى فعل الذنب ثم يتوب من القول به ثم يتوب من الاجتماع مع سبب الذنب ثم التوبة من السعى في مثله ثم التوبة من النظر اليه ثم التوبة من الاستماع الى القائلين به ثم التوبة من الهمة ثم التوبة من التقصير في حق التوبة ثم التوبة من أن لا يكون أراد وجه الله تعالى خالصا بجميع ما تركه لاجله ثم التوبة من النظر الى التوبة والسكون اليها والادلال بها ثم يشهد بعد ذلك تقصيره عن القيام بحق الربوبية لعظيم ما يشهد بالمزيد من الاشراف على التوحيد من كبير جلال الله تعالى وعظم كبريائه فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره لما ضعف قلبه ونقص همه عن معاينة مشاهدة لعلوم مقامه ودوام مزيده واعلامه ولا نهاية لتوبة العارف ولا لغاية وصفه لما هو عليه عاكف ولا وصف محتمل ذكر دقيق بلاته ولا يكبر عن التوبة نبي فمن دورته ولكل مقام توبة ولكل حال من مقام توبة ولكل شهادة ومكاشفة توبة فهذا حال التائب المنيب الذي هو من الله تعالى مقرب وعنده حبيب وهذا مقام مفتن تواب أى مخنبر بالاشياء مبتلى بها تواب الى الله تعالى منها لينظر مولاه أينظر بقلبه اليه أو اليها أو يعتكف بهمته عليه أو عليها أو يطمئن اليه بوجودها أو اليها أو يطلب اياه هربا منها أو اياها فعليه لكل شهادة لسواء ذنب وعليه في كل سكرين الى سواه عتب كماله في كل شهادة علم ومن كل اظهار في الكون حكم

فذنوبه لا تحصى وتوباته الى الله تعالى لا تستقصى فهذه حقيقة التوبة النصوح وصاحبها مسلم وجهه  
 لله تعالى محسن من نفسه مستريح ودينه عند الله تعالى مستقيم ومقامه وحاله من الله تعالى سليم وقد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب كل هفتن تواب واعلم أن الذنوب على سبعة ضروب  
 بعضها أعظم من بعض كل ضرب منها مراتب في كل مرتبة من المذنبين طبقة منها معاص يعقل بها  
 العبد من معاني صفات الربوبية مثل الكبر والفخر والجبرية وحب الحمد والمدح ووصف العز  
 والغنى فهذه مهلكات وفيها من العموم طبقات ومعاص تكون من معاني أخلاق الشياطين مثل الحسد  
 والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد فهذه موبقة وفيها من أهل الدنيا طبقات ومعاص تكون من  
 ضد السنة وهو ما خالفها الى بدعة والاحداث المتدعة وهي كبائر منها ما يذهب الايمان وينبت النفاق  
 وست من كبائر البدع وهي تنقل عن الملة وهي القدرية والمرجئة والرافضة والاباضية والجهمية  
 والشاطحون من المغالطين وهم الذين لا يقولون بخلق ولا رسم ولا حكم في تعدى الحدود  
 ومجاوزات العلم فهم زنادقة هذه الامة ومعاص متعلقة بالخلق من طريق المظالم في الدين والاحساد  
 بهم عن طريق المؤمنين وهو ما أضل به عن الهدى وأزاع به عن السنن وحرفه من الكتاب وتأوله  
 من السنة ثم أظهر ذلك ودعا اليه فقبل منه واتبع عليه وقد قال بعض العلماء لا توبة لهذه المعاصي كما  
 قال بعضهم في القاتل لا توبة له للاخبار بثبوت الوعيد وحق القول عليه والضرب الخامس من المعاصي  
 ما تعلق بمظالم العباد في أمر الدنيا مثل ضرب الانسان وشم الاعراض وأخذ الأموال والكذب  
 والبهتان فهذه موبقات ولا بد فيها من القصاص للوائفة بين يدي الحاكم العادل والقطع منه بقضاء  
 فاصل الا أن يقع استحلال أو يستوهبها الله عز وجل من أربابها في المآل بكرمه ويعوض المظلومين  
 عليها من جنابه بجوده وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك  
 فاما الديوان الذي يغفر فذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله  
 تعالى وأما الديوان الذي لا يترك فمظالم العباد أي لا يترك المطالبة والمواخذة عليه والضرب السادس  
 من الذنوب ما كان بين العبد وبين مولاه من نفسه الى نفسه متعلق بالشهوات والجري في العادات  
 وهذه أخفها والى العفو أقربها وهذه على ضربين كبائر وصغائر فالكبائر ما نص عليه بالوعيد وما  
 وجبت فيه الحدود والصغائر دون ذلك الى نظرة وخطرة والتوبة النصوح تأتي على جميع ذلك بعموم  
 قوله تعالى فتاب عليكم وعفا عنكم وباخباره عز وجل عن حكمه اذ يقول ثم تاب عليهم ليتوبوا  
 وبظاهر قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا ومثله ثم ان ربك للذين هاجروا  
 من بعد ما فتنوا الى قوله ان ربك من بعدها لغفور رحيم هكذا قراءة أهل الشام بنصب الفاء والتاء



ولأن البغية من الثوبة اذا كانت غفران الذنب والزحزحة عن النار ونحن لا نرى أبدية الوعيد على أهل  
الكبائر بل نجعلهم في مشيئة الله ونجوز تجاوز الله تعالى عنهم في أصحاب الجنة كما جاء في الخبر في تفسير  
قوله تعالى فجزاؤه جهنم خالدا فيها أى ان جزاءه وكما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم من وعده الله  
تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن وعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار ان شاء عذبه وان شاء عفا  
عنه وكما قال ابن عباس رضى الله عنه يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الصغير  
وقد قال الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلم يجد للغفرة ذنبا غير  
الشرك وترك المسلمين مع سائر الذنوب في مشيئته فقد يحتج محتج بالخبر المأثور في ترك قبول توبة  
المبتدع ان الله تعالى احتجر التوبة على كل صاحب بدعة فهذا مخصوص لمن لم يتب عن حكم عليه بدرك  
الشقاء ألا ترى انه لم يقل ان الله تعالى احتجر قبول التوبة عن تاب إنما أخبر عن حكم الله تعالى  
فيمن لم يتب بان الله تعالى حجب التوبة عنه فكذا نقول أيضا ان القتل اذا كان قد سبق له سوء الخاتمة  
بانه يموت على غير توحيد وكذلك المبتدع ان جعل اسمه في أصحاب النار ثم كان القتل والبدعة علامة  
ذلك وسببه أنهما جميعا منوعات من التوبة فانها محتجرة عنهما وكذلك القول فيمن حقت عليه كلمة  
العذاب بسبق سوء الخاتمة فلو أنه تاب سبعين توبة لم تنقذه من النار وليست توبته بأكثر من قوله  
صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس انه من أهلها ولا  
يبقى بينه وبينها الا شبر ثم يدركه الشقاء وفي لفظ آخر ثم يسبق عليه الكتاب بعمل أهل النار  
فيدخلها فقد دخلت التوبات في صالح أعماله الحسنات ثم أحبطها عنه في جملة عمله بسبق الكتاب بالشقاء له  
وأما من لم يسبق له سوء الخاتمة وهب له التوبة النصوح ولم يدركه الشقاء فانها لم تحتجر عنه وان الله تعالى يعفو  
عنه بما وهب له من التوبة كقوله تعالى في المنافقين اما يعذبهم واما يتوب عليهم وليس النفاق دون البدعة  
ولا كل المنافقين تاب عليهم ولا جميعهم ختم لهم به ولعموم قوله تعالى فتاب عليكم وعفانكم فهذا مجمل فيمن  
تاب والخبر مخصوص فيمن لم يتب واقوله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا ولقوله تعالى عسى الله أن يتوب عليهم  
ان الله غفور رحيم ثم ان الناس في التوبة على أربعة أقسام في كل قسم طائفة لكل طائفة مقام منهم  
تائب من الذنب مستقيم على التوبة والانابة لا يحدث نفسه بالعود الى معصية أيام حياته مستبدل  
بعمل سيئاته صالح حسنة فهذا هو السابق بالخيرات وهذه هي التوبة النصوح ونفس هذا هي المظمنة  
المرضية والخبر المروى في مثل هذا سيرا وسبق المفردون المستهترون بذكر الله وضع الذكر أوزارهم  
فوردوا القيامة خفافا والذي يلي هذا في القرب عبد عده التوبة ونيته الاستقامة لا يسعى في ذنب  
ولا يقصده ولا ينحوه ولا يهتم به وقد يتلى بدخول الخطايا عليه من غير قصد منه ويمتنع بالهم

واللعم فهدا من صفات المؤمنين يرجى له الاستقامة لانه فى طريقها وهو من قال الله تعالى يحبون  
كبار الأثم والفواحش إلا اللهم ان ربك واسع المغفرة وداخل فى وصف المتقين الذين قال الله تعالى  
فيهم والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية ونفس هذا هى اللوامة التى أقسم الله تعالى بها  
وهو من المقتصدين وهذه الذنوب تدخل على النفوس من معانى صفاتها وغرائز جبلاتها وأوائل  
أنسابها من نبات الأرض وتركيب الاطوار فى الارحام خلقا من بعد خلق ومن اختلاط الامشاج  
بعضها ببعض ولذلك عقبه تعالى بقوله هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الأرض واذا أنتم أجنة فى بطون  
أمهاتكم الآية فلذلك نهى عن تزكية النفس المنشأة من الأرض والمركبة فى الارحام بالامشاج  
للاوجاج فقال تعالى فلا تزكوا أنفسكم أى فهذا وصفها عز بدء انشائها وكذلك وصف مشيخ خليفته  
بالابتلاء فى قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا وشرح هذا بطول  
ويخرج الى علم تركيبات النفوس ويجول فطرتها وقد ذكرنا أصوله فى بعض الأبواب من هذا الكتاب  
وفى مثل هذا العبد معنى الخبر الذى جاء المؤمن مفقن ثواب والمؤمن كالسنبلة تنفأ أحيانا وتميل أحيانا  
فازراء هذا العبد على نفسه ومقتها عن معرفته بها وترك نظره اليه وسكونه الى خير ان ظهر عليها  
يكون من كفارات ذنوبه لانه من تدبر الخطاب فى قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم . هو أعلم بكم والعبد  
الثالث هو الذى يقرب من هذا الثانى فى الحال عبد يذنب ثم يتوب ثم يعود الى الذنب ثم يحزن عليه  
بقصد له وسعى فيه واشاره اياه على الطاعة الا انه يسوف بالتوبة ويحدث نفسه بالاستقامة ويجب  
منازل التوايين ويرتاح قلبه الى مقامات الصديقين ولم يأن حينه ولا ظهر مقامه لأن الهوى يحركه  
والعادة تجذبه والغفلة تغمره الا أنه يتوب خلال الذنوب ويعاود لتقدم المعتاد فتوبة هذا فوات من وقت  
الى وقت ومثله يرجى له الاستقامة لمحاسن عمله وتكفيرها لسالف سيئته وقد يخاف عليه الانقلاب  
لداومة خطئه ونفس هذا هى المسولة وهو ممن خاط عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب  
عليه فيستقيم فيلحق بالسابقين فهذا بين حالين ين أن يغلب عليه وصف النفس فيحقق عليه ما سبق  
من القول وبين أن ينظر اليه مولاه نظرة تجبر له كل كسر ويغنى له كل فقر فيتداركه بمنة سابقة  
فتلحقه بمنازل المقربين لانه قد سلك طريقهم بفضلهم ورحمته ونيته الآخرة والعبد الرابع أسوأ العبيد  
حالا وأعظمهم على نفسه وبالا وأقلهم من الله نوالا عبد يذنب ثم يتبع الذنب مثله أو أعظم منه  
وبقيم على الأصرار ويحدث نفسه به متى قدر عليه ولا ينوى توبة ولا يعقد استقامة ولا يرجو وعدا  
بحسن ظنه ولا يخاف وعيدا تمكن أمته فهذا هو حقيقة الاصرار ومقام بين العتو والاستكبار وفى  
مثل هذا جاء الخبر هلك المضرون تدما إلى النار ونفس هذا هى الامارة وروحه أبدا من الخير فرارة



ويخاف على مثله سوء الخاتمة لانه في مقدماتها وسالك طريقتها ولا يبعده منه سوء القضاء ودرك الشقاء ومثل هذا قيل من سوف الله تعالى بالتوبة أ كذبه وان اللعنة خروج من ذنب الى أعظم منه وهذه الطائفة في عموم المسلمين وهم في مشيئة الله من الفاسقين كما قال تعالى مرجون لامر الله أى مؤخرون لحكمه اما يعذبهم بالاصرار واما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار نعوذ بالله تعالى من عذابه ونسأله نعيما من ثوابه وهذا آخر كتاب التوبة

### شرح مقام الصبر ووصف الصابرين وهو الثاني من مقامات اليقين

قد جعل الله عز وجل الصابرين أئمة المتقين وتم كلمته الحسنى عليهم في الدين فقال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقال تعالى وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وقال المسيح عليه السلام انكم لا تدركون ماتحبون الا بصبركم على ما تكرهون وقال بعض الصحابة ماذا جعل الله تعالى من الشقاء والفضل في التقى والصبر وقال ابن مسعود الصبر نصف الايمان وقد جعل على كرم الله وجهه الصبر ركبا من أركان الايمان وقرنه بالجهاد والعدل والايقان فقال بنى الاسلام على أربع دعائم على اليقين والصبر والجهاد والعدل وقال على كرم الله وجهه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد لا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر في العلو والفضل الى مقام اليقين وقرنه به وكذلك قال الله تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان من أوتي نصيبه منهما لم يسأل ما فاته وأخبر عليه السلام ان الصبر كالعمل والاجر فقال في حديث يرويه شهر بن حوشب الأشعري عن أبي أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولأن تصبروا على مثل ما أتم عليه أحب الى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضا وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكامل ثوابه ثم قرأ ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وفي حديث ابن المنكدر عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين أولئك يوتون أجرهم مرتين بما صبروا وقال عز وجل انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب فضاعف أجر الصابرين على كل عمل ثم رفع جزاء الصبر فوق كل جزاء فجعله أجرهم بغير حساب فضاعف أجر الصابرين على كل عمل ثم رفع جزاء الصبر فوق كل جزاء فجعله بلا نهاية ولا حد فدل ذلك انه أفضل المقامات وجمع للصابرين ثلاثا فرقا على جمل أهل العبادات

الصلاة والرحمة والهدى بعد البشارة في الآخرة والعقبى وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العبدلان ونعمت العلاوة للصابرين يعنى بالعدلين الصلاة والرحمة وبالعلاوة الهدى والعلاوة ما يعلى به فوق الحماين على البعير فيكون كعدل ثالث وقد أخبر الله تعالى انه مع الصابرين ومن كان الله تعالى معه غلب كما أن من كان معه علا فقال تعالى واصبروا ان الله مع الصابرين كما قال الله عز وجل واتم الاعلون والله معكم واشترط الصبر لامداده بجند، ولنصرة تأييده بقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وكان سهل يقول الصبر تصديق الصدق وأفضل منازل الطاعة الصبر على المعصية ثم الصبر على الطاعة وقال فى معنى قوله عز وجل استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا بالله على أمر الله واصبروا على أدب الله وقال لم يمدح الله تعالى أحدا الا من صبر للبلاء والشدة فبذلك يثنى عليه وكان يقول الصالحون فى المؤمنين قليل والصادقون فى الصالحين قليل والصابرون فى الصادقين قليل فجعل الصبر خاصية الصدق وجعل الصابرين خصوص الصادقين وكذلك الله تعالى وهو أصدق القائلين قد رفع الصابرين على الصادقين فى ترتيب المقامات فجعل الصبر مقاما فى الصدق ان كانت الاوصاف المنسوبة نعتا واحدا للمسلمين وكانت الواو للمدح وان كانت مقامات فالواو للترتيب فقد جعل الله الصابرين فوق الصادقين والقائتين أعنى فى قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية وفى حديث عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانصار فقال أمؤمنون أتم فسكتوا فقال عمر رضى الله عنه نعم يا رسول الله قال وما علامة ايمانكم قال نشكر فى الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة والصبر ينقسم على عمادين أحدهما لا صلاح للدين الا به والثانى هو أصل فساد الدين ثم يتنوع الصبر فيكون صابرا على الذى فيه صلاح الدين فيكمل به ايمانه ويكون صابرا عن الذى فيه فساد الدين فيحسن به يقينه رويانا فى معنى هذا عن على رضى الله عنه انه لما دخل البصرة واستقام له الأمر دخل جامعها فجعل يخرج القصاص ويقول القصص بدعة فاتمى إلى حلقة شاب يتكلم على جماعة فاستمع اليه فاعجبه كلامه فقال يا فتى أمالك عن شيئين فان خرجت منهما تركتك تتكلم على الناس والا أخرجتك كما أخرجت أصحابك فقال سل يا مير المؤمنين فقال أخبرنى ما صلاح الدين وما فسادة قال صلاحه الورع وفساده الطمع قال صدقت تكلم فمثلك يصلح ان يتكلم على الناس يقال ان هذا الشاب هو امامنا فى هذا العلم وهو امام الأئمة الحسن بن يسار مولى الانصار البصرى وكان ميمون بن مهران يقول الايمان والتصديق والمعرفة والاصبر واحد فقال أبو الدرداء رضى الله عنه ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر واعلم ان الورع أول الزهد



وهو أول باب من ابواب الآخرة والطمع أول الرغبة وهو باب كبير من ابواب الدنيا وهو استشعار الطمع من حب الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة ويقال أول معصية عصي الله تعالى بها الطمع وهو أن آدم عليه السلام طمع في الخلود فأكل من الشجرة التي نهى عنها وإبليس طمع في اخراج آدم عليه السلام من الجنة فوسوس إليه فاتفقا في اسم المعصية لربهما تعالى بالطمع ثم افرقا في المptomوع فيه وفي الحكم فتدورك آدم عليه السلام بحسن سابقته من الله تعالى وهلك إبليس بما سبق عليه من الشقوة والطمع هو تصديق الظن ولذلك وصف الله تعالى به عدوه في قوله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه والظن ضد اليقين ولا يغني من الحق شيئا وقال الله تعالى في وصف المشركين إن ظنن الاطنا وما نحن بمستيقنين فمن صبر عن الطمع في الخلق أخرجه الصبر الى الورع ومن صبر عن الورع في الدين أدخله الصبر في الزهد ومن طمع في تصديق الظن الكاذب أدخله الطمع في حب الدنيا ومن استشعر حب الدنيا أخرجه حبها من حقيقة الدين وقد قال بعض العلماء ما كنا نعد إيمان من لم يؤذ فيحتمل الاذى ويصبر عليه إيمانا وقد فعل الله تعالى ذلك بالموثنين اختبارا واخبر أن ذلك ليس منه عذابا وانما هو فتنة لمن أراد فتنته وبلاءه من الناس فصار ذلك فتنة عليهم وابتلاء لهم وصار رحمة للمؤذي وخير في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله له يعني فتنة الناس به كعذاب الله تعالى يعني آياه أي ليس ذلك عذابا مني انما هو رحمة باطنة فهو كقوله تعالى وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانت كلاً أي لم أهتك بالفقر كما لم أكرم الآخر بالاكرام والتنعيم وعلى معنى هذا خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر الذي أمره به فقال تعالى واصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود فسلاه به ونفضله عليه وقد روي في خبر يؤتى بأشكر أهل الارض فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويؤتى بالصبر أهل الارض فيقال له أترضى أن نجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يارب فيقول الله تعالى كما أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت لاضعفن لك الاجر عليه فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين وكتب ابن أبي نجيع يعزى بعض الخلفاء فقال في كتابه ان أحق من عرف حق الله فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقي واعلم أن الماضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المأجور فيك واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون فيه أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون به وفي الاخبار ما من عبد الا يعطى أجره بحساب وحد الا الصابرين فانهم يجازفون مجازفة بغير ميزان ولاحد وجاء في الخبر ان ابواب الجنة مصراعان ياتى عليها زحام كثير الا باب الصبر فانه مصراع واحد لا يدخل منه الا الصابرون أهل البلاء في الدنيا واحدا بعد واحد وقد قال الله تعالى في جزاء المخلصين أولئك لهم رزق معلوم وقال تعالى في

جزاء الصابرين انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قيل في التفسير يغرف لهم غرفا والمعنى في ذلك أن الصبر أشق شيء على النفس واكرهه وأمره على الطبع وأصعبه فيه الالم والسكظم عند الذل والحلم ومنه التواضع والسكتم وفيه الادب وحسن الخلق وبه يكون كف الاذى عن الخلق واحتمال الاذى من الخلق وهذه من عزائم الامور التي يضيق منها أكثر الصدور وفيه اكره النفوس وحملها على الشدة والبؤس وقد جاء أفضل الأعمال ما اكرهت عليه النفوس ولاجل ذلك اشترط الله تعالى على المتقين والصادقين الصبر في الشدائد والمكاره وحقق بالصبر صدقهم وثقة واهم وأكمل به وصفهم وأعمالهم فمال تعالى والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون فعنى الصبر حبس النفس عن السعى في هواها وحبسها أيضاً عن مجاهدتها لمرضات مولايها بمثل ما يوجب المجاهدة على قدر ما يبتلى به العبد لأن المجاهدة على قدر البلاء والحبس عن نحو الشرود وحبسها على دوام الطاعة وصبرها عن شره الطبع الذي يظهر سوء الادب بين يدي الرب سبحانه وتعالى وصبرها على حسن الادب في المعاملة ثم يتفرع الصبر الى معان شتى من الصبر عن تفاوت الأهواء والصبر على الثبات في خدمة المولى فمن ذلك ما يوجب المجاهدة صرف الهمة عنه وتطهير القلب منه من خطرات الهوى ونزغات الأعداء وتزيين الدنيا ومن الآفات ما يوجب الصبر كف الجوارح عنها وحبس النفس عن المشي فيها ومن الصبر حبس النفس على الحق وعكوفها عليه بمعاملة اللسان والقلب والجسم وبذلك وصف الله تعالى المؤمنين الذين يعملون الصالحات واشترط لصلاح اعمالهم الصبر وأخبر ان الناس كلهم في خسران الا من كان من أهل الحق والصبر وعظم الصبر فأفرده باعادة التواصي به ومن الصبر حبس النفس على عبادة الخالق سبحانه وتعالى وصبرها على القناعة وعلى صنع الرازق ومن الصبر كفا الاذى عن الخلق وهو مقام العادلين يدخل في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل ثم احتمال الاذى عن الخلق وهو مقام المحسنين يدخل في قوله والاحسان ومن الصبر الصبر على الانفاق وإعطاء أهل الحقوق حقوقهم الاقرب فالاقرب وهذا مقام المتقين يدخل في قوله تعالى وإيتاء ذى القربى ومنه الصبر على الفحشاء وهو الامر الفاحش في العلم والايمان والصبر عن المنكر وهو ما أنكره العلماء والصبر عن البغى وهو التناول والغلو ومجاوزة الحد بالكبر والاسراف في أمور الدنيا فهذه الآية كلها جامعة لمعنى الصبر وهي قطب القرآن ثلاث منها وهي الاول الصبر على العدل والاحسان والاعطاء وثلاث منها الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول أجمع آية في كتاب الله عز وجل لا امر ونهى هذه الآية وقال الله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا فما أنعم أجرهم حتى وصفهم بالصبر وما أكرم رزقهم ووصفهم حتى



مدحهم بالصبر والصبر يحتاج اليه قبل العمل ومعه وبعده يحتاج في أول العمل أن يصبر على تصحيح النية وعزم العقود والوفاء بها حتى تصح الاعمال لان النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقال الله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وحقيقة النية الاخلاص ولان الله تعالى قدم الصبر على العمل فقل تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير والصبر التاني في العمل حتى يتم ويعمل لقوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا والصبر بعد العمل هو الصبر على كتمه وترك التظاهر به والنظر اليه ليخلص من السمعة والعجب فيكمل ثوابه كما خلص من الرياء كما قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم وقال تعالى في مثله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وقال بعض السلف لا يتم المعروف الا بثلاث تعجيله وتصغيره وكتمه ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة والصبر على الاذى توكل على المولى عز وجل ومنه قوله تعالى ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وهذا صبر الخصوص ومنه قال بعض أهل المعرفة لا يثبت للعبد مقام في التوكل حتى يؤذى ويصبر على الاذى وقد ذكر الله تعالى ذلك في قوله عز وجل ودع أذاهم وتوكل على الله وفي قوله تعالى فاتخذوه وكيلا واصبر على ما يقولون وهذا هو أول الرضا والمقام الثاني من الرضا هو الصبر على الأحكام وهو صبر أهل البلاء الأمثل فالأمثل بالانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل ولقوله تعالى في المجمل ولربك فاصبر ثم فسر في الكلام المفسر واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ومن الصبر حبس النفس على التقوى والتقوى اسم جامع لكل خير فالصبر معنى داخل في كل بر فاذا جمعهما العبد فهو من المحسنين وما على المحسنين من سبيل ومنه قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى لتبلون في أهوالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور أى ان تصبروا على الاذى عن المكافأة وتتقوا عند الابتلاء والمكاره ولا تتجاوزوا فانه أفضل كما قال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وقوله تعالى ولئن انتصر به ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ثم قال عز وجل ولئن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الأمور قال فالأول أعنى المكافأة والانتصار بالحق من العدل والعدل حسن والثاني أعنى العفو والصبر من الفضل وهو الاحسان وهذا مجاز قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الأبواب فاستماع القول هو العدل والعدل حسن وهو الانتصار والعفو أحسن وفيه المدح بالهدى والعقل وهذا هو مقام الخبتين قيل هم الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا فالمدح بالوصف لأهل هذا المقام هو

الاخبات وهو الخشوع والطمانينة بحسن الجزاء من الله سبحانه وتعالى في الآخرة لقرب اللقاء وسرعة فناء الدنيا أمدح كما قال تعالى وإن الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل والتقوى والصبر معنيان أحدهما منوط بالآخر لا يتم كل واحد منهما إلا بصاحبه فمن كانت التقوى مقامه كان الصبر حاله فصار الصبر أفضل الاحوال من حيث كان التقوى أعلى المقامات اذا لا تقي هو الا كرم عند الله تعالى والا كرم على الله تعالى هو الأفضل وقد شرف الله تعالى الصبر بأن أضافه اليه بعد الأمر به فقال واصبر وما صبرك الا بالله وقال تعالى ولربك فاصبر وان كان كل شيء به وكل عمل صالح له ولا يصف الله تعالى عبدا ولا يثنى عليه حتى يبتليه فان صبر وخرج من البلاء سليما مدحه ووصفه والا بين له كذبه ودعواه وقيل لسفيان الثوري رضي الله عنه ما أفضل الأعمال قال الصبر عند الابتلاء وقال بعض العلماء وأي شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى في كتابه في نيف وتسعين موضعا ولا نعلم شيئا ذكره الله تعالى هذا العدد الا الصبر فلا يطمعن طامع في مدح الله له وحسن ثنائه عليه قبل أن يبتليه فيصبر له ولا يطمعن أحد في حقيقة الايمان وحسن اليقين قبل أن يمدحه الله تعالى ويثنى عليه ولو أظهر الله تعالى على جوارحه سائر الأعمال ثم لم يمدحه بوصف ولم يثن عليه بخير لم يؤمن عليه سوء الخاتمة وذلك ان من أخلاق الله تعالى انه اذا أحب عبدا ورضى عمله مدحه ووصفه فمن ابتلاه بكراهة ومشقة أو بهوى وشهوة فصبر لذلك أو صبر عن ذلك فان الله تعالى يمدحه ويثنى عليه بكرمه وجوده فيدخل هذا العبد في أسماء الموصوفين ويصير واحدا من الممدوحين فعندها يثبت قدمه من الزل ويطمئن له بما سبق من صالح العمل ومن الصبر صبر على العوائق ان لا يجريها في المخالفة والصبر على الغنى ان لا يبذله في الهوى والصبر على النعمة ان لا يستعين بها على معصية فحاجة المؤمن الى الصبر في هذه المعاني ومطالبته بالصبر عليها كحاجته ومطالبته بالصبر على المكارة والفقر وعلى الشدائد والضرر ويقال ان البلاء والفقر يصبر عليهما المؤمن والعوائق لا يصبر فيها الا صديق وكان سهل يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء وكذلك قالت الصحابة رضي الله عنهم لما فتحت الدنيا فزالوا من العيش واتسعوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر فعظموا الاختبار بالسراء وهو ما سر على الاختبار بالضراء وهو ما ضر وقد قال تعالى الذين ينفقون في السراء والضراء فمدحهم بوصف واحد في الحالين المختلفين لحسن يقينهم وسخاوة نفوسهم وحقيقة زهدهم ومن هذا المعنى قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله لان فيهما ما يسر ويشغل عن الذكر ثم قال عز وجل ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم لان في الإزواج والإولاد ما يفرح به فيوافق فيه الهوى ويخالف بوجودها المولى فصارا عدوين



في العقبى لما يؤل إليه من شأنهما ومن هذا الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى ابنه الحسن يتعثّر في قيصره فنزل عن المنبر واحتضنه ثم قال صدق الله أنما أموالكم وأولادكم فتنة أي لما رأيت ابني هذا لم أدلك نفسي أن أخذته ففي هذا دبرة لأولى الأبصار وروى عنه في الحديث أيضا الولد محزنة مبخلة مجبنة فهذه مصادر الحزن والبخل والجبن أي يحمل حب الأولاد والأموال على ذلك فمن صبر على السراء وهي العوافى والغنى والأولاد وغير ذلك وأخذ الأشياء من حقها ووضعها في حقها فهو من الصابرين الشاكرين لا يزيد عليه أهل البلاء والنقر إلا بحقيقة الرضا والشكر وقد جمع الله تعالى بين ما سر وضر وجعلهما من وصف المتقين وهدّهم بالاحسان معهما فقال تعالى أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ومن الصبر كتمان المصائب والأوجاع وترك الاستراحة إلى الشكوى بهما فذلك هو الصبر الجميل قيل هو الذي لا شكوى فيه ولا اظهار وروينا عن ابن عباس رضي الله عنهما الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه صبر على أداء الفرائض لله تعالى وصبر عن محارم الله تعالى وصبر في المصيبة عند الصدمة الأولى فمن صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثمانمائة درجة ومن صبر على محارم الله تعالى فله ستمائة درجة ومن صبر في المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة درجة وهذا يحتاج إلى تفسير ولم يفضل ابن عباس الصبر على المصيبة لأنه أفضل من الصبر عن المحارم وعلى الفرائض بل لأن الصبر على ذلك من أحوال المسلمين والصبر على المصيبة من مقامات اليقين وإنما فضل المقام في اليقين على مقام الاسلام ومن ذلك ما روى من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أسألك من اليقين ماتهمون به على مصائب الدنيا فاحسن الناس صبورا عند المصائب أكثرهم يقينا وأكثر الناس جزعا وسخطا في المصائب أقلهم يقينا ومثل هذا الخبر الذي روينا عن سلمة بن وردان عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بنى له في وسط الجنة ومن ترك الكذب بنى له في ربض الجنة فقد علمت أن ترك الكذب وترك المراء مبطلا أفرض وأوجب فينبغي أن يكرنا أنضل ولكن الذي فيه أن الكذب والمراء بالباطل يتركه المسلمون فأما المراء والعبد محق صادق ثم لا يمارى زهدا في التظاهر ورغبة في الصمت والسلامة فلا يصبر على هذا إلا الموقنون وهم خصوص المؤمنين فمقامه من اليقين والزهد وإيثار الخول والصمت على الكلام والشهوة به أفضل وهو من اليقين فصار هذا المؤمن بمقامه أفضل من عموم المؤمنين الذين يتركون الكذب والممارة وإن كانا أفرض وأوجب فهذا بيان ذلك ومعناه ومن الصبر إخفاء أعمال البر ومنع النفس الفكاكة والتمتع بذكرها وإخفاء المعروف والصيقات

فإن كتبه من الأدب مع السلامة في الإعلان وبرء الساحة في الأخبار ولكن اخفاؤه أفضل وأزكى وأحب إلى الله تعالى بل هي من كنز البر أعنى هذه الثلاثة اخفاء الأوجاع والمصائب والصدقة أي من الذخائر النفيسة عند الله تبارك وتعالى ومن الصبر صون الفقر واخفاؤه والصبر على بلاء الله تعالى في طوارق الفاقات وهذا حال الزاهدين الراضين وأفضل الصبر الصبر على الله تعالى بالمجالسة له والاصغاء إليه وعكوف الهم عليه وقوة الوجد به وهذا خصوص للمقربين أو حياء منه أو حبا له أو تسليما أو تفويضا إليه وهو السكون تحت جريان الأقدار وشهودها من الأنعام ومن حسن تدبير الإقسام في شهود المسئلة له والحكمة فيها والقصد بالابتلاء بها وهو داخل في قوله تعالى ولربك فاصبر وفي قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وغيره من الأئمة أصبحت ومالي سرور إلا في مواضع القدر وروى أيضا لا انتظارا لقضاء ويقال من علامة اليقين تسليم القضاء بحسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين وقال سهل في تأويل قول علي رضي الله عنه إن الله تعالى يحب كل عبد نومة قال هو الساكن تحت جريان الأحكام يعني من غير كراهة ولا اعتراض فأما اشتراط الصبر في المصيبة عند الصدمة الأولى في قول النبي صلى الله عليه وسلم إنما الصبر عند الصدمة الأولى فلأنه يقال إن كل شيء يبدو صغيرا ثم يكبر إلا المصيبة فإنها تبدو كبيرة ثم تصغر فاشتراط لعظم الثواب لها عند أول كبرها قبل صغرها وهي في صدمة القلب أول ما يغتبه الشيء فينظر إلى نظر الله تعالى فيستحي فيحسن الصبر كما قال فانك بأعيننا وهذا مقام المتوطين على الله تعالى والصبر أيضا عند اظهار الكرامات وعن الأخبار بكشف القدرة والآيات داخل في حسن الأدب من المعاملات وهو من معنى الحياء من الله تعالى وهذا طريق المحبين لله تعالى وهو حقيقة الزهد ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب المدح والحمد والرياسة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا مطوعا الصبر في ثلاث الصبر عن تزكية النفس والصبر عن شكوى المصيبة والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى على خيره وشره ومن الصبر حبس النفس عن الخمول والتواضع والذلة إثارا للآخرة على الدنيا وهربا إلى الله تعالى وتحقيقا بوصف العبودية وترك المنازعة والتشبه بمعاني أوصاف الربوبية تسليما للالهية واستسلاما للأحادية فلا يخرجك قلة الصبر عن ذلك إلى الطلب بشيء منه فتزل قدم بعد ثبوتها نعوذ بالله من ذلك ومن الصبر صبر على العيال في الكسب لهم والافتاق عليهم والاحتمال للآذى عنهم فإن العيال طرقات إلى الله تعالى أدناها الاهتمام بهم وأعلاها الرضا عن الله تعالى والتوكل عليه فيهم وأوسطها الافتاق وحبس النفس عليهم واعلم إن أكثر معاصي العباد في شيئين قلة الصبر عما يحبون أو قلة الصبر على ما يكرهون وقد قرن الله تعالى الكراهة بالخير والمحبة بالشر في قوله تعالى



وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وحد الصبر وهو أوله  
فريضة بمثل أول الاخلاص والصبر أيضاً حيلة من لا حيلة له لان الامر اذا كان بيد غيرك لم يكن الا  
الصبر عليه ولان الشيء اذا كان لا يأتيك الا قليلا قليلا وأنت محتاج اليه لم يكن الا الصبر عليه والا  
انقطع ذلك القليل وأصل قلة الصبر ضعف اليقين بحسن جزاء من صبرت له لانه لو قوى يقينه كان  
الاجل من الوعد عاجلا اذا كان الواعد صادقا فيحسن صبره لقوة الثقة بالعطاء ولا يصبر العبد الا  
بأحد معنيين مشاهدة العوض وهو أدناها وهذا حال المؤمنين ومقام أصحاب اليمين أو النظر الى  
المعوض وهو حال الموقنين ومقام المقربين فمن شهد العوض عني بالصبر ومن نظر الى المعوض حمله  
النظر وقد جعل بعض العارفين الصبر على ثلاثة معان وانه في أهل مقامات ثلاث فقال أوله ترك  
الشكوى قال وهذه درجة التائبين والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين والثالثة المحبة لما  
يصنع به مولاه وهذه درجة الصادقين وقد نوع القدماء من السلف الصبر على ثلاثة أنواع وروينا  
عن الحسن وغيره الصبر على ثلاثة معان صبر عن المعصية وهو أفضلها وصبر على الطاعة وصبر  
في المصائب وهذا داخل في جمل ما فرقناه من معاني الصبر ومجمل ذلك ان الصبر فرض وفضل  
يعرف ذلك بمعرفة الأحكام فما كان أمرا أو إيجابا فالصبر عليه أو عنه فرض وما كان حثا وتذبا  
فالصبر عليه أو عنه فضل والتصبر غير الصبر وهو مجاهدة النفس وحملها على الصبر وترغيبها فيه وهو  
التعمل للصبر والتصنع للصبور بمنزلة الزهد وهو أن يعمل في أسباب الزهد ليحصل الزهد والصبر  
هو التحقق بالوصف وذلك هو المقام ولا يخرج العبد من الصبر كراهة النفس ولا وجدان المرارة  
والآلم بل يكون مع ذلك صابرا لان هذا وصف البشرية لما ينافي طبعها ولكن يكون حاله الكظم  
عن الشكوى ونفي السخط لحكم المولى لان عدم ذلك ونقده هو الرضا وحقيقة التوكل وهذان من  
أعلى مقامات اليقين وفقد مراتب اليقين لا يخرج عن حد الصبر والذي يخرج عن حد الصبر ضده  
وهو الجزع ومجاوزه الحد من العلم واظهار السخط وكثرة الشكوى وظهور الذم والتبرم ومن رياضة  
النفس على التصبر وهو مقام المتصبرين وحال ضعفاء المريدين ان النفس الامارة اذا جنحت بك الى  
فضول الشهوات أو نازعتك الى مطالبة متقدم العادات أن تمنعها حاجتها من كل شيء فيشغلها منع  
الحاجة ووجرد الفاقة مما لا بد منه عن طلب فضول الشهوات فاذا رضت بالمنع ومنعتها محبوبها بالتصبر  
عن الحلال انتقادت لك بالصبر عن فضول الشهوات فتكون تاركة لشهوة بعوض عاجل من مباح  
وتكون صابرة عن فضول شهوة لما منعها من منال الفاقة وتاركة للهوى طمعا في نوال الحاجة من  
الغذاء وهذا من أكبر أبواب الرياضات للنفوس الطامحات وفيه فضل الاقوياء من المتصبرين الذين

لم تستجب لهم نفوسهم بالصبر والصلاة ولم تنقذ بالجوع والظما فأما الضعفاء من أهل الطبقة الثالثة لا من الأولين أهل الصوم والصلاة ولا من هؤلاء فانهم لا يصبرون على تصبر النفس عن الحاجة كما لا تصبر نفوسهم عن الشهوة فرياضة هؤلاء لنفوسهم ان يقطعوها من كل حرام ومعناه من الحلال ومن كل شهوة مباحة وصفها من شهوة مقتصدة لتسكن نفوسهم بذلك في حبسها عن المحرمات وتنقطع شهوتها عما وراء ذلك من الموبقات فهذا تطمئن نفوس الضعفاء وقد اختلف الناس في الصبر والشكر أيهما أفضل وليس يمكن الترجيح بين مقامين لأن في كل مقام طبقة متفاوتتين والمحققون من أهل المعرفة يقولون انه لا يجتمع عبدان في مقام بالسواء بل لا بد من أن يكون أحدهما أعلى بعلم أو عمل أو جد أو مشاهدة وان كان الصواب والقصد والأصل واحدا وأعلى التفاوت مشاهدات الوجه وقد قال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثا ولكل وجهة هو موليها وقال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا قيل أقصد وأقرب طريقا وظاهر الكتاب والسنة يدلان على تفضيل الصبر لقوله تعالى يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فالشاكرون يؤتون أجرهم مرة فأشبهه مقام الصبر مقام الخوف وأشبهه مقام الشكر مقام الرجاء وقد قال الله تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان وقد اتفق أهل المعرفة على تفضيل الخوف على الرجاء من حيث اتفقوا على فضل العلم على العمل فالصبر حال من مقام الخوف فقرب حال الصابر في الفضل من مقامه والشكر حال من مقام الرجاء كذلك يقرب حال الشاكرون من مقامه ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي ذكرناه من قبل من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته وذكر الحديث المتقدم فقرن الصبر باليقين الذي لا شيء أعز منه ولا أجل وارتفاع الأعمال وعلو اليقين به وفي مناجاة أيوب عليه السلام ان الله سبحانه وتعالى أوحى اليه يا أيوب اني آليت على نفسي لا نشرت للصابرين ديوان تويخ ولا نظروا الى حد الصراط ولا أروعهم نقض الميزان دارهم دار السلام

#### بيان آخر من تفضيل الصبر

الصبر حال البلاء والشكر حال النعمة والبلاء أفضل لأنه على النفس أشق لقول الله تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب فالشاكرون يوفي أجره بحساب لان انما تحقيق للوصف ونفي ماعداه

#### بيان آخر من فضل الصبر

قد رفع على كرم الله وجهه الصبر على أربع مقامات اليقين وجعلها دعائمه التي بها يستبىز وجعله فيه فوقها فقال في حديثه الطويل الذي وصف فيه شعب الايمان والصبر على أربع دعائم على الشوق والشفقة والزهد والترقب فمن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن اشتاق الى الجنة سلا عن



الشهوات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن ارتقب الموت سارع الى الخيرات فجعل هذه المقامات أركان الصبر لأنها توجد عنه وتحتاج اليه في جميعها وجعل الزهد أحد أركانه وقد جعل الله تعالى الصبر حال التقوى ورفع للمتقين في الأكرام درجات فقال عز وعلا انه من يتق ويصبر وقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فأكرم وأتقى فوق أن يقال كرامكم المتقون لان أكرم وأتقى يدل على تفاءت فمن كان أتقى كان أكرم عند الله سبحانه وتعالى ومن كان أصبر على ما يوجب التقوى كان أتقى واعلم أن الصبر سبب دخول الجنة وسبب النجاة من النار لانه جاء في الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فيحتاج المؤمن الى صبر على المكاره ليندخل الجنة ويحتاج الى صبر عن الشهوات لينجو من النار فأما تفصيل التفضيل فعلى ثلاثة أوجه أحدها ان المقامات أعلى من الأحوال وقد يكون الصبر والشكر حالين وقد يكونان مقامين فمن كان مقامه الصبر كان حاله الشكر عليه فهو أفضل لانه صاحب مقام ومن كان مقامه الشكر كان حاله الصبر عليه فخاله مزيد لمقامه فقد صار الصبر مزيدا للشاكر في مقامه

#### الوجه الثاني من التفضيل

المقربون أعلى من أصحاب اليمين فالصابرون من المقربين أفضل من الشاكرين من أصحاب اليمين والاشاكرون من المقربين أفضل من الصابرين من أصحاب اليمين فان قيل فان كان الشاكر والصابر من المقربين فأيهما أفضل قيل فقد قلنا ان اثنين لا يتفقان في مقام من كل وجه لانفراد الوجه بمعاني لطائف اللطيف بمثل ما انفردت الوجوه بلطف الصنعة مع تشابه الصفات واستواء الادوات فافضلها حينئذ أعرفها لانه أحبهما الى الله تعالى وأقربهما منه وأحسنهما يقينا لان اليقين أعز ما أنزل الله تعالى

#### وجه آخر من بيان التفضيل

نقول ان الصبر عما يوجب الشكر أفضل وان الشكر على ما يوجب الصبر أفضل فقد يختلف باختلاف الأحوال تفسيره ان الصبر عن حظ النفس وعن التمتع والترفة أفضل ان كان عبدا حاله النعمة فالصبر عن النعيم والغنى مقام في المعرفة وهو أفضل لأن فيه الزهد المجمع على تفضيله ونقول ان الشكر على الفقر والبلاء والمصائب أفضل ان كان عبدا حاله الجهد والبلاء فالشكر عليه مقام له في المعرفة فهو حينئذ أفضل لأن فيه الرضا المتفق على فضله

#### نوع آخر من الاستدلال على فضل الصابر وتفضيل الصبر جملة

الصابر العارف أفضل من الشاكر العارف لأن الصبر حال الفقر والشكر حال الغنى فمن فضل الشكر على الصبر في المعنى فكأنه قد فضل الغنى على الفقر وليس هذا مذهب أحد من القدماء انما هذه طريقة علماء الدنيا طرخوا

لنفوسهم بذلك وطرقوا الخلق الى نفوسهم من ذلك فان من فضل الغنى على الفقر فقد فضل الرغبة على الزهد والعز على الذل والكبر على التواضع وفي هذا تفضيل الراغبين والاغنياء على الزاهدين والفقراء ويخرج ذلك الى تفضيل أبناء الدنيا على أبناء الآخرة وانما فضلنا الصبر على الشكر في الجملة والمعنى لأن الصبر حال من مقامه البلاء وأهل البلاء هم الأماثل فالأماثل بالانبياء ولأن الصبر أبعد من أهواء النفوس وأقرب الى الضر والبؤس وأشد في مكاره النفوس وأنقر لطباعها وأشد مباينة لما يلائمها فاذا سكنت معه ووجد عندها كان أعجز لو صفها وأعجب في طمأنينتها فدحت بالسكوز والطمأنينة وكانت راضية مرضية وأيضا فان الله تعالى أمر بالصبر وبالغ فيه بالمصابرة ووكدهما بالمرابطة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قيل في أحد الوجوه رابطوا عليهما فهذه ثلاثة أمور في مكان واحد بمعنى الصبر فهذا يدل على تعظيمه للصبر ومحبة تعالى له فمن وجد منه ذلك كان أشد تعظيما لشعائر الله عز وجل ومن عظم شعائر الله فهو أتقى لله تعالى ومن كان أتقى لله كان أكرم على الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ثم قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم والصبر أيضا مقام أولى العزم من الرسل الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوة بهم وبأهله الله تعالى بهم عبده فقال تعالى فاصبر كما صبر أولى العزم من الرسل وأيضا فان العزائم في الدين أولى من الرخص روي عن سفیان الثوري رضي الله عنه عن حبيب بن أبي ثابت قال سئل مسلم البطين أيما أفضل الصبر أم الشكر فقال الصبر والشكر والعافية أحب إلينا وقد قيل في معنى قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه قيل شدائده وعزائمه لان اباحة حلال الدنيا حسن والزهد فيه أحسن وقد جعل الله تعالى الصبر من العزائم في قوله وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور وقد شرك الله تعالى عباده في الشكر وأفرد عز وجل لنفسه تعالى الصبر فينبغي أن يكون المفرد للمفرد أعلى من المشترك بالعبد فقال تعالى أن اشكر لى ولو الديك وقال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل ولم يشرك في الصبر من خلقه أحدا فقال تعالى ولربك فاصبر وقال واصبر لحكم ربك واعلم ان الشكر داخل في الصبر والصبر جامع للشكر لأن من صبر ان لا يعصى الله بنعمة فقد شكرها ومن أطاع الله فصبر نفسه على طاعته فقد شكر نعمته وقد سئل الجنيد رحمه الله عن غنى شاكر وفقير صابر أيهما أفضل فقال ليس مدح الغنى للوجود ولا مدح الفقر للعدم انما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتمتعها وتلذذها والفقير يصحبه فيما عليه أشياء تؤلم صفته وتقبضها وتزعجها فاذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشروط ما عليهما كان الذي ألم صفته وأزعجها



أتم حالا ممن متع صفته ونعمها هذا نقل كلام الجنيد رحمه الله تعالى وكان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فيقال إن الجنيد دعا عليه فلحقه ما أصابه من البلاء منه قتل أولاده واتلاف ماله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابتني ورجع عن قوله في تفضيل الغنى على الفقر فصار يفضل الفقر ويشرفه وأيضا فقد روي في الخبر أعرفكم بنفسه أعرفكم بما ابتلاه به منها وما ابتلاها به منه فاعظم ما ابتلانا به محبتنا بها وابتلاها بعداوتنا فمن أفضل من صبر على مجاهدة عدوه على أنه مع ذلك عدو الله تعالى منازع لصفات الربوبية ومن أشد بلاء من ابتلى بعداوتك وابتليت بمحبته وأنت في ذلك تترك محبته لمحبة الله تعالى وتصبر على عداوته بدوام مجاهدته لمرضاة الله تعالى فهذا أعدل العدل وأفضل الفضل ولا سبيل إلى ذلك إلا بفضل اثر من الله تعالى وحسن عنايته ودوام نظره إذ لا توفيق ولا قوة ولا صبر إلا به سبحانه وتعالى فاما المسئلة التي سئل عنها بعض القدماء عن عبيد بن ابتلى أحدهما فصبر وأنعم على الآخر فشكر فقال كلاهما سواء قال لأن الله تعالى أثني على عبيد أحدهما صابر والآخر شاكر بثناء واحد فقال تعالى في وصف أيوب عليه السلام نعم العبد إنه أواب وقال في وصف سليمان عليه السلام نعم العبد إنه أواب فني قول هذا رحمه الله غفلة عن لطائف الافهام وذهاب عن حقيقة تدبر الكلام إذ عندنا بين ثناء الله عز وجل على أيوب في الفضل على ثنائه على سليمان عليهما السلام ثلاثة عشر معنى وشركه سليمان عليه السلام بعد ذلك في وصفين آخرين وإفراد أيوب عليه السلام بفضل ثناء ثلاثة عشر معنى أول ذلك قوله عز وجل في أول مدحه واذكر هذه كلمة مباهاة باهى بأيوب عند رسوله المصطفى عليه السلام وشرفه وفضله بقوله تعالى واذكر يا محمد قاسره بذكره والاقتران به كقوله تعالى فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل قيل هم أهل الشدائد والبلاء منهم أيوب عليه السلام قرضوا بالمقاريض ونشروا بالمنشير وكانوا سبعين نبيا وقيل هم إبراهيم واسحق ويعقوب وهؤلاء آباء الانبياء وأفاضلهم لقوله تعالى واذكر في الكتاب إبراهيم ولقوله تعالى واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدى والابصار يعني أصحاب القوة والتمكن وأهل البصائر واليقين ثم رفع أيوب إلى مقامهم فضمه إليهم وجعله سلوة له صلى الله عليه وسلم ثم ذكره إياه وذكره به ثم قال تعالى عبدنا فاضافه إليه عز وجل اضافة تخصيص وتقريب ولم يدخل بينه وبينه لام الملك فيقول عبدنا فالحقه بنظرائه من أهل البلاء في قوله تعالى واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب وهم أهل الابتلاء الذين باهى بهم الانبياء وجعل من ذرياتهم الاصفياء فاضاف أيوب إليهم في حسن الثناء وفي لفظ التذكيرة به في الثناء ثم قال اذ نادى ربه فافرده بنفسه لنفسه وانفرد له في الخطاب بوصفه وقال مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فوصفه بمواجهة التملق

له ولطيف المناجاة وظهر له بوصفه الرحمة فاستراح اليه به فناداه فشكا اليه واستغاث به فاشبه مقامه  
مقام موسى ويونس عليهما السلام في قولها سبحانه تبت اليك وفي قول الآخر لا اله الا أنت  
سبحانك انى كنت من الظالمين وهذا خطاب المشاهدة ونظر المواجهة ثم وصفه بالاستجابة له وأهله  
لكشف الضر عنه وجعل كلامه سبيلا لتنفيذ قدرته ومكانا لمجاري حكمته ومفتاحا لفتح اجابته ثم  
قال بعد ذلك كله ووهبنا له أهله فزاد على سليمان في الوصف اذ كان بين من وهب لأهله وبين من  
وهب له أهله فضل في المدح لانه قال في وصف سليمان ووهبنا لداود سليمان فاشبه فضل أيوب في ذلك  
على سليمان كفضل موسى على هرون لانه قال عز وجل في مدح موسى عليه السلام وتفضيله على  
هرون ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا وكذلك قال في مدح داود ووهبنا لداود سليمان فوهب  
لموسى أخاه كما وهب لداود ابنه وأشبه مقام أيوب في المباهاة والتذكرة به مقام داود عليه السلام  
لانه قال تعالى في وصف داود لنيه عليه السلام فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود وكذلك  
قال تعالى في نعت أيوب واذكر عبدنا أيوب اذ نادى ربه فقد شبه أيوب بـداود وموسى عليهما السلام  
في المعنى ورفع اليهما في المقام وهما في نفوسنا أفضل من سليمان عليهم السلام فاشبه أن يكون حال  
أيوب أعلى من حال سليمان وعلم الله تعالى المقدم ولكن هكذا ألقى في قلوبنا والله أعلم ثم قال تعالى  
بعد ذلك كله رحمة منا فذكر نفسه ووصفه عند عبده تشريفا له وتعظيما ثم قال عز وجل وذكروا  
لأولى الألباب فجعله اماما للعقلاء وقدوة لأهل الصبر والبلاء وتذكرة وسلوة من الكروب والاصفياء  
ثم قال تعالى انا وجدناه صابرا فذكر نفسه سبحانه وتعالى ذكرا ثانيا لعبده ووصل اسمه باسمه حبالة  
وقربا منه لأن النون والألف في وجدنا اسمه تبارك وتعالى والهاء اسم عبده أيوب صلى الله عليه  
وسلم ثم قال صابرا فوصفه بالصبر فظهر مكانه في القوة وخلقه بخلقه ثم قال تعالى في آخر أوصافه نعم  
العبد انه أواب فهذا أول وصف سليمان وآخره ههنا شرکه في الثناء وزاد أيوب بما تقدم من المدح  
والوصف الذي لا يقوم له شيء فمن قوله عز وجل واذكر عبدنا أيوب الى قوله نعم العبد انه أواب  
عظيم من الفرقان عند أهل الفهم والتيان وجعل في أول وصف سليمان انه وهب لأبيه داود عليهما  
السلام فصارت حسنة من حسنات داود عليه السلام واشتمل قوله تعالى نعم العبد انه أواب على أول  
وصفه وأوسطه وهو آخر وصف أيوب عليه السلام وعلى جميع الأنبياء الصلاة والسلام وقدرنا  
في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام  
لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه وفي لفظ آخر يدخل  
سليمان بن داود الجنة بعد الأنبياء بأربعين خريفا وقد جاء في الآثار ان أول من يدخل الجنة أهل.



البلاء امامهم أيوب وهو امام أهل البلاء وإن أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد وأول من يدخله أهل البلاء فقد زاد أيوب على سليمان عليهما السلام بعموم هذه الأخبار لأنه سيد أهل البلاء وتذكرة وعبرة لأولى النهى وامام أهل الصبر والضر والابتلاء ولم نقصد بما ذكرناه التفضيل بين الأنبياء لأننا قد نهينا عن ذلك فيما رويناه عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلوا بين الأنبياء ولكن الله تعالى قد أخبرنا أن بعضهم مفضل على بعض في قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وإنما أظهرنا فضل الثناء المستودع في الكتاب فاستنبطنا باطن الوصف المكرر في الخطاب في قصة أيوب على قصة سليمان عليهما السلام بما ظهر لنا من فهم فصل الخطاب وتدبر معاني الكلام وعلم الله تعالى المقدم وهو عز وجل أعلم وأحكم وقد ندبنا إلى الاستنباط في قول الرسول صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبها ولأن في ذلك عزا لأهل الصبر والبلاء وتقوية لقلوبهم وتعريفهم بالسوابغ نعم الله تعالى عليهم وإظهارا لبواطن النعم وتنبيها على لطائف الحكم وتزهيدا في الدنيا والنفس وترغيبا في الآخرة والصبر وتفضيلا لطريق أهل البلاء الذين هم الأمثل فالأمثل بالأنبياء فجاء من ذلك تفضيل المبطل الصابر على بلائه ورضاه بحكم مولاه وتسليما لمرضاته على المنعم عليه الشاكرين على نعمائه إذ النعم ملائمة للطبع موافقة للنفس لا يحتاج معها إلى كد النفس بالصبر عليها ولا حملها على المشقة فيها بالرضا بها والبلاء مبين للطبع نافرة منه النفس يحتاج إلى حمل عليه ومشقة فيه وما كرهته النفس فهو خير وأفضل ولا سبيل إليه إلا بسكينة من الله تعالى وتصبر عليه بقوة به عز وجل وعناية منه واصبر وما صبرك إلا بالله وهذا آخر شرح مقامات الصبر

### شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين

وهو الثالث من مقامات اليقين قال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم فقرن الشكر بالإيمان ورفع بوجودهما العذاب وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وقال ابن مسعود رضي الله عنه الشكر نصف الإيمان وقد أمر الله تعالى بالشكر وقرنه بالذكور في قوله تعالى فاذا كروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقد عظم الذكور بقوله ولذكر الله أكبر فصار الشكر أكبر لاقتراحه به ورضا الله تعالى بالشكر مجازاة من عباده لفرط كرمه لأن قوله تعالى فاذا كروني أذكركم واشكروا لي خروج من لفظ المجازاة لتحقيق الأمر وتعظيم الشكر لأن الفاء للشرط والجزاء والكاف المتقدمة للتمثيل فقوله تعالى فاذا كروني متصل بقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاذا كروني واشكروا لي والمعنى كمثل ما أرسلت فيكم رسولا منكم فاشكروا لي والعرب تكثبن من مثل بالكاف كما كتفت من سوف بالسين في

قوله تعالى ستؤتيهم وسنستدرجهم وهذا تفضيل للشكر عظيم لا يعلمه الا العلماء بالله تعالى وقدرينا في أخبار أيوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه انى رضيت بالشكر مكافأة من أوليائى فى كلام طويل وفى أحد الوجوه من قوله عز وجل لا تعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق الشكر فلولاً أن الشكر طريق يوصل الى الله تعالى لما عول العدو على قطعه ولولا أن الشاكر حبيب رب العالمين ما نقصه ابليس اللعين فى قوله تعالى ولا تجد أكثرهم شاكرين وكذلك قال الله تعالى وقليل من عبادى الشكور كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فيه واستثنى فى خمسة أشياء فى الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال تعالى يرزق من يشاء ويغفر لمن يشاء وقال عز وجل ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وختم بالمزيد عند الشكر من غير استثناء فقال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فالشاكر على مزيد والشكور فى نهاية المزيد وهو الذى يكثر شكره على القليل من العطاء ويتكرر منه الشكر والثناء على الشئ الواحد من النعم وهذا خلق من أخلاق الربوبية لأنه سماه باسم من أسمائه والمزيد هو الى المنعم يجعله ماشاء فأفضل المزيد حسن اليقين ومشاهدة الاوصاف وأول المزيد شهود النعم أنها من المنعم بها من غير حول ولا قوة الا به عز وجل وأوسط المزيد دوام الحال ومتابعة الخدمة والاستعمال وقد يكون المزيد أخلاقاً وقد يكون علوماً وقد يكون فى الآخرة وتثيتاً عند فراق العاجلة وقد جعل الله تعالى الشكر مفتاح كلام أهل الجنة وختم تمنيمهم فى قوله تعالى الحمد لله الذى صدقنا وعدده وقال تعالى وآخر دعوانى أن الحمد لله رب العالمين فلولاً أنه أحب الأعمال اليه ما أبقاء عليهم لديه وروينا فى مناجاة أيوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى اليه فى صفة الصابرين دارهم دار السلام اذا دخلوها ألهمتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر أستزيدهم وبالنظر الى أزيدهم وهذا غاية الفضل فأول الشكر معرفة النعم انها من المولى وحده لا شريك له فيها ولا ظهير له عليها اذ قد نفى ذلك عن نفسه لأنه هو الاول فى كل شئ لا شئ معه ولا ظهير له فى شئ اذ قد جعل الضراء والسراء منه واليه جاريين على عباده فقال تعالى وماله فيهما من شرك وماله منهم من ظهير الشرك الخاطى والظهير المعين ثم قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون وقال تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير وقال تعالى فى جمل النعم بعد اضافتها اليه وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه وقال تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالاسباب مع صحتها والاواسط مع ثبوتها انما هى حكمه وأحكامه فظروف العطاء وآثار المعطى لا تؤثر فى الحكم



بها والجعل لها حكما ولا جعلها يعنى لا تحكم ولا تجعل لانها محكومات فكيف تحكم وبمجولات فكيف تجعل لا حاكم الا الله وحده ولا يشرك في حكمه احدا وهذا الحرف في مقرا أهل الشام أبلغ وأؤكد لانه يخرج على الامر لانهم قرؤوه بالتاء وجزم الكاف ولا تشرك في حكمه احدا فالاسباب أحكام حق وأواسط حكمه فشاهدة المنعم في النعمة وظهور المعطى عند العطاء حتى ترى النعمة منه والعطاء عنه هو شكر القلب لان الشكر عند الشاكرين معرفة القلب ووصفه لا وصف اللسان وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأمر باقتناء الشكر واتخاذه مالا في الآخرة عوضا من اقتناء الاموال في الدنيا فقال في حديث ثوبان وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما حين نزل في الكنوز ما نزل سألهم عمر أى المال نتخذ فقال ليتخذن أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا وروينا في أخبار موسى عليه السلام وداود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك وفي لفظ آخر وشكرى لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فأوحى الله تعالى اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر اذا عرفت أن النعم منى فقد رضيت منك بذلك شكرا وشكر اللسان حسن الثناء على الله تعالى وكثرة الحمد والمدح له واظهار انعامه واكرامه ونشر أياديه واحسانه وأن لا يشكو المسالك الى المملوك ولا المعبود الجليل الى العبد الذليل وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل كيف أصبحت قال بخير فأعاد عليه النبي عليه السلام السؤال ثانية كيف أنت فقال بخير فأعاد عليه الثالثة كيف أنت فقال بخير أحمد الله تعالى وأشكره فقال هذا الذى أردت منك يعنى اظهار الحمد والشكر والثناء وانما كان السلف يتساءلون عن أحوالهم اذا التقوا ليستخرجوا بذلك حمد الله تعالى وشكره فيكونوا شركاء في ذلك لانهم سبب ذكره لله تعالى فمن علمت أنه يشكو مولاه ويتكره عندك قضاءه اذا سأله عن حاله فلا تسأله فتكون أنت سبب شكواه وشريكه في جهله وما أقبح بالعبد أن يشكو المولى الذى ليس كمثلته شيء والذى يده ملكوت كل شيء الى عبد مملوك لا يقدر على شيء ومن الشكر أن يشكر الله تعالى على اليسير لان القليل من الحبيب كثير ولان الله تعالى حكيم فمنعه حكمة وقدرة فاذا عرف وجه الحكمة في المنع مع القدرة على العطاء علم انه منعه ليعطيه فثم صار المنع عطاء واليسير منه كثيرا ويعلم أن الذل والصبر عند المنع عز وشرف وهو أفضل وأنفس عند العلماء من التعزز بالعبيد والشرف بهم وان الطمع والتذلل اليهم والاستشراف الى عبد مملوك مثلك ذل ذليل وحسن الدل للعزیز كحسن الدل للحبيب وقبح الدل للذليل كقبح الدل للعدو وقد قال الله تعالى ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم والعبادة هي الخدمة والطاعة

بذل ولا يحسن للعبد المقبل أن يظهر فقره وفاقة الى غير مولاه الذي يلي تدبيره ويتولاه لانه عليم  
 خبير بحاله يسمعه ويراه فهو أعلم بما يصلحه منه وقد قال الله تعالى في معناه ولو بسط الله الرزق لعباده  
 لبغوا في الارض فعلى الموقن أن يشكر في القبض والمنع كما يشكر في العطاء والبسط ثم يشهد الشاكر  
 بقلبه شهادة يقين ويعلم أن وصفه وصف العبودية وحكمه أحكام العبيد محكوم عليه بأحكام الربوبية  
 وانه لا يستحق على الله شيئاً وان الله عز وجل يستحق عليه كل شيء فالعبد خاقه وصنعتة والرب  
 صانعه ومالكه فاذا شهد العبد هذه الشهادة رأى الله عز وجل عليه كل شيء فرضى منه بآدنى شيء ولم  
 ير له على الله تعالى شيئاً فلم يقنع الله تعالى منه بشيء ولم يطالب مولاه بشيء فكثرة الذكر وحسن  
 الثناء وجميل النشر للنعماء وتعدد النعم والآلاء هو شكر اللسان لان معنى الشكر في اللغة هو الكشف  
 والاظهار يقال كثر وشكر بمعنى اذا كشف عن ثغره فآظهره فيكون اظهار الشكر وكشفه باللسان  
 ما ذكرناه كما جاء في الخبر ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد وفي الحديث من قال سبحان  
 الله فله عشر حسنات ومن قال لا اله الا الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله كتبت له ثلاثون  
 حسنة ليس ان الحمد أعلى من التوحيد ولكن لفضل مقام الشاكرين ولان الله تعالى افتتح به كلامه  
 في كتابه وفي الخبر الحمد رداء الرحمن عز وجل وفي الخبر أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء  
 الحمد لله رب العالمين ويكرن أيضا ظهور الشكر وغلبته في القلب شكر القلب ويكون شكر الله تعالى  
 لعبده كشفه له ما ستره عنه واظهاره له ما حجبته منه من العلوم والقدر وهو المزيد فيفيدة ذلك حسن  
 معرفته به سبحانه وتعالى وعلو مشاهدته منه وكله يرجع الى معنى الكشف والاظهار وأما شكر  
 الجوارح للنعم المفضل سبحانه وتعالى فهو أن لا يعصيه بنعمة من نعمه وانه يستعين بنعمته على  
 طاعته ولا يستعين بها على معاصيه فيكون قد كفرها كما قال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا  
 قيل استعانوا بنعمه على معاصيه فالخلق لا يقدرّون على تبديل نعمة الله عز وجل ولكن معناه بدلوا  
 شكر نعمة الله كفرا وهذا من المضر معناه لظهور دليله عليه لانه أمرهم بالطاعة بالنعم بخالفوه فعصوه  
 بها فكان ذلك تبديلهم لما أمروا ومثله قوله تعالى وتعملون رزقكم أنكم تكذبون المعنى شكر رزقكم  
 تعملونه تكذيبكم برسل الله تعالى وهذا من المحذوف أيضا وهي في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم  
 مظهر مفسرة روينا عنه عليه السلام انه قرأ وتعملون شكر كم فهذا ظاهر وبمعناه ومن يبدل نعمة  
 الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب أى يعاقب من كفر بالنعمة فضيع شكرها بمعصيته بها  
 يعاقبه بزوالها وكذلك قوله تعالى ولئن كفرتم ان عذابي لشديد قيل ان كفرتم النعمة فقد يكون  
 العذاب في الدنيا تبديل النعمة عقوبات وتغييرها هو ان ومذلات وقد يكون العذاب مؤجلا كقوله



تعالى ان عذابها كان غراما قال طالبهم على النعم بالشكر فلم يكن عندهم فاعرهمهم ثمن النعمة فحبسهم في جهنم وقد قال الله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ثم قال وذروا ظاهر الاثم وباطنه فقيه قتيبه لذوى الالباب الذين وصل لهم القول ليتذكروا أن يذروا ظاهر الاثم شكرا لظاهر النعم ويذروا باطن الاثم شكرا لباطن النعم وظاهر النعم عوافى الاجساد ووجود الكفايات من الاموال وظاهر الاثم أعمال الجوارح من معاني حظوظ النفس وباطن النعم معافاة القلوب وسلامة العقود وباطن الاثم أعمال القلوب السيئة مثل الاصرار وسوء الظن ونيات السوء وقال مطرف بن عبد الله لان اعافى فاشكر أحب الى من أن أتبلى فاصبر لان مقام العوافى أقرب الى السلامة فلذلك أختار حال الشكر على الصبر لان الصبر حال أهل البلاء وقد روينا عن الحسن البصري معنى ذلك الخير الذي لا شرف فيه العافية مع الشكر والصبر عند المصيبة فكم من منعم عليه غير شاكر وكم من مبتلى غير صابر وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى هذا في قوله وعافيتك أحب الى وقال لعل رضى الله عنه حين سمعه يقول في مرضه اللهم انى أسألك الصبر قال لقد سألت الله تعالى البلاء فسأله العافية ومن الشكر الأعمال الصالحة وبالعمل فسر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم الشكر للنعمة فقال تعالى اجعلوا آل داود شكرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عوتب في اجتهاده وقيامه حتى تورمت قدماه أفلا أكون عبدا شكورا فأخبر أن المجاهدة وحسن المعاملة شكر المستعمل وجزاء المنعم وقد قال بعض العلماء شكر القلب المعرفة بأن النعم من المنعم لا غير وشكر العمل كتمان ما وهب الله عز وجل لك عملا أحدث له عملا ثانيا شكرا منك للعمل الأول وعلى هذا يتصل الشكر بدوام المعاملة وأول الشكر عند العارفين أن لا تعصيه بنعمة من نعمه فتجعلها في طاعة الهوى فأما شكر الشاكرين فهو أن تطيعه بكل نعمة فتجعلها في سبيل المولى وهذا شكر جملة العبد وحقبة الشكر التقوى وهو اسم يستوعب جمل العبادة التي أمر الله تعالى بها عباده في قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ثم عبر عن حقيقة الشكر بتقواه وأخبر سبحانه وتعالى ان التقوى هو الشكر فقال سبحانه وتعالى فاتقوا الله لعلكم تشكرون وفي الشكر مقامان عن مشاهدين أحدهما مقام شكور وهو الذى يشكر على المكاره والبلاء والشدائد واللاواء ولا يكون كذلك حتى يشهد ذلك نعماء توجب عليه الشكر بصدق يقينه وحقيقة زهده وهذا مقام فى الرضا وحال من المحبة وبهذا الوصف ذكر الله تعالى نبيه نوحا عليه السلام فى قوله تعالى انه كان عبدا شكورا فى التفسير انه كان يشكر الله تعالى على كل حال من خير أو شر أو نفع أو ضرر وروينا فى الخبر ينادى مناد يوم القيامة ليقيم الحمادون فيقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قبل ومن الحمادون قال الذين

يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر على السراء والضراء وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قال ظاهرة العوافي والغنى وباطنة البلوى والفقير فهذه نعم الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة والمقام الثاني من الشكر أن ينظر العبد الى من هو دونه من فضل هو عليه في أمور الدنيا وأحوال الدين فيعظم نعمة الله تعالى عليه بسلامة قلبه ودينه وعافيته مما ابتلى الآخر به ويعظم نعمة الدنيا عليه لما آتاه الله تعالى وكفاه فيها أحوج الآخر وأجأه اليه فيشكر على ذلك ثم ينظر الى من هو فوقه في الدين من فضل عليه بعلم الايمان وبحسن يقين فيمقت نفسه ويزرى عليها وينافس في مثل ما رأى من أحوال من هو فوقه ويرغب فيها فإذا كان كذلك كان من الشاكرين ودخل تحت اسم الممدوحين وقد روينا معنى ذلك في حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر في الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتبه الله تعالى صابرا شاكرا ومن نظر في الدنيا الى من هو فوقه ونظر في الدين الى من هو دونه لم يكتبه الله صابرا ولا شاكرا وقد شرحنا هذا في مقام الرضا فكرهنا اعادته ههنا وكل وصف يكون العبد شاكرا به يكون الشكر مقاما له فيه فان كفر النعمة يازمه بضده لان الكفر ضد الشكر ومن كباثر النعم ثلاث من جهلها أضاع الشكر عليها ومعرفتها شكر العارفين أولها استئثار الله تعالى بقدرته وعزته عن الابصار ولو ظهر للعباد لكنت معاصيهم كفرا لانهم لم يكونوا ينقصون من المعاصي المكتوبة عليهم جناح بعوضة ولانه تبارك وتعالى كان يظهر بوصف لا يمتنعون معه عن المعاصي ووراء هذا سرائر الغيوب الا انهم كانوا يكفرون بالمواجهة لانتهاك حرمة المشاهدة وأيضا لما كان لهم في الايمان به من عظيم الدرجات ما لهم الآن لانهم حينئذ يؤمنون بالشهادتهم اليوم يؤمنون بالغيب فرفعت لهم الدرجات بحسن اليقين ولذلك مدحهم الله تعالى ووصفهم بالنعمة الثانية اخفاء القدر والآيات عن عموم الخلق لانها من سر الغيب وصلاح العبيد واستقامة الدنيا والدين ولو ظهرت لهم لكنت خطاياهم الصغائر كباثر مع معاينة الآيات ولما ضوعفت لهم على أعمالهم الحسنات كمضاعفتها الآن للايمان بالغيب والنعمة الثالثة تغيب الآجال عنهم اذ لو علوا بها لما كانوا يزدادون ولا ينقصون من أعمالهم الخير والشر ذرة فكان مع علمهم بالاجل أشد مطالبة لهم وأوقع للحجة عليهم فأخفى ذلك عنهم معذرة لهم من حيث لا يعلمون ولطف بهم ونظرا لهم من حيث لا يحتسبون ثم بعد ذلك من لطائف النعم شمول ستره لهم فيحجب بعضهم من بعض وسترهم عند العلماء والصالحين ولولا ذلك لما نظروا اليهم ثم حجب الصالحين والاولياء عنهم ولو أظهر عليهم آيات يعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقربهم منه لبطل



ثواب المحسنين اليهم ولحرم قبول عملهم ولحبطت أعمال المسيئين اليهم فني حجب ذلك وستره ما عمل  
العاملون لهم في الخير والشر على الرجاء وحسن الظن بالغيب من وراء حجاب اليقين وتأخرت عقوبات  
المؤذنين لهم عن المعاجلة لما ستر عليهم من عظيم شأنهم عند الله تعالى وجليل قدرهم فني ستر هذا  
نعم عظيمة على الصالحين في نفوسهم من سلامة دينهم وقلة فتنهم ونعم جليلة عن المنتهكين لحرمتهم  
المصغرين لشعائر الله تعالى من أجلهم اذ كانوا أساؤا اليهم من وراء حجاب فهذا هو لطف خفي من  
لطف المنعم الوهاب سبحانه وتعالى كما جاء في الخبر يقول الله عز وجل من آذى وليا من أوليائي فقد  
بارزني بالمحاربة ثم انا الكاثر لولي لا أكل نصرته الى غيرى وعن جعفر الصادق رضى الله عنه في معنى  
هذه النعم التي أوجبنا الشكر في اخفائها قال ان الله تعالى خبأ ثلاثا في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحتقروا  
منها شيئا لعل رضاه فيه وخبأ غضبه في معاصيه فلا تحتقروا منها شيئا لعل غضبه فيه وخبأ ولايته في  
عباده المؤمنين فلا تحتقروا منهم أحدا لعله ولي الله تعالى ويكون مثل ذلك مثل من آذى نبيا وهو لا  
يعلم بنبوته وان الله تعالى نبأه قبل أن يخبره أنه نبي الله عز وجل ورسوله اليه فلا يكون وزره وزر  
من انتهك حرمة نبي قد أعلمه أنه نبي الله تعالى لعظيم حرمة النبوة وللشاكرين طريقان أحدهما أعلى  
من الآخر أولهما شكر الراجين وهو حسن المعاملة لما أملوه ورجوه من ظواهر النعم فعملوا رجاء  
اتمامها فكان حالهم المسارعة والمسابقة الى الاعمال الصالحة شكرا لما ابتدأهم به وخصهم دون سائر  
خلقه وأعلاها شكر الخائفين وهو خوف سوء الخاتمة والاشفاق من درك الشقاء بحكم السابقة فعوذ  
بالله تعالى منه فكان خوفهم دليلا على اغتباطهم بموهبة الايمان وكان اغتباطهم يدل على عظيم قدر  
الاسلام في قلوبهم ونفيس مكانه عندهم فعظمت النعمة به عليهم فغرقهم بذلك هو شكرهم فصار  
الخوف والاشفاق طريقا لهم في الشكر للرازق وقد جعل الله تعالى ذلك نعمة وكل نعمة تقتضى شكرا  
في قوله تبارك وتعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال بعض المفسرين أنعم الله  
عليهما بالخرف وهذا أحد وجهي الكلام ولو لم يشكر العبد مولاه الا أنه تبارك وتعالى على هذه  
الاولى والاولى هي صفاته وأخلاقه من نهاية الكرم والجود الذي لا غاية له ومن غاية  
التفضل والحلم الذي لا نهاية له فلما كان تبارك وتعالى بهذه الاخلاق المرجوة والصفات الحسنى  
وجب أن يشكره العبيد لاجله تعالى لا لاجل نعمه وأفعاله وهذا ذكر المحبين اذ لو كان الله تعالى  
على غير هذه الصفات والاخلاق التي عرفه بها العارفون ولا بد لهم منه أى شيء كان يصنع العباد  
وأى حيلة كانت لهم فله الحمد كله وله الشكر كله كما هو مستحقه وأهله بحمده لنفسه ولا ينبغي الا له  
سبحانه وتعالى كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله اذ كان ولم يزل على ما هو الآن ولا يزال أبدا على

فما كان من الأوصاف والنعوت التامات والاسماء الحسنى والامثال العلى ومعركة هذا هو شكر العارفين ومشاهدته هو مقام المقرين فشكر هؤلاء لله تعالى لأجل الله تعالى ودعاء هؤلاء التحميد والتقدير وأعمالهم الاجلال والتعظيم للأجل العظيم وسؤالهم تجلى الصفات والنصيب من مشاهدة معاني الذات ووصف هذا لا يوصف وشرحه بالمعقول لا يعرف وهذا داخل فى مشاهدة قوله لمن شهد سر الكلام اذ يقول عز وجل ليس كمثله شيء وعن هذه المشاهدة اغتبط دوسى عليه السلام بالرؤية وأنس بالتقريب فانبسط بالتمكين فقال لى ما ليس لك فقال الله تعالى وما هو فقال لى بمثلك وليس لك مثل نفسك فقال عز وجل صدقت يعنى لى أنت على هذه الأوصاف التى هى غاية الطالبين ولا مزيد عليها للراغبين وليس لك كأنت اذ ليس كمثلك شيء وأن لا اله الا أنت فمن غامض النعم الشكر على هذه المعاني ما زوى عنك وصرفه من فضول الدنيا فانه أقل للشغل والاهتمام وأيسر للحساب ثم ابتلى به غيرك من الدنيا بما شغله به عنه وقطعه دونه ففى صرف الدنيا عنك وابتلاء غيرك بها نعمتان عليهما شكران وكذلك اذا رأيت مبتلى فى دينه بصفات المنافقين أو مبتلى بنفسه باخلاق المتكبرين أو منهما فيما عليه من أفعال الفاسقين عدت جميع ذلك نعمة من الله تعالى عليك اذ لم يجفلك كذلك لانك قد كنت أنت ذاك لولا فضل الله عليك ورحمته فتحسب كل ما وجه الى غيرك من الشر أو صرفه عنك من الخير ان تعده نعمة عليك بمثل ما وجه اليك من الخير وصرف عنك من الشر لان النفوس كنفوس واحدة فى الأمر بالسوء والمشيمة والقدرة واحدة فقد رحمك بما صرف عنك من السوء فذلك من فضل الله تعالى عليك فمعرفة بذلك شكر منك لله تعالى وأكثر عقوبات الخلق من قلة الشكر على النعم وأصل قلة الشكر الجهل بالنعمة وسبب الجهل بالنعمة قصور العلم بالله تعالى وطول الغفلة عن المنعم وترك التفكير فى نعمه والتذكر لآلائه ومنته سبحانه وتعالى فقد أمر بذلك فى قوله تعالى واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قيل نعمه وقال المفسرون واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وبمعناه قوله تعالى ولتكمّلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون يعنى على نعمة الهداية وتوفيق الطاعة فاذا جهل العبد النعمة لم يعرفها واذا لم يعرفها لم يشكر عليها واذا لم يشكر عليها انقطع مزيدة ومن انقطع عنه المزيد فهو فى نقصان ما ادعى وأيضا فان من لم يشكر النعم لجهله بها لم يؤمن عليه كفرها فان كفرها أدركه العذاب الشديد للوعيد الا أن تداركه نعمة من ربه وأصول نعم المراقق للآحراث أربعة أولها النطفة التى أخرجت من خزانة الأرحام جميع البهائم والانام ثم الحرث الذى أخرج من خزانة الارض جميع الثمر ثم الماء الذى لنا منه شراب ومنه شجر ثم النار التى فيها ضياء ومصالح الاطعمة ومنها لاهل



بالبصائر تذكرة وهذه النعم هي التي ذكرها المنعم في آخر سورة الواقعة وأضافها الى نفسه عز وجل  
 لو لم ينجل فيها شريكاهم وفتح للعباد اعمال ابوابها ومن افضل النعم وأجلها نعمة الايمان به سبحانه  
 وتعالى ثم نعمة الرسول ثم نعمة القرآن ثم ان جعلنا من خير أمة أخرجت للناس وقبل ذلك أول  
 نعمة جعلناها ان جعلنا موجودين دون سائر المخلوقات ثم جعلنا حيوانا دون سائر الموات ثم جعلنا  
 بشرا دون سائر الحيوان ثم ان جعلنا ذكورا دون الاناث ثم صورنا في أحسن تقويم ثم عوفا في  
 القلوب من الزيف عن السنة ومن الميل الى دواعي النفس الامارة ثم صحة الاجسام ثم كشف الستر  
 ثم حسن الكفاية للحاجة ثم صنوف ما أظهر من الازواج للاقوات ثم تسخير الصنعة لنا بما بين  
 السماء والارض فهذه أمهات النعم فكلما كثرت هذه المعاني وحسنت كثر الشكر عليهم لعظيم  
 النعم بها وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خص بمعرفة النعم  
 ومعرفة عظيم حلم الله تعالى وستره الصديقون وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين وأحسن الواسفين  
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم فتمت النعمة بوصفيه اللذين هو لهما أهل  
 من المغفرة والرحمة ثم قال أيضا في مثله ان الانسان لظلم كفار فكان أعظم للنعمة وأوسع في  
 الكرم والمنة على وصفى الانسان اللذين هو أهل لهما من الظلم والكفر فهو سبحانه وتعالى أهل التقوى  
 وأهل المغفرة والعبد أهل لما وصفه به مولاه عز وجل الى أن يجود عليه بقديم ما به تولاه فبنعمته  
 أطاعه العاملون ومن نعمته جازاهم وبنعمته عصاه الجاهلون ومن نعمته ستر وحلم عنهم ومن النعم  
 اظهار الجميل وستر القبيح فلا ندري أى النعمتين أعظم جميل ما أظهر أو قبيح ما ستر وقد يمدح الله  
 تعالى بالوصفين معا في الدعاء المأثور يأم اظهار الجميل وستر القبيح ومن النعمة الصحة والفراغ هما أول  
 نعيم الدنيا وأصول اعمال الآخرة وبهما تكون المغايبات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان  
 مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ وقال الفضيل بن عياض عليكم مداومة الشكر على النعم  
 فقل نعمة زالت عن قوم فعادت اليهم وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدها بالشكر وقدروى في خبر  
 ما عظم نعمة الله تعالى على عبدا لا كثرت حوائج الناس اليه فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال  
 وقد قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم قيل لا يغير نعمه عليهم حتى يغيروها  
 بتضييع الشكر فيعاقبهم بالتغيير والوجه الآخر لا يغير ما بهم من عقوبة حتى يغيروا ما يصيبهم بالتوبة فذكر بذلك  
 السبب الاول من حكمه ثم ذكر السبب الثاني من حكمته وهو مسبب الاسباب للحكمة والمشية ويقال  
 ان تحت كل شعرة من جسم العبد نعمة وبكل عوق في جسده نعمتان في تسكينه وتحريره وفي كل عظم  
 أربع نعم وبكل مفصل سبع نعم وفي جسم الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا ومثل ذلك من العظام وفي

كل طرفة نعمتان وبكل نفس نعمتان وفي كل دقيقة تأتي عليه من عمره نعم لا تحصى والدقيقة جزء من اثني عشر جزءاً من شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة والآنفاس أربعة وعشرون ألف نفس في اليوم والليلة وفي أخبار موسى عليه السلام يارب كيف أشكرك ولك في كل شعيرة من جسدي نعمتان أن لينت أصلها وأن طمنت رأسها وقد رويت في الأثر من لم يعرف نعم الله تعالى عليه إلا في مطعمه ومشربه فقلقل عليه وحضر عذابه هذا مع سوابغ العوافي والكفايات والوقايات ويقال إن في باطن الجسم من النعم سبعة أضعاف النعم التي في ظاهره وإن في القلب من النعم أضعاف ما في الجسم كله من النعم وإن نعم الإيمان بالله تعالى والعلم واليقين أضعاف نعم الأجسام والقلوب فهذه كلها نعم مضاعفة على نعم مترادفة لا يحصيها إلا من أنعم بها ولا يعلمها إلا من خلقها ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير سوى نعم المطعم والمشرب والملبس والمنكح من دخول ذلك وخروجه وكثرة تكرره وتزايديه بأن أدخل مهناه وأخرج أذاه وبأن طيب مدخله وبسر مخرجه وبقي منفعة وما أحال من صورته وغير من صفته فللتزهيد والذلة والاعتبار والتذكرة وتلك أيضاً نعم قال يقال إن الرغيف لا يستدير حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صنعة من السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض والأفلاك والرياح والليل والنهار وبني آدم وصنائعهم والبهايم ومعادن الأرض وأوطاس ميكائيل الذي يكيل الماء من الخزائن فيفرغه على السحاب ثم السحاب التي تحمله فيرسله ثم الرياح التي تحمل السحاب والرعد والبرق والملكان اللذان يسوقان السحاب وآخرها الخباز فإذا استدأر رغي فاطلبه سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع فهذه كلها نعم في حضور رغي فكيف بما زاد عليه مما وراءه فعلى العبد بكل نعمة شكر أن يطول بشكر نعمة واحدة على حقيقتها هلك الآن تغمدته رحمة من ربه فتغمره تمام النعمة وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة وقيل لبعض الحكماء ما النعم قال الغنى فاني رأيت الفقير لا يعيش له قيل زدنا قال العافية فاني رأيت السقيم لا يعيش له قيل زدنا قال الأمن فاني رأيت الخائف لا يعيش له قيل زدنا قال الشباب فاني رأيت الهرم لا يعيش له قيل زدنا قال لا أجد مزيداً وبنص ما ذكره هو أحد الوجوه في قوله تعالى أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا قيل الشباب وقيل الفراغ وقيل الأمن والصحة وفي قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ماتحبون قيل العوافي والغنى وبمعناه في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قيل ظاهرة العوافي وباطنة البلاوى لأنها سبب نعم الآخرة ومزيد ما لقوله تعالى ونقص من الأموال والآتس والثمرات وبشر الصابرين وقد جاء الخبر من أصبح معافى في بدنه آمناً في سربه وعند قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وأنشدت في معناه لبعض أهل القناعة



إذا القوت تأتى لك . والصحة والأمن . وأصبحت أخا حزن . فلا فارقك الحزن  
وأشد الآخر

كن وفلقة خبز . وكوز ماء وأمن . ألد من كل عيش . يحويه سحب وسجن  
وحدثونا أن عابدا عبد الله تعالى سبعين عاما فأرسل الله تعالى إليه ملكا يبشره بدخول الجنة  
برحمة الله تعالى فهجس في نفسه بل بعمل فاطلع الله تعالى على ذلك منه فأوحى إلى عرق ساكن من عروقه  
أن تحرك عليه قال فاضطرب لذلك وقلق وانقطعت عبادته وذهبت أعماله شغلا منه بنفسه وقلق بنفسه  
ثم أوحى الله تعالى إلى العرق أن اسكن فسكن فرجع العبد إلى عبادته فأوحى الله تعالى إليه إنما قيمة  
عبادتك عرق واحد سكن من عروقك فأعترف وروينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوصف آخر أن رجلا عبد الله سبعين عاما قال فيأمر الله عز وجل به إلى الجنة برحمته فيقول بلى بعمل  
فيقول الله عز وجل أدخلوا عبادي الجنة بعمله قال فيمكث في الجنة سبعين عاما فيأمر الله تعالى به أن  
يخرج ويقال له قد استوفيت ثواب عملك فيسقط في يديه ويندم فينظر أقوى شيء كان في نفسه بينه  
وبين ربه فاذا هو الرجاء وحسن الظن فيقول يارب اتركني في الجنة برحمتك لا بعمل قال فيقول الله  
عز وجل دعوا عبادي في جنتي برحمتي وحدثت عن رجل شكى إلى بعض أهل المدينة فقره وأظهر لذلك  
نعمه فقال له الرجل أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف قال لا قال فيسرك أنك أخرس ولك عشرة  
آلاف قال لا قال فيسرك أنك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرة آلاف قال لا قال فيسرك أنك  
مجنون ولك عشرة آلاف قال لا قال ألما تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض بخسمين ألفا  
وهذا كما قال لان في الإنسان قيم هذه الأشياء من الجوارح وزيادة من المال لأنها ديات جوارحه  
لو قطعت وحدثني بعض الشيوخ في معناه أن بعض القراء المقرين اشتد به الفقر حتى أحزنه وضاق  
به ذرعا قال فرأى في المنام كأن قائلا يقول له تود أنا أنسيناك سورة الأنعام وإن لك ألف دينار  
قال لا قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا قال فمك قيم مائة ألف وأنت تشكو الفقر  
فأصبح وقد سرى عنه همه وهكذا جاء في الخبر تغنوا بالقرآن أي استغنوا به ومن لم يستغن بآيات  
الله تعالى فلا أغناه الله عز وجل وإن القرآن هو الغنى الذي لا فقر معه ولا غنى بعده ومن آتاه الله  
القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزا بآيات الله تعالى وفي لفظ آخر فقد استخف بما أنزل  
الله عز وجل وفي الخبر من لم يتغن بالقرآن فليس منا وفي الخبر المجل كفى باليقين غنى والقرآن  
هو حق اليقين وروينا عن بعض السلف يقول الله عز وجل إن عبدا أغنيته عن ثلاث فقد أتممت  
عليه نعمتي عن سلطان يأتيه وطبيب يداويه وعما في يد أخيه وروينا في مناجاة أيوب عليه السلام

ان الله تبارك وتعالى أوحى الى ما من عبد لى من الآدميين الا ومعه ملكان فاذا شكر على نعمائى قال الملكان اللهم زده نعماً على نعمه فانك اهل الشكر والحمد فكان من الشاكرين قريباً وزدهم شكراً وزدهم من النعماء وكفى بالشاكرين يا أيوب علو الرتبة عندى وعند ملائكتى فأنا أشكر شكرهم وملائكتى تدعو لهم والبقاع تحمهم والآثار تبكي عليهم فكان لى يا أيوب شاكراً ولا لائى ذا كراً ولا تذكرنى حتى أذكرك ولا تشكرنى حتى أشكر أعمالك أنا أوفق أوليائى لصالح الأعمال وأشكرهم على ما وفقهم واقتضيهم الشكر ورضيت به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير وتقبلت القليل وجازيتهم عليه بالجزيل وشر العبيد عندى من لم يشكرنى الا فى وقت حاجته ولم يتضرع بين يدى الا فى وقت عقوبته وذكر الكلام وقد جعل الله تعالى الشاكرين بوصف الصالحين والمقربين والعالمين وهذه الاوصاف الثلاث من أعالي مقامات الموقنين فقال عز وجل وقليل من عبادى الشكور كما قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وكما قال فى وصف المقربين ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين وكما قال عز وجل ما يعلمهم الا قليل وفى حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم سلوا الله العافية وما أعطى عبد أفضل من العافية الا اليقين ففضل العافية على كل عطاء ورفع اليقين فوق العافية لان بالعافية يتم نعم الدنيا واليقين معه وجود نعم الآخرة فلليقين فضل على العافية كفضل الدوام على الانتقال والعافية سلامة الأبدان من الاسقام والعلل واليقين سلامة الأديان من الزيغ والإهواء فهاتان نعمتان تستوعبان عظيم الشكر من العبد كما استوعبت القلب والجسم جسيم النعم من الملك ومن أقوى المعانى فى قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم قيل سالم من الشك والشرك والسلام الصحيح المعافى وبوجود عافية اليقين فى القلوب عدم الشك والنفاق وهى أمراض القلوب كما قال تعالى فى قلوبهم مرض قيل شك ونفاق وعافية القلب أيضاً من الكبر كما قال تعالى فيطمع الذى فى قلبه مرض يعنى الرياء ويقال ما من مصيبة الا والله تعالى فيها خمس نعم أولها انها لم تكن فى الدين ويقال كل مصيبة فى غير الدين فهى طريق من الدين والثانية انها لم تكن أكبر منها والثالثة انها كانت مكتوبة عليه لاحالة فقد نفذت واستراح منها والرابعة انها عجلت فى الدنيا ولم تؤجل فى الآخرة فتعظم على مقدار عذاب الآخرة والخامسة ان ثوابها خير منها فان المصيبة اذا كانت فى أمر الدنيا فانها طريق الى الآخرة وعندنا فى قوله تعالى ان الانسان لظالم كفار قيل ظلوم بالتسخط كفار بالمعاصى وبالنعم وحدث ان العباس رضى الله عنه لما توفى قعد ابنه عبد الله رضى الله عنه للتعزية فدخل الناس أفواجا يعزونه فكان فيمن دخل اعرابى فانشده



اصبر نكن بك صابرين قائما صبر الرعية بعد صبر الراس

خير من العباس أجرك بعده والله خير منك للعباس

فقال ابن عباس ما عزاني أحد تعزية الاعرابي واستحسن ذلك وفي قوله تعالى ان الانسان لربه لكنود قيل هو الذي يشكو المصائب وينسى النعم ولو علم ان مع كل مصيبة عشر نعم بمخااتها وزيادة قلت شكواه وبدلها شكرا ثم ان المصائب لا تخلو من ثلاثة أقسام كلها نعم من الله تعالى اما أن تكون درجة وهذا للقرين والمحسنين واما أن تكون كفارة وهذا لخصوص أصحاب اليمين وللإبرار أو تكون عقوبة وهذا للكافة من المسلمين فتعجيل العقوبة في الدنيا رحمة ونعمة ومعرفة هذه النعم طريق الشاكرين ومن أفضل النعم عند العلماء نعمة الايمان ثم دوامه لأن دوام الشيء نعمة ثانية لأنه بحكم ثان عن مشيئة ثانية لأن الارادة منه تعالى بحكم الاظهار لا توجب دوام المظهر فكان الشيء يظهر بارادته ثم يتلاشى كان لم يكن الا أن يحكم سبحانه وتعالى حكما ثانيا بنعمة ثانية بالثبات والدوام اذ لو لم يرد دوام السموات والارض ماداما ولو لم يرد دوام ثبات الجبال ما ثبتت كذلك لو لم يرد دوام الايمان وثباته في القلوب بعد الكتب لظهر بالكتب ثم انمحي ورجع القلب الى الكفر لكنه أنعم نعم لا تحصى بدوامه وثباته في القلب ومنه قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت أي يمحوا ما لا يشاء ثبوته ويثبت ما يحب ولا يستطيع العبد شكر نعمة الايمان ومعرفة بداية التفضل به وقديم الاحسان من غير قدم من العبد ولا استحقاق بل بفضل الله وبرحمته وهذا أحد الوجوه في قوله تعالى كلما يقض ما أمره أي لا يقضى العبد أبدا شكر ما أمره الله تعالى من نعمة الاسلام التي هي أصول النعم في الدنيا والآخرة وهي سبب النجاة من النار ومفتاح دخول الجنة ولا أول للعبد فيها ولا شفيع كان له الى الله تعالى بها ثم دوام ذلك وثباته مع الطرف والانفاس بمدد منه نعم مترادفة ومن هذا قوله تعالى كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أي قواهم بمدد يثبته ويقويه وهو معنى قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب أي عن الايمان ومقلبها في الشك والشرك ثبت قلبي على طاعتك ومعرفة هذه النعمة اللطيفة العظيمة تستخرج من القلب خوف سوء الخاتمة لمشاهدة سرعة تقلب القلب بالمشيئة وذلك مزيد شكرها وهذا داخل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أحبوا الله تعالى لما أسدى اليكم من نعمه ولما يغذوكم به أيضا فمن أفضل ما غذانا به نعمة الايمان له والمعرفة به وغذاؤه لنا منه دوام ذلك ومدده بروح منه وتثبيتنا عليه في تصريف الاحوال اذ هو أصل الاعمال التي هي مكان النوال فلو قلب قلوبنا عن التوحيد كما يقلب جوارحنا في الذنوب ولو قلب قلوبنا في الشك والضلال كما يقلب نياتنا في الاعمال أي شيء كنا نصنع وعلى أي شيء كنا نعول وبأي شيء كنا

نطمئن ونرجو فهذا من كبائر النعم ومعرفة هو من شكر نعمة الايمان والجهل بهذا غفلة عن نعمة الايمان يوجب العقوبة وادعاء الايمان انه عن كسب معقول أو استطاعة بقوة وحول هو كفر نعمة الايمان وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفرا وقد جعل الله تعالى الخيرات من كسب الايمان وليس لنا فيما يكسبنا الخيرات مكان بل الله تعالى من علينا أزهداً لنا للايمان وجعله سبباً يكسب لنا باحسانه الاحسان كما قال تعالى أو كسبت في ايمانها خيراً قيل التوبة وقيل الصالحات كلها كسب الايمان ومن النعم بعد الايمان توفيقنا للحسن وتيسيرنا لليسر ثم صرف الكفر وأخلاق الكفرة وأعمالهم ثم تزيين الايمان وتحبيبه اليها وتكريه الفسوق والعصيان فضلاً منه ونعمة الى مالا يحصى من نعمه فشكر ذلك لا يقام به الا بما وهب أيضاً وأنعم به من المعرفة بذلك والمعونة عليه والحياء من تتابع النعم هو من الشكر والمعرفة بالتقصير عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة بعظيم الحلم وكثيف الستر شكر والاعتراف بما أعطى من حسن الثناء وجميل النشر انه من النعم من غير استحقاق من العبد بل هو مضاف الى نعمه بل هو من الشكر وحسن التواضع بالنعم والتذلل فيها شكر وشكر الخلق بالدعاء لهم وحسن الثناء عليهم لانهم ظروف العطاء وأسباب المعطى تخلقا باخلاق المولى جل وعلا هو من الشكر وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين يدي المذمم شكر وتلقى النعم بحسن القبول وتكثير صغيرها وتعظيم حقيرها من الشكر لأن طائفة هلكت باستصغار الاشياء واستحقار وجود المنافع بها جهلاً بحكمة الله تعالى واستصغاراً لنعمه فكان ذلك كفراً بالنعم ومن الناس من يقول ان الصبر أفضل من الشكر وليس يمكن التفضيل بينهما عند أهل التحصيل من قبل ان الشكر مقام لجملة من المؤمنين والترجيح بين جماعة على جماعة لا يصح من قبل تفاوتهم في اليقين في المشاهدات لأن بعض الصابرين أفضل من بعض الشاكرين لفضل معرفته وحسن صبره وخصوص الشاكرين أفضل من عموم الصابرين لحسن يقينه وعلو مشاهدته ولكن تفضيل ذلك من طريق الأحوال والمقامات انا نقول والله أعلم ان الصبر عن النعم أفضل لأن فيه الزهد والخوف وهما أعلى المقامات وان الشكر على المكاره أفضل لأن فيه البلاء والرضا وان الصبر على الشدائد والضراء أفضل من الشكر على النعم والسراء من قبل انه أشق على النفس وان الصبر مع حال الغنى والمقدرة ان يعصى بذلك أفضل من الشكر على النعم من قبل ان الصبر عن المعاصي بالنعم أفضل من الطاعة بها لمن جاهد نفسه فيها فاذا شكر على ما يصبر عليه فقد صار البلاء عنده نعمة وهذا أفضل لأنها مشاهدة المقربين واذا صبر عما يشكر عليه من النعم كان أفضل لأنها حال المجاهدين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يعنى الاقرب شها بنا



فالأقرب فرفع أهل البلاء إليه ووصف نفسه به وجعلهم الامثل فالامثل منه فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل كان هو الانضل وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكرا على شدة بلائه كذلك الشاكر من الصابرين يكون أفضل لشكره على البلاء اذ هو الأقرب والامثل بالانبياء وكل مقام من مقامات المقربين يحتاج الى صبر وشكر وأحدهما لا يتم الا بالآخر لان الصبر يحتاج الى شكر عليه ليكمل والشكر يحتاج الى صبر عليه ليستوجب المزيد وقد قرن الله تعالى بينهما ووصف المؤمنين بهما فقال ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور فذكر اشكر بلفظ المبالغة في الوصف على وزن فعول كما ذكر الصبر على وزن فعال وهو وصف للمبالغة أيضا ولذلك اقتسموا الايمان نصفين كما جاء في الخبر الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله لان اليقين أصلهما وهما ثمراته عنه يوجدان لان الشاكر أيقن بالنعمة انها من المنعم وأيقن بانجاز ما وعده من المزيد نشكر كما أيقن الصابر بمسه بالبلاء لانه هو المبتلى وأيقن بثواب المبتلى وحسن ثنائه على الصابرين فصبر فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهما حالا اوقن اذ لا يخلو في أدنى وقت من أحد اثنين بلية وتحية اذ في كل شيء له آية فخاله في البلية الصبر وحاله في التحية الشكر والله يحب الصابرين ويحب الشاكرين وهذا آخر شرح مقام الشكر والحمد لله رب العالمين

### شرح مقام الرجاء ووصف الراجين وهو الرابع من مقامات اليقين

قال الله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وقال جاءت قدرته وكان بالمؤمنين رحيما وقال تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وروينا في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم وفي الاخبار المشهورة فقبض قبضة فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي المعنى والله أعلم ان رحمتي وسعت كل شيء فليس يضيق هؤلاء عنها ولا أبالي بدخولهم فيها ويكون هؤلاء أيضا في الجنة ولا أبالي بأعمالهم السيئة كلها وقال سبحانه وتعالى في وصف المتقين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله وقال عز وجل في وصف المتوكلين الا اللهم ان ربك واسع المغفرة وقال تعالى مخبرا عن الملائكة الحافين حول عرشه والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض وأخبر عز وجل ان النار أعداء لاعدائه وانه خوف بها أوليائه فقال تعالى لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده ومثله قوله عز وجل واتقوا النار التي أعدت للكافرين وقال فانذرتكم نارا تلظى لا يصلاها الا الأشقي الذي كذب وتولى وقال تعالى في عفوه عن الظالمين وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى

وقد أنزلت عليك هذه الآية وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وفي تفسير قوله تعالى واسوف يعطيك ربك فترضى قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وسلم أن يدخل واحد من أمته النار وكان أبو جعفر محمد بن علي رضي الله عنه يقول أتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى يا عبادي الذي أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى واسوف يعطيك ربك فترضى وعده ربه عز وجل أن يرضيه في أمته وروينا في حديث أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة جعل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن فاذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمي رجلا من أهل الكتاب فيقال هذا فداؤك من النار وروينا في لفظ آخر يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فداؤي من النار فيأق فيها وفي الخبر إن الحمى من فيح جهنم وهي حظ المؤمنين من النار وروينا في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم تريد أن أجعل حساب أمتك إليك فقال لا يا رب أنت خير لهم مني قال إذا لا نخزيك فيهم وقال سفيان الثوري رضي الله عنه ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لأنني أعلم أن الله تبارك وتعالى أرحم بي منهما وروينا في خبر سلة بن وردان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه تعالى في ذنوب أمته فقال يا رب اجعل حسابهم إلى ثلث يطلع على مساويهم غيري فأوحى الله تعالى إليه هم أمتك وهم عبادي وأنا أرحم بهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيري كيلا تنظر في مساويهم أنت ولا غيرك وقدرونا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال حياتي خير لكم وهو في خير لكم أما حياتي فاني أبين لكم السنن وأشرع الشرائع وأماموتي فأعمالكم تعرض على فما رأيت منها حسنا حمدت الله عز وجل وما رأيت منها سيئا استغفرت الله عز وجل لكم وروينا في الأثر إذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله عز وجل ملائكته وبقاع الأرض معاصيه وبدلها حسنات حتى يرد القيامة وليس شيء يشهد عليه و بذلك يقال إن المؤمن إذا عصاه ستره الله تعالى عن أبصار الملائكة كيلا تراه فتشهد عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا كريم العفو فقال له جبريل عليه السلام تدري ما تفسير يا كريم العفو هو أنه عفا عن السيئات برحمته ثم بدلها حسنات بكرمه وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة وقد أخبرنا الله تعالى أنه قد أتم نعمته علينا برضاه الاسلام لنا فهذا دليل على دخول الجنة فقال عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وقد اشترطنا في ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن نرجو المغفرة لذنوبنا بفضل الله فقال عز من قائل ليغفر لك الله



ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك وفي خبر علي رضي الله عنه من أذنب ذنبا فستره الله تعالى عليه في الدنيا فالله تبارك وتعالى أكرم من أن يكشف ستره في الآخرة ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه في الدنيا فالله تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة وفي لفظ آخر لا يذنب عبد في الدنيا فيستره الله تعالى عليه الا غفر له في الآخرة وعن بعض السلف كل عاص فاته يعصى تحت كنف الرحمن والكنف من الانسان حضنه ما بين يديه وصدره قال من اتقى عليه كنفه ستر عورته ومز رفع عنه كنفه افضح ويقال ان من فضح في الدنيا بذنب فز وكفارتة ولا يفضح به في الآخرة وفي الخبر اذا أذنب العبد فاستغفر الله يقول الله سبحانه وتعالى الملائكة انظروا الى عبدى أذنب ذنبا فعلم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب أشهدكم انى قد غفرت له وحدثت عن محمد بن مصعب قال كتب الى أسود بن سالم بخطه ان العبد اذا كان مسرفا على نفسه يرفع يديه يدعو يقول يارب فاذا قال يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الثانية يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الثالثة يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الرابعة يقول الله تعالى حتى متى تحجبوا صوت عبدى عنى قد علم عبدى انه ليس له رب يغفر الذنوب غيرى أشهدكم انى قد غفرت له وفي الحديث اذا أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها له ما استغفرنى ورجائى وفي حديث آخر لو لقينى عبدى بقراب الارض ذنوب بالقيته بقرابها مغفرة ما لم يشرك بى شيئا وفي الخبر ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه والا كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال لصاحب الشمال وهو أمير عليه الق هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشرة وارفع تسع حسنات فيلقى عنه هذه السيئة ويقال ان الله تعالى جعل فى قلب صاحب اليمين من الرحمة للعبد أضعاف ما جعل فى قلب صاحب الشمال مع أنه أمره عليه فاذا عمل العبد حسنة فرح بها ملك اليمين ويقال فرح بها الملائكة فيكتب للعبد بفرحه الحسنات وروينا فى حديث أنس بن مالك الطويل اذا أذنب العبد ذنبا كتب عليه فقال الاعرابى فان تاب قال محى من صحيفته قال فان عاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الاعرابى فان تاب قال محى من صحيفته قال الى متى يا رسول الله قال الى أن يستغفر ويتوب الى الله تعالى وان الله لا يمل من المغفرة حتى يمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها فاذا عملها كتبها عشر حسنات ثم ضاعفها الله عز وجل الى سبعائة ضعف واذا هم بخطيئة لم تكتب عليه فان عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله تعالى وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لا أصوم الا الشهر لا أزيد عليه ولا أصلى الا الخمس لا أزيد عليهن وليس لله تبارك وتعالى فى مالى صدقة ولا حج ولا تطوع أين انا اذا امت فقال النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة قال يا رسول

الله معك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم معي ان حفظت قلبك من اثنين الغل والحسد  
ولسانك من اثنين الغيبة والكذب وعينك من اثنين النظر الى ما حرم الله تعالى وان تزدري بهما  
مسلمها دخلت معي الجنة على راحتى هاتين وروينا في الخبر الطويل عن أنس رضى الله عنه ان الاعرابي  
قال يا رسول الله من بلى حساب الخلق قال الله عز وجل قال هو بنفسه قال نعم قال فتبسم الاعرابي  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هم ضحكتم يا أعرابي فقال ان الكريم اذا قدر عفا وروى تجاوز واذا  
حاسب ساه ففقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الاول كريم أكرم من الله عز وجل هو أكرم  
الاكرمين ثم قال عليه السلام فقه الاعرابي وفيه أيضا ان الله تبارك وتعالى شرف الكعبة وعظمها ولو أن  
عبداهد مهاجرا حجرا ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى قال الاعرابي من أولياء  
الله قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت الله تعالى يقول الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من  
الظلمات الى النور وفي الخبر المفرد عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أفضل من الكعبة والمؤمن  
طيب طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر المشهور عن عبد الله بن عمرو وأبي  
هريرة رضى الله عنهما وكعب الاحبار انه نظر الى الكعبة فقال ما أشرفك وما أعظمك وللمؤمن أعظم  
حرمة عند الله منك وقد أمر الله سبحانه وتعالى أنبياءه بتطهير بيته لأوليائه اجلالا لهم فشرف البيت  
بهم وفي الخبر عن الله تعالى من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وأنا الثائر لولى فى الدنيا والآخرة  
وفى أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه تدرى لم فرقت بينك وبين يوسف عليه  
السلام هذه المدة قال لا قال لقولك لاخوته أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون لم خفت الذئب  
عليه ولم ترجئى له ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظى له ومن سبق عنايتى بك انى جعلت  
نفسى عندك أرحم الراحين فرجوتنى ولولا ذلك لكنت أجعل نفسى عندك أبخل الباخلين فالرجاء  
هو اسم لقوة الطمع فى الشيء بمنزلة الخوف اسم لقوة الحذر من الشيء ولذلك أقام الله تعالى الطمع  
مقام الرجاء فى التسمية وأقام الحذر مقام الخوف فقال علت كلمته يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال  
تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه وهو وصف من أوصاف المؤمنين وخلق من أخلاق الايمان  
لا يصح الا به كما لا يصح الايمان الا بالخوف فالرجاء بمنزلة أحد جناحي الطير لا يطير الا بجناحيه  
كذلك لا يؤمن من لا يرجو من آمن به ويخافه وهو أيضا مقام من حسن الظن بالله تعالى وجميل  
التأمل له فلذلك أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يموتن أحدكم الا وهو حسن الظن بالله  
تعالى لانه قال عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وكان ابن مسعود رضى الله عنه  
يحلف بالله تعالى ما أحسن عبد بالله تعالى ظنه الا أعطاه الله تعالى ذلك لان الخير كله بيده أي فاذا



أعطاه حسن الظن بالله تعالى فقد أعطاه ما يظنه لان الذي حسن ظنه به هو الذي أراد أن يحققه له وروينا عن يوسف بن أسباط قال سمعت سفيان الثوري رضي الله عنه يقول في قوله تعالى وأحسنوا ان الله يحب المحسنين قال أي احسنوا بالله تعالى الظن وكذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرجل وهو في سياق الموت فقال كيف تجدك فقال أجرتني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال عليه السلام ما اجتماعا في قلب عبد في هذا الموطن الا أعطاه الله تعالى ما رجا وأمنه مما يخاف ولذلك قال على كرم الله وجهه للرجل الذي أطار الخوف عقله حتى أخرجه القنوط فقال له يا هذا ايا مسك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنبك صدق رضي الله عنه لان الاياس من روح الله تعالى الذي يستريح اليه المكروب من الذنوب والقنوط من رحمة الله تعالى التي يرجوها المبتلى بالذنوب أعظم من ذنوبه وهو أشد من جميع ذنوبه لانه قطع بهواه على صفات الله تعالى المرجوة وحكم على كرم الله وجهه بصفته المذمومة فكان ذلك من أكبر الكبائر وان كانت ذنوبه كبائر وهكذا جاء في التفسير ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال هو العبد يذنب الكبائر ويلقى بيديه ولا يتوب ويقول قد هلك لا ينفعني عمل فتهوا عن ذلك الا أن الرجاء مقام جليل وحال شريف نبيل لا يصلح الا للكرماء من أهل العلم والحياء وهو حال يحول عليهم بعد مقام الخوف يروحون به من الكرب ويستريحون اليه من مقارفة الذنب ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء ومن لم يتم في مقام الخوف لم يرفع الى مقامات أهل الرجاء على صحة وصفاء ورجاء كل عبد من حيث خوفه ومكاشفته عن أخلاق مرجوة من معنى ما كان كوشف به من صفات مخوفة فان كان أقيم مقام المخوفات من المخلوقات مثل الذنوب والعيوب والاسباب رفع من حيث تلك المقامات الى مقامات الرجاء بتحقيق الوعد وغفران الذنب وتشويق الجنان وما فيها من الاوصاف الحسان وهذه مواجهاة أصحاب اليمين وان كان أقيم مقام مخاوف الصفات عن مشاهدة معاني الذات مثل سابق العلم وسوء الخاتمة وخفي المكر وباطن الاستدراج وبطش القدرة وحكم الكبر والجبر وترفع من هذه المقامات الى مقام المحبة والرضا فرجا من معاني الاخلاق وأسماء الكرم والاحسان والفضل والعطف واللطف والامتنان وليس يصح أن نخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل الرجاء في مقامات الرجاء من قبل انه لا يصلح لعموم المؤمنين وهو يفسد من لم يرزقه أشد الفساد فليس يصلح الا بخصوصه ولا يجدي به ولا يستجيب له ولا يستخرج الامن المحبة ولا محبة الا بعد نصح القلب من الخوف وأكثر النفوس لا يصلح الا على الخوف كعبيد السوء لا يستقيمون الا بالسوط والعصا ثم يواجهون بالسيوف صلتا ومن علامة صحة الرجاء في العبد كون الخوف باطنا في رجائه لانه لما تحقق برجاء شيء خاف فوته لعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به فهو لا ينفك في حال رجائه من خوف فوت الرجاء والرجاء هو ترويح الحائفين ولذلك سمى العرب الرجاء خوفا لانهما وصفان لا ينفك أحدهما عن الآخر ومن مذهبهم

أن الشيء إذا كان لازماً لشيء أو وصفه له أو سبباً منه أن يعبروا عنه به فقالوا مالك لا ترجو كذا وهم يريدون مالك لا تخاف وعلى هذه اللغة جاء قول الله تعالى مالك لا ترجون لله وقاراً أجمعوا على تفسيره مالك لا تخافون لله عظمة وهو أيضاً أحد وجهي تفسير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقائه ومثل الخوف من الرجاء مثل اليوم من الليلة لم ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام وثلاث ليال ومنه قول الله تعالى مخبراً عن قصة واحدة فقال عز وجل آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً ثم قال تعالى ثلاثة أيام الأرمزاً فلما لم يكن اليوم ينفك عن ليلته والليلة لا تنفك عن يومها أخبر عن أحدهما بالآخر لأن أحدهما يشبه الآخر مندرج فيه ولا يظهر إلا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامه فيهما وافتراق أنعامه بهما فإذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته تعالى وإذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى وهو حقيقة إيلاجه أحدهما في الآخر وتحقيق تكويره أحدهما على صاحبه فكذلك حقيقة الرجاء والخوف في معاني الملكوت إذا ظهر الخوف كان العبد خائفاً وظهرت عليه أحكام الخوف عن مشاهدة التجلي بوصف مخوف فسمى العبد خائفاً لغلبته عليه وبطن الرجاء في خوفه وإذا ظهر الرجاء كان العبد راجياً وظهرت منه أحكام الرجاء عن مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به لأنه هو الأغلب عليه وبطن الخوف في رجائه لأنهما وصفان للإيمان كالجنحين للطير فالؤمن بين الخوف والرجاء كالطائر بين جناحيه وكلسان الميزان بين كفتيه ومنه قول مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا فهذا أصل في معرفة حقيقة الرجاء وصدق الطمع في المرجو فلهذا المؤمنين في اعتدال الخوف والرجاء مقامان أعلاهما مقام المقربين وهو ما حال عليهم من مقام مشاهدة الصفات المخوفة والخلق المرجوة والثاني مقام أصحاب اليمين وهو ما عرفوه من بدائع الأحكام وتفاوت الأقسام من ذلك أنه أنعم سبحانه وتعالى على الخلق بفضله عن كرمه اختياراً لا اجباراً فلما أعلمهم ذلك رجوا تمام النعمة من حيث ابتدأوها ومن ههنا طمع السحرة في المغفرة لما ابتدؤا بالإيمان فقالوا اانا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين أي من حيث جعلنا أول المؤمنين من هذا المكان نرجو أن يغفر لنا بأن جعلنا مؤمنين به فرجوه منه وقد ذم الله تعالى عبداً أوجده نعمة ثم سلبها فأيس من عودها عليه فقال تعالى ولئن أذقنا الإنسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ثم استثنى عباده الصابرين عليه الصالحين له فقال تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات وروى أن لقمان عليه السلام قال لابنه خف الله تعالى خوفاً لا تأمن فيه مكره وارجر رجاء أشد من خوفك قال وكيف أستطيع ذلك وانما لي قلب واحد قال أما علمت أن المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر والمعنى أن الخوف والرجاء وصفان للإيمان لا يخلو منهما قلب مؤمن فصار كذى قلبين حيث ذم أن الخلق خلقوا على أربع طبقات في كل طبقة طائفة



فمنهم لمن يعيش مؤمناً ويموت مؤمناً فمن ههنا رجاؤهم لا أنفسهم ولغيرهم من المؤمنين اذ قد أعطاهم فرجوا أن يتم عليهم نعمته وأن لا يسلبهم بفضله ما به بدأهم ومن الناس من يعيش مؤمناً ويموت كافراً فهذا موضع خوفهم عليهم وعلى غيرهم لمكان عليهم بهذا الحكم ولغيب حكم الله تعالى بعلمه السابق فيهم ومن الناس من يعيش كافراً ويموت مؤمناً ومنهم من يعيش كافراً ويموت كافراً فهذا ان الحكما أن أوجبا رجاءهم الثاني للشرك اذا رآوه فلم يقنطوا بظاهرة أيضاً خوف هذا الرجاء خوفاً ثانياً أن يموت على تلك الحال وأن يكون ذلك هو حقيقة عند الله تعالى فعلم المؤمن بهذه الأحكام الأربعة ورثه الخوف والرجاء معا فاعتدل حاله بذلك لا اعتدال إيمانه به وحكم على الخلق بالظاهر ووصل الى علام الغيوب السرائر ولم يقطع على عبد بظاهرة من الشر بل يرجوه ما بطن عند الله تعالى من الخير ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظاهر الخير بل يخاف أن يكون قد استسر عند الله تعالى باطن شر الآن حال التمام أن يخاف العبد على نفسه ويرجو لغيره لأن ذلك هو وجد المؤمنين من قبل أنهم متعبدون بحسن الظن فهم يحسنون الظن بالناس ويخرجون لهم المعاذير بسلامة الصدور وتسليم ما غاب الى من اليه تصير الامور ثم هم في ذلك يسيئون الظن بنفوسهم لمعرفة بصفاتها ويوقعون الملاوم عليها ولا يحتجون لها لباطن الاشفاق منهم عليهم ولخوف التزكية منهم لهم فمن قلب عليه هذان المعنيان فقد مكر به حتى يحسن الظن بنفسه ويسىء ظنه بغيره فيكون خائفاً على الناس راجياً لنفسه عاذراً لنفسه محتجاً لها لأنما للناس ذاماً لهم فهذه أخلاق المنافقين ثم ان للراجي حالا من مقامه وحاله علامة من رجائه فمن علامة الرجاء عن مشاهدة المرجو دوام المعاملة وحسن التقرب اليه وكثرة التقرب بالنوافل لحسن ظنه به وجميل أمله منه وانه يتقبل صالح ما أمر به تفضلاً منه من حيث كرمه لا من حيث الواجب عليه ولا الاستحقاق منا وانه أيضاً يكفر بسىء ما عمله احساناً منه ورحمة من حيث لطفه بنا وعطفه علينا لا خلافة السنية والطفاه الخفية لا من حيث اللزوم له بل من حيث حسن الظن به كما قال سفيان الثوري رضى الله عنه من أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه غفر الله عز وجل له ذنبه قال لأن الله تعالى عير قوما فقال تعالى وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم وقد قال سبحانه وتعالى في مثله وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً أى هلكى فى دليل خطابه عز وجل ان من ظن حسناً كان من أهل النجاة وقد جاء فى الاثر ان من أذنب ذنباً فأحزنه ذلك غفر له ذنبه وان لم يستغفر ومقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فرض وفضل فعلى العبد فرض أن يرجو مولاه وخالقه ومعبوده ورازقه من حيث كرمه وفضله لا من حيث نظره الى صفات نفسه ولؤومه وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول من سأل الله تبارك وتعالى شيئاً فنظر الى نفسه وإلى أعماله لا يرى الاجابة حتى يكون ناظراً الى الله تبارك وتعالى وحده وإلى

لطفه وكرمه ويكون موقنا بالاجابة ولعمري ان من سأل الله تعالى ورغب اليه في شيء ورجاه ناظرا الى نفسه وعمله فانه غير مخلص في الرجاء له تعالى لشركه في النظر اليه واذا لم يكن مخلصا لم يكن موقنا ولا يقبل الله تعالى عملا ولا دعاء الا من موقن بالاجابة مخلص فاذا شهد التوحيد ونظر الى الوحدانية فقد أخلص وأيقن وهكذا جاء في الخبر اذا دعوتهم فكونوا موقنين بالاجابة فان الله تعالى لا يقبل الا من موقن ومن داع دعا بينا من قلبه لأن من استعمله الله تعالى بالدعاء له فقد فتح له بابا من العبادة وفي الخبر الدعاء نصف العبادة ولا يقبل الله تعالى من الدعاء الا الناخلة بمعنى المنحول وهو الخالص فأقل ما يعطيه من دعائه أن يكون ذلك حسنة منه يضعفه له عشرة الى سبعائة ضعف وأعلاه أن يدخر له في الآخرة ما هو خير له من جميع الدنيا وما فيها مما لم يخطر على قلبه قط ويكون ذلك حسن نظر من الله تعالى له واختيارا وأوسط ذلك أن يصرف عنه من البلاء الذي هو لو كان عليه كان صرفه أهم عليه وأحب اليه مما سأل فيه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من داع دعا موقنا بالاجابة في غير معصية ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله تعالى احدى ثلاث اما أن يجيب دعوته فيما سأل أو يصرف عنه من السوء مثله أو يدخر له في الآخرة ما هو خير له وفي أخبار موسى عليه السلام يارب أي خالقك أنت عليه أشد تسخطا فقال تعالى من لم يرض بقضائي ومن يستخيرني في أمر فاذا قضيت له كره ذلك وفي الخبر الآخر أنه قال يارب أي الاشياء أحب اليك وأيها أبغض فقال سبحانه وتعالى أحب الاشياء الى الرضا بقضائي وأبغضها الى أن تطرى نفسك وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال للرجل الذي قال أوصني فقال لا تهتم الله تعالى في شيء قضاه عليك وفي الخبر الآخر أنه نظر الى السماء وضحك صلى الله عليه وسلم فسئل عن ذلك فقال عجبت لقضاء الله تعالى للؤمن في كل قضائه له خير ان قضى له بالسراء رضى وكان خيرا له وان قضى عليه بالضراء رضى به وكان خيرا له ومن حسن الظن بالله تعالى لطف التملق له سبحانه وتعالى وهو من قوة الطمع فيه وفي الخبر حسن الظن بالله عز وجل من حسن عبادة الله عز وجل يروينا في تفسير قوله تعالى فتلقى آدم مزره كلمات عليه ان الكلمات هي قوله عليه السلام يارب هذا الذنب الذي أصبته كان من قبل نفسي أو من شيء سبق في علمك قبل أن تخلقني قضيته على فقال بل شيء سبق في علمي كتبه عليك قال يارب فكما قضيته على فاغفره لي قال فهي الكلمات التي لقاه الله تعالى اياها وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر أن تنكره قال فان لقن الله تعالى العبد حجته قال يارب رجوتك وخفت الناس قال لقد غفرت له وفي الخبر المشهور أن رجلا كان يداين الناس فيسمح لهم ويتجاوز عن المعسر فلقي الله تعالى ولم يعمل خيرا قط فقال الله سبحانه وتعالى نحن أحق بذلك منك قال فغفر



له برجائه وظنه ثم يتفاوت الراجون في فضائل الرجاء فالمقربون منهم رجوا النصيب الأعلى من القرب والمجالسة والتجلى بمعاني الصفات مما عرفوه وهذا عن علمهم به وأصحاب اليمين من الراجين رجوا النصيب الأوفر من مزيده والفضل الأجل من عطائه يقينا بما وعد ومن الرجاء انشراح الصدر بأعمال البر وسرعة السبق والمبادرة بها خوف فوتها ورجاء قبولها ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء اجتياز الموعد وتقربا إلى الرحيم الودود ومنه قول أصدق القائلين ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرة والمجاهدة فقال المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد نفسه في الله تعالى وأقام الصلاة التي هي خدمة المعبود وبذل المال سرا وعلانية وقليلًا وكثيرًا وان لا يشتغل عن ذلك بتجارة الدنيا كما وصف الله سبحانه وتعالى المحققين من الراجين اذ يقول عز من قائل ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ومن الرجاء القنوت في ساعات الليل وهو طول القيام للتهجد والدعاء عند تجافي الجنوب عن المضاجع لما وقر في القلوب من المخاوف ولذلك وصف الله الراجين بهذا في قوله تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائمًا يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فسمى أهل الرجاء والحذر وأهل التهجد آناء الليل علماء وحصل من دليل الكلام ان من لم يخف ولم يرج غير عالم لنفيه المساواة بينهما وهذا مما يحذف خبره اكتفاء بأحد وصفيه اذ في الكلام دليل عليه فالرجاء هو أول مقام من اليقين عند المقربين وهو ظاهر أوصاف الصديقين ولا يكمل في قاب عبد ولا يتحقق به صاحبه حتى يجتمع فيه هذه الأوصاف الايمان بالله تعالى والمهاجرة اليه سبحانه وتعالى والمجاهدة فيه وتلاوة القرآن واقام الصلاة والاتفاق في سبيل الله تعالى ثم السجود آناء الليل والقيام والحذر مع ذلك كله فهذه جملة صفات الراجين وهو أول أحوال الموقنين ثم تتزايد الأعمال في ذلك ظاهرا وباطنا بالجوارح والقلوب عن تزايد الأنوار والعلوم ومكاشفات الغيوب بالأوصاف الموجودة وفصل الخطاب ان الخوف والرجاء طريقان إلى مقامين فالخوف طريق العلماء إلى مقام العلم والرجاء طريق العمال إلى مقام العاملين وقد وصف الله عز وجل الراجين مع الأعمال الصالحة لقوة رجائهم بالخوف تكلمة لصدق الرجاء وتتمة لعظيم الغبطة به فقال تعالى وتقدس والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة وقال عز وجل مخبرا عنهم في حال وفائهم وأعمال برهم انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا وقال عز وجل يوفون بالنذر ويخافون يوما من قبل أن الخوف مرتبط بالرجاء فمن تحقق بالرجاء صارعه الخوف أن يقطع به دون ما رجا وقال أهل العربية في معنى قوله تعالى قل للذين آمنوا

يعفروا للذين لا يرجون أيام الله أي للذين لا يخافون عقوبات الله تعالى فإذا كان هذا أمره بالمغفرة لمن لا يرجو فكيف يكون غفره وفضله على من يرجو و بهضمهم يقول في معنى قوله تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي تخافون منه ما لا يخافون فلو لا أنهم ما عند العلماء كشيء واحد ففسر أحدهما بالآخر ومن الرجاء الانس بالله تعالى في الخلوات ومن الانس به الانس بالعلماء والتقرب من الالياء وارتفاع الوحشة بمجالسة أهل الخير وسعة الصدر والروح عندهم ومن الرجاء سقوط ثقل المعاونة على البر والتقوى لوجود حلالة الأعمال والمسارعة إليها والحث لأهلها عليها والحزن على فوتها والفرح بذكرها ومن ذلك الخبر المأثور من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن والخبر المأثور خيار أهلي الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأوا استغفروا لأن المؤمن على يقين من أمره وبصيرة من دينه والخوف والرجاء وصف الموقن بالله تعالى فهو إذا عمل حسنة أيقن بثوابها لصدق الوعد وكرم الموعد وإذا عمل سيئة أيقن بالكراهة لها وخاف المقت عليها لخوف الوعيد وعظمة المتوعد من قبل أن دخوله في الطاعة دخول في محبة الله تعالى ومرضاته لما دل العلم عليه فهذا رضا الله سبحانه وتعالى في الدنيا فكيف لا يسره رضاه ومن قبل أن دخوله في المعصية دخول في غضب الله تعالى ومكارهه بما دل العلم عليه فذلك الذي يسوؤه لأن مقت الله تعالى اليوم معاصيه وسخطه غدا تعذيبه ومن هذا قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم قال لما نظروا إلى أنفسهم بتشويه خلقهم في النار مقتوها فنودوا لمقت الله في الدنيا على معاصيه أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم في العذاب كما أن رضاه غدا تنعيمهم في جنته كذلك رضاه اليوم عملهم بطاعته ومرضاته وهذا وصف عبد مراد مكشف بعلم اليقين ومن هذا حديث زيد الخيل إذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم جئتك أسألك عن علامة الله تعالى فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت فقال أصبحت أحب الخير وأهله وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه وأيقنت بثوابه وإذا فاتني شيء منه حزنت عليه وحننت إليه فقال صلى الله عليه وسلم هذه علامة الله تعالى فيمن يريد ولو أرادك للآخرى هياك لها ثم لم يبال في أي أوديتها هلكت ومن الرجاء التلذذ بدوام حسن الاقبال والتنعيم بمناجاة ذي الجلال وحسن الاصغاء إلى محادثة القريب والتلطف في التعلق للحبيب وحسن الظن به في العفو الجميل ومنال الفضل الجزيل وقال بعض العارفين للتوحيد نور وللشرك نار ونور التوحيد أحرق لسيئات المؤمنين من نار الشرك لحسنات المشرك ولما احتضر سليمان التيمي قال لابنه يا بني حدثني بالرخص واذكر لي الرجا حتى ألقى الله تعالى على حسن الظن به وكذلك لما حضر سفيان الثوري رضي الله عنه الوفاة جعل العلماء حوله يرجونه وحدثنا عن أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه قال لابنه عند الموت اذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء



وحسن الظن فلولاً أن الرجاء وحسن الظن من فواضل المقامات ما طلبه العلماء في آخر الاوقات عند فراق العمر ولقاء المولى ليكون الخاتمة به وهم يسألون الله حسن الخاتمة طول الحياة ولذلك قيل ان الخوف أنضل مادام حياً فاذا حضر الموت فالرجاء أنضل وقد كان يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى يقول في مقامات الرجاء اذا كان توحيد ساعة يحبط ذنوب خمسين سنة فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب وقال أبو محمد سهل رضى الله عنه لا يصح الخوف الا لاهل الرجاء وقال مرة العلماء مقطوعون الا الخائفين والخائفون مقطوعون الا الراجين وكان يجعل الرجاء مقاماً في المحبة وهو عند العلماء أول مقامات المحبة ثم يعلو في الحب على قدر ارتفاعه في الرجاء وحسن الظن وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في الرجاء لا يصالح ذكرها لعموم الناس ولكن نذكر من ذلك ما ظهر خلق الله تعالى لجهنم من فضل رحمته سوطاً يسوق الله عز وجل به عبادة الى الجنة وخبر آخر يقول الله تعالى انما خلقت الخلق ليرجوا على ولم أخلقهم لاربح عليهم وفي حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما خاق الله تعالى شيئاً الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه والخبر المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق ان رحمته تغلب غضبي والاخبار المشهورة عن معاذ بن جبل وأنس بن مالك رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان آخر كلامه قول لا اله الا الله لم تمسه النار ومن لقي الله تعالى لا يشرك به شيئاً حرمت عليه النار ولا يدخل النار من في قلبه وزن ذرة من ايمان وقد قال في خبر آخر لو يعلم الكافر سعة رحمة الله تعالى ما أينس من رحمته وقد قال الله تعالى في حسن عفوهِ عن أكبر الكبائر بعد ظهور الآيات ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وقال في خطاب لطيف لاوليائه يعرفهم نفاذ أحكامه فيهم وجريان مشيئته عليهم فان زلتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا ان الله عزيز حكيم عزيز لا يوصل اليه الا به حكيم حكم بمشيئته على عباده ثم يغفر الذنوب جميعاً فلا يبالى كما أجرى على من فضله على العالمين مقالة الكافرين فلم يضرهم مع تفضيله لهم اذ قالوا لموسى عليه السلام اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة فقال أغير الله أبغىكم الهاً وهو فضلكم على العالمين وبهذا المعنى عارض على كرم الله وجهه رأس الجالوت لما قال له لم تلبثوا بعد نبيكم عليه السلام الا ثلاثين سنة حتى ضرب بعضكم وجه بعض بالسيف فقال على كرم الله وجهه أتم لم تجف أقدامكم من ماء البحر حتى قلتم لموسى اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفرعهم وينفرهم وقال في حديث آخر بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا ولما وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم

قليلاً ولبيكنم كثيراً الحديث فهبط جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول لم تقنط عبادي فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجاهم وشوقهم ولما تلا الرسول صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال أتدرون أى يوم هذا يوم يقال لآدم عليه السلام قم فابعث نصيب النار من ذريتك فقال كم قيل من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحد الى الجنة قال فبكوا يومهم ذلك وتركوا الأشغال والعمل فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بالكم أنتم في الأمم مثل شعرة بيضاء في جلد ثور اسود والخبر المشهور لو لم تذبوا الخلق الله تعالى خلقا يذنبون ليغفر لهم وفي لفظ آخر لذهب بكم وجاء بقوم يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم أى ان وصفه سبحانه وتعالى المغفرة والرحمة فلا بد أن يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه هذا كما يقول في علم المعرفة ان له سبحانه وتعالى من كل اسم وصف من كل وصف فعلا وفي هذا سر المعرفة ومنه معرفة الخصوص وحكي لنا معناه عن ابراهيم بن آدم رضى الله عنه قال خلال الطواف ذات ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب فقلت يارب اعصمني حتى لا أعصيك أبدا فتهف بي هاتف من البيت يا ابراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون ذلك فاذا عصمتهم فعلي من أفضّل ولمن أغفر وكان الحسن البصري رضى الله عنه يقول لو لم يذنب المؤمن لكان يطير طيرا ولكن الله تعالى فعه بالذنوب وفي الخبر مثله لو لم تذبوا لحشيت عليكم ماهو شر من الذنوب قيل وما هو قال العجب ولعمري ان العجب من صفات النفس المتكبرة وهو يحبط الاعمال وهو من كبار أعمال القلوب والذنوب من أخلاق النفس الشهوانية ولان يبتلى العبد الشهواني بعشر شهوات من شهوات النفس خير له من أن يبتلى بصفة من صفات النفس مثل الكبر والعجب والبغى والحسد وحب المدح وطلب الذكر لان هذه منها معاني صفات الربوبية ومنها أخلاق الإبالسة وبها هلك ابليس وشهوات النفس من وصف الخلقة وبها عصى آدم ربه فاجتباها بعدها وتاب عليه وهدى وقد قال بشر بن الحرث سكون النفس الى المدح أضّر عليها من المعاصي ورأى يوسف بن الحسين مخنثا فأعرض عنه ازراء عليه فالتفت اليه المخنث وقال وأنت أيضا يكفيك ما بك ففرع من قوله فقال وأى شيء تعلم قال لان عندك انك خير مني فاعترف يوسف بقوله فتاب واستغفر وكان بعض الراجين من العارفين اذا تلا هذه الآية آية الدين التي في سورة البقرة يسر بذلك ويستبشر لها ويعظم رجاؤه عندها فقل له في ذلك انها ليس فيها رجاء ولا ما يوجب الاستبشار فقال لي فيها رجاء عظيم قيل وكيف ذلك فقال ان الدنيا كلها قليل ورزق الانسان فيها قليل وهذا الدين من رزقه قليل ثم ان الله تبارك وتعالى احتاط في ذلك ورفق النظر لي بان وكد ديني بالشهود والكتاب وأنزل فيه أطول آية في كتابه



ولوفاتني ذلك لم أبال به فكيف يكون فعله بي في الآخرة التي لا عوض لي من نفسي فيها فوكذلك كان بعض الراجين يفهم من قوله تعالى اذا تلا وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون يرجو من ذلك بوادى الجود والكرم والاحسان ما لم يحسبه في الدنيا قط وقد كان الجنيد رحمه الله يقول ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين وعلى ذلك جاء في الخبر ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطر قط على قلب أحد حتى ان ابليس يتناول رجاء أن تصيبه وفي الخبر ان الله تعالى تسعوا تسعين رحمة أظهر منها في الدنيا رحمة واحدة بها يتراحم الخلائق فتحن الوالدة الى ولدها وتعطف البهيمة على ولدها فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى تلك التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طباق السموات والأرضين قال فلا يهلك على الله تعالى الا هالك وقد قال بعض العلماء ان الله تعالى اذا غفر لعبدا في موقف القيامة ذنبا غفر ذلك الذنب لكل من عمله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحدا لن ينجيه عمله وفي الحديث الآخر ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجيه من النار قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله تعالى برحمته وفضل وروى عنه صلى الله عليه وسلم اني اختبأت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وفي لفظ آخر أترونها للصفين المتقين بل هي للخلصين المتلوثين وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ وأبي موسى رضي الله عنهما وقد بعثهما واليين على اليمن فأوصاهما فيما أمرهما به فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فعلم المؤمنون بكرم الله تعالى وخفي لطفه ولطيف منه لا يقعدهم عن تأمله ولا يقصر بهم عن رجائه ولا حسن ظنهم به ولا يقوى الخوف فيخرجهم الى الاياس من رحمته لاجل علمهم بجبريته وكبريائه من قبل أن المبوب هو المحبوب فحبته تؤنسهم وترجيهم وهيته تزعجهم وتخيفهم فخوفهم في المهابة في لداذة ونعيمهم بالحب في مهابة فهم في مقام الخوف والمحبة معتدلون وبقوة العلم بهما متمكنون وفي مشاهدة الخوف والمحبوب مستقيمون وهذا المقام هو وصف العارفين من الموقنين وهم أهل كمال الايمان وصفوة خصوص ذوي الايقان اذ قد عرفوا أن الله تبارك وتعالى كامل في صفاته لا يعتريه نقصان في وصف دون وصف وانما الرحمة لسعة العلم كما العلم لسعة القدرة لما شهدوا من وصفه بما سمعوا من كلامه انه كان عليا قديرا كذلك قال تعالى وسعت كل شيء رحمة وعلما وكذلك فهموا من قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فدخلت جهنم وغيرها في توسعة الرحمة من حيث كن شيئا وقوله عز وجل فسأ كتبها للذين يتقون معناه خصوص الرحمة وصفها لا كنهها اذ لانهاية للرحمة لانها صفة الراحم الذي لا حد له ولانه لم يخرج من رحمته شيء كما لم يخرج من حكمته وقدرته شيء لان جهنم والنار الكبرى وغيرهما ليس كنه عذابه ولا كلية تعذيبه فمن ظن ذلك به لم يعرفه ولانه

لما أظهر من عذابه مقدار طاقة الخلق كما أنه أظهر من ملكه ونعمه مقدار مصالح الخلق وما لا يصلح للخلق ولا يطيقون اظهاره أكثر مما أظهر من النعيم والغذاب بل لا ينبغي لهم أن يعرفوا فوق ما أبدى لان نهاية تعذيبه وتنعيمه من نهاية ملكه الذي هو قائم به وملكه غن غاية قدرته وسلطانه ولانهاية لذلك ولا يطيق الخلق كله اظهار ذلك وذلك أيضا عن تعالى صفاته وبهاء أسمائه المتناهيات ولا سبيل الى كشف ذلك من الغيوب فسبحان من لانهاية لقدرته ولاحد لعظمته ولاأمد لسلطانه وكذلك شهدوا ما سمعوا من قوله عز وجل أنه كان حليما غفورا وكان الله عليما جليما فعلموا ان المغفرة على سعة الحلم كما ان الحلم سعة العلم فلما رأوا عظيم حلمه رجوا عظيم مغفرته ولما شهدوا كثيف ستره أملوا جميل عفوه وكذلك يقال ان حملة العرش يتجاوبون بأصوات سبحانك على حبلك بعد عليك سبحانك على عفوك بعد قدرتك فللراجين من العارفين فهوم من السمع للكلام نحو علو نظرهم عن سمو علومهم بمعاني الصفات وكل صاحب مقام يشهد من مقامه ويسمع من حيث شهادته فأعلام شهادته الصديقون ثم الشهداء ثم الصالحون ثم خصوص المؤمنين فيه تبارك وتعالى استبدلوا عليه ومنه اليه نظروا هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون وكان سهل رضى الله عنه يقول المحسن يعيش في سعة الرحمة والمسيء يعيش في سعة الحلم وصفاته تبارك وتعالى كأملا من شهادته ترجيح بعضها على بعض دخل عليه النقص من مشاهدته لقصور علمه عن تمام علم من فوقه من الشهداء ولاجل مقامه المراد به دون طريق الصديقين من الأقوياء فعاد ذلك على العبد فصار ذلك مقاما له في القرب والبعد تعالى وصف المشهود عن النقصان والجد ومثل الرجاء من الخوف مثل الرخصة في الدين من العزائم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب أن يؤخذ برخصة كما يحب أن يؤخذ بعزائمه وفي لفظ آخر أبلغ من هذا وأؤكد ان الله يحب أن يقبل رخصه كما يكره أن يؤتى معاصيه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله تعالى وخير الدين أيسره وقال هلك المتعمقون هلك المتطعون وقال عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السميلة السمحة وقال صلى الله عليه وسلم أحب أن يعلم أهل الكتاب ان في ديننا سماحة وقال الله عز وجل ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم واستجاب للمؤمنين في قولهم ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا فقال عز وجل قد فعلت فهذه العلام هي أسباب قوة الرجاء في أولى الآليات كيف وقد جاء ما يغلب حكم الرجاء من غير اغترار بما روى عن الله تعالى أنا الى الرحمة والعفو أقرب مني الى العقوبة وفي الخبر اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفرغهم ويشق عليهم وفي كلام لعل رضى الله عنه انما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم مكر الله تعالى وأوحى



الله سبحانه وتعالى الى داود عليه السلام مالك وحدانيا قال عادت الخلق فيك قال أما علمت أن محبتي أن تعطف على عبادي وتأخذ عليهم بالفضل هنالك أكتبك من أوليائي وأحبابي ولا تنظر الى عيدي نظرة جناء ولا قسوة فإذا أنت قد أبطلت أجر ك فاحفظ هني ثلاثا خالص حبيبي مخالصة وخالف أهل الدنيا مخالفة ودينك فقلدنيه وعن داود وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أخبني وأحب من يحبني وحبيبي الى خلق قال يا رب هذا أحبك وأحب من يحبك فكيف أحبك الى خلقك فقال عز وجل اذكرني بالحسن الجميل واذكر آلائي واحساني وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون مني الا الجميل وروى عن يزيد الرقاشي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن أقوام ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء بمنزلهم من الله تعالى على منابر من نور يعرفون عليها قالوا من هم قال الذين يحبون عباد الله الى الله تعالى ويحبون الله عز وجل الى عباده ويمشون في الأرض نصحاء فقلنا هذا حبيوا الله الى عباده فكيف يحبون عباد الله الى الله قال يأمرونهم بما يحب الله وينهونهم عما حرم الله فإذا أطاعوهم أحبهم الله وروى أبان بن عياش في النوم بعد موته وكان من أكثر الناس حديثا بالرخص وأبواب الرجا فقال أوقفني ربي عز وجل بين يديه فقال ما حملك على أن حدثت عني بما حدثت به من الرخص قال فقلت يا رب أردت أن أحبك الى خلقك قال قد غفرت لك وحدثت عن مالك بن دينار أنه لقي أبان فقال الى كم تحدث للناس بالرخص فقال يا أبا يحيى اني لأرجو أن ترى من عفو الله تعالى يوم القيامة ما تخرق له كساءك هذا من الفرح وفي حديث ربيع بن حراش عن أخيه وكان من خيار التابعين وهو ممن تكلم بعد الموت قال لما مات أخى سجد بشوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واسترى قاعدا وقال اني لقيت ربي عز وجل فحياني بروح وريحان ورب غير غضبان وانى رأيت الأمر أيسر مما تظنون ولا تغتروا فان محمدا صلى الله عليه وسلم ينتظرنى وأصحابه حتى أرجع اليهم قال ثم طرح نفسه فكاثها كانت حصاة وقعت في طست فحملناه فدفعناه وقال بكر بن سليمان دخلنا على مالك رحمه الله تعالى في العشية التي قبض فيها فقلنا كيف تجدك قال ما أدرى ما أقول لكم الا أنكم ستعاينون غدا من عفو الله تعالى ما لم يكن لكم في حساب قال فما برحنا حتى أغمضناه ودفعناه وروى يحيى بن أكرم في النوم فقيل ما فعل الله تعالى بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا شيخ السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب والفرع ما يعلم الله تعالى ثم قلت يا رب ما هكذا حدثت عنك فقال وما حدثت عني فقلت حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس بن مالك عن نبيك صلى الله عليه وسلم عنك انك قلت تباركت وتعاليت أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وقد كنت أظن بك أن لا تعذبني فقال عز وجل صدق نبي وصدق أنس وصدق الزهري وصدق معمر

وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فغلقت وخلع على وألبست ومشى بين يدي الولدان الى الجنة فقلت يا لها من فرحة وفي الخبر أن رجلا من بني اسرائيل كان يشدد على الناس ويقنطهم من رحمة الله تعالى فيقول الله تعالى له يوم القيامة اليوم اؤيسك من رحمتي كما كنت تقنط عبادي منها وفي الحديث ان رجلين تواخيا في الله تعالى من بني اسرائيل فكان أحدهما عابدا والآخر مسرفا على نفسه فكان هذا العابد ينهأه ويزجره فيقول له دعني وربى أبعت على رقبيا حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة أتستطيع أن تحظر رحمتي على عبادي اذهب فقد غفرت لك ثم قال للعابد وأنت فقد أوجبت لك النار قال فوالذي نفسي بيده لقد تكلم بكامة أهلكته دنياه وآخرته وروينا في معناه أن لصا كان يقطع الطريق أربعين سنة في بني اسرائيل فر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بني اسرائيل من الحواريين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر والى جنبه حواريه لو نزلت فكنت معهما ثالثا قال فنزل فجعل يريد أن يدنو من الحوارى ويزدرى نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه مثلى لا يمشى الى جنب هذا العابد قال وأحس به الحوارى فقال في نفسه هذا يمشى الى جانبي قال فضم نفسه وتقدم الى عيسى عليه السلام فمشى الى جانبه فبقى اللص خلفه قال فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام قل لهما يستأنفان العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أحبطت حسناته لعجبه بنفسه وأما الآخر فقد أحبطت سياآته بما ازدرى على نفسه قال فاخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حواريه وروينا عن مسروق بن الاعدع ان نيا من الأنبياء كان ساجدا فوطىء بعض العتاة على عنقه حتى ألزق الحصى بجمته قال فرفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه مغضبا فقال اذهب فلن يغفر الله لك قال فأوحى الله تعالى اليه تتألى على في عبادي انى قد غفرت له قال ابن عباس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت يدعو على المشركين وياعنهم في صلاته فنزلت ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم الى قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم قال فترك الدعاء عليهم قال فهدى الله تعالى عامة أولئك الى الاسلام والاخبار فيما يوجب الرجاء وحسن الظن أكثر من أن تجمع ولم نقصد جمعها وانما دللنا بقليل على كثير ونهنا عقول ذوى التبصير وقد قال الله سبحانه وتعالى يا أيها الانسان ما غرك برك الكريم فنبه العبد مع غرته على كرمه وذكره مع جهله حسن تسويته اياه بتعديله يدل على نعمته وروينا عن الضحاك ان العبد ليدنو من ربه تبارك وتعالى عند العرض فيقول عبدى أتخصى عملك فيقول الهى كيف أحصيه من دونك وأنت الحافظ للاشياء فيذكره الله تعالى جميع ذنوبه في الدنيا في ساعاتها فيقول أنت عبدى فقر بما عرفتك وذكرتك فيقول نعم سيدى فيقول الله سبحانه



أنا الذي سترتها عليك في الدنيا فلم أجعل للذنوب رائحة توجد منك ولم أجعل في وجهك شيئا وأنا  
أغفرها لك اليوم على ما كان منك بإيمانك بي وأصدقائك المرسلين وروينا عن محمد بن الحنفية عن  
أبيه علي كرم الله وجهه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصفح الصفح  
الجميل قال يا جبريل وما الصفح الجميل قال يا محمد إذا عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه ثم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا جبريل فالله مع كرمه تعالى أولى أن لا يعاتب من عفا عنه قال فبكي جبريل  
وبكى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الله عز وجل اليهما ميكائيل فقال ان ربكما يقرئكما السلام  
ويقول لكما كيف اعاتب من عفوت عنه هذا مالا يشبه كرمي ومن الرجاء شدة الشوق الى ما شوق  
اليه الكريم وسرعة التنافس في كل نفيس ندب اليه الرحيم فأما الرجاء الذي هو همة جملة الناس من  
الاقامة في المعاصي والانهماك في الخطايا وهو يرجو المغفرة ويتنظر الكرامة فليس هذا برجاء عند  
العلماء لأن الرجاء مقام من اليقين وليس هذا وصف الموقنين لأن هذا اسمه واغترار بالله تعالى وغفلة  
عن الله تعالى وجهل بأحكام الله تعالى وقد تهدد الله تعالى قوما ظنوا مثل هذا وأصروا على حب  
الدنيا والرضا بها وتمنوا المغفرة على ذلك فسماهم خلفا والخلف الرديء من الناس وتوعدهم بشديد  
البأس في قوله عز وجل تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون  
سيغفر لنا والاخبار في حقيقة الرجاء تزيد المغترين اغترارا وتزيد المستدرجين بالستر والنعيم خسارا  
وهي مزيد للتوايين الصادقين وقرة عين المحبين المخلصين وسرور لاهل الكرم والحياء وروح ارتياح  
لذوى العصمة والوفاء ينتفع به ويشتد عنده حياؤه ويروح به كربهم وترتاح اليه عقولهم فهؤلاء  
يستخرج منهم الرجاء وحسن الظن من العبادات مالا يستروحوا الخوف اذ المخاوف تقطع عن أكثر  
المعاملات فصار الرجاء طريقا لاهله وصاروا راجين به كما قال عمر رضي الله عنه رحم الله صهيبا لو  
لم يخف الله تعالى لم يعصه أي يترك المعاصي للرجاء لا للخوف فصار الرجاء طريقه فهؤلاء هم الراجون  
حقا وهذه علامتهم ولمثل هذا ذكرنا الأسباب التي توجب الرجاء وتولد حسن الظن في قلوب أهل  
الصفاء ومن الرجاء تحسين الاخلاق مع الخلق وجميل الصبر عليهم وحسن الصفح ولطيف الإدارة  
لهم تقربا الى الله عز وجل بذلك وتخلقا باخلاقه رجاء ثوابه وطمعا في تنجيروعه واتباعا لسنة رسوله  
صلى الله عليه وسلم ومن الرجاء ترك الاهواء الرديئة والشهوات المطغية ويحتسب في ذلك على الله  
نفيس الذخائر العالية فقد روي عن حميد عن أنس قال مقابل عرش الرحمن غرفة يرسل اليها جبريل  
عليه السلام فاذا انتهى اليها خر لله ساجدا ثم يقول يا رب لمن خلقت هذه لاي نبي لاي صديق لاي  
شهيد قال فيرد عليه عز وجل لمن آثر هواي على هواه ومن الرجاء افعال الطاعات وحسن المواقفات

ينوى بها ويسأل مولاه الكريم عظيم الرغائب وجليل المواهب لما وهب له من حسن الظن به كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى فاعظموها الرغبة وسلوه الفردوس الا هلى فان الله عز وجل لا يتعاضمه شيء وفي حديث آخر فاكثروا وسلوا الدرجات العلى فانما تسألون جوادا كريما وفي الآثار ان رجلين كانا من العابدين متساويين فى العبادة فاذا دخلا الجنة رفع أحدهما فى الدرجات العلى على صاحبه فيقول الآخر يارب ما كان هذا فى الدنيا بأكثر عبادة لك منى فرفعته على فى عليين فيقول الله سبحانه وتعالى انه كان يسألنى فى الدنيا الدرجات العلى وكنت أنت تسألنى النجاة من النار فأعطيت كل عبد سؤله وروينا فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يخرج من النار فيوقف بين يدى الله تعالى فيقول له كيف وجدت مكانك فيقول يارب شر مكان فيقول ردوه الى مكانه قال فيمشى ويلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أى معنى تلتفت فيقول له يارب قد رجوت أن لا تعيدنى اليها بعد اذ أخرجتنى منها فيقول تعالى اذهبوا به الى الجنة فقد صار الرجاء طريقة الى الجنة كما كان الخوف طريق صاحبه فى الدنيا اليها كما رويانا ان الآخر سعى مبادرا الى النار لما قال ردوه فقليل له فى ذلك فقال لقد ذقت من وبال معصيتك فى الدنيا ما خفت من عذابه فى الآخرة فقليل اصرفوه الى الجنة وقال الله سبحانه فى وصف قوم أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فطرق لاوليائه من القرب والوسيلة الرجاء كما طرق الخوف منه اليها وهذا أحد الوجهين فى الآية لمن لم يجعله وصفا للاصنام لأنها قرئت بالتاء تدعون قرأها طلحة بن مصرف فكذلك ندب المؤمنين الى طلب القرب منه فى قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فهذه جملة أحكام الرجاء وأوصاف الراجين فمن تحقق بجميعها فقد استحق درجات أهل الرجاء وهو عند الله تعالى من المقربين ومن كان فيه وصف من هذه الأوصاف فله مقام من الرجاء واعلم ان مقامات اليقين لا يزيل بعضها بعضها ولكن يندرج بعضها فى بعض فمن غلب عليه حال مشاهدته وصف بما غلب عليه واستمر بما سوى ذلك من المقامات فيه ومن عمل بشرط مقام منها وقام بحكم الله تعالى فيه نقل الى ما سواه وكان المقام الاول له علما والثانى الذى أقيم فيه له وجدا فكتم الوجد لانه سره وعبر عن العلم لانه قد جاوزه فصار له علانية ومقام الرجاء هو جند من جنود الله عز وجل يستخرج من بعض العباد مالا يستخرج غيره لان بعض القلوب تايين وتستجيب عن شهادة الكرم والاحسان وتقبل وتطمئن بمعاملة النعم والاحسان مالا يوجد ذلك منها عند التخويف والترهيب بل قد يقطعها ذلك ويوحشها اذ قد جعل الرجاء طريقها فوجدت فيه قلوبها ومثل الرجاء فى الاحوال مثل العوائى والغنى فى الانسان من الناس من يقبل قلبه



ويجتمع همه عندهما ويوجد نشاطه وتحسن معاملته بهما كما روينا عن الله سبحانه وتعالى ان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك ومن عبادى من لا يصلحه الا الصحة ولو أسقمته لافسده ذلك انى أدبر عبادى بعلى انى بهم خير فكذاك من عبادى من لا يصلحه الا الرجاء ولا يستقيم قلبه الا عليه ولا تحسن معاملته الا بوجود حسن الظن فهو طريقه اليه ومقامه منه ومنه عليه به وعنده يجد قلبه معه الا أنه وان كان طريقا يخرج الى الله عز وجل فان الخوف أقرب منه وما كان أقرب فهو أعلى كما أن الغنى والعوافى طريقان الى الله تعالى الا أن الفقر والبلاء عندي أقرب منهما وأعلى والله غالب على أمره وقد روينا عن مغمر عن الحسن انه قال انما عمل الناس على قدر ظنونهم بربهم فأما المؤمن فأحسن بالله الظن وأحسن العمل وأما الكافر والمنافق فأساء بالله الظن ولكن أكثر الناس لا يعلمون

### شرح مقام الخوف ووصف الخائفين وهو الخامس من مقامات اليقين

قال الله عز وجل وما يعقلها الا العالمون فرفع العلم على العقل وجعله مقاما فيه وقد قال سبحانه وتعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فجعل الخشية مقاما فى العلم حققه بها والخشية حال من مقام الخوف والخوف اسم لحقيقة التقوى والتقوى معنى جامع للعبادة وهى رحمة الله تعالى للاولين والآخرين ينظم هذين المعنيين قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون وقوله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وهذه الآية قطب القرآن مداره عليها والتقوى سبب أضافه تعالى اليه تشريفا له ومعنى وصله به واكرم عباده عليه تعظيما له فقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وقال ان أكرمكم عند الله اتقاكم وفى الخبر اذا جمع الله الاولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أدناهم يقول يا أيها الناس انى قد انصت لكم منذ خلقتكم الى يومكم هذا فأنصتوا الى اليوم فانما هى أعمالكم ترد عليكم أيها الناس انى جعلت نسبا وجعلت نسبا فوضعت نسبي ورفعتم نسبكم قلت ان أكرمكم عند الله اتقاكم وأيتهم الا فلان ابن فلان أغنى من فلان فاليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي أين المتقون قال فينصب للقوم لواء فيتبع القوم لواءهم الى منازلهم فيدخلهم الجنة بغير حساب والخوف حال من مقام العلم وقد جمع الله تعالى للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان وهذه جمل مقامات أهل الجنان فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال جل ذكره رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى به وفى خبر موسى عليه السلام وأما الخائفون فلهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه فافردهم من غير مشاركة

بالرفيق الاعلى كما حققهم اليوم بشهادة التصديق وهذا مقام من النبوة فهم مع الانبياء في المزية من قبل انهم ورثة الانبياء لانهم هم العلماء قال تعالى فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين ثم قال تعالى في وصف منازلهم وحسن أولئك رفيقا بمعنى رفقا عبر عن جماعتهم بالواحد لانهم كانوا كما أنهم واحد وقد يكون رفيقا مقاما في الجنة من أعلى عليين لقول الرسول صلى الله عليه وسلم عند الموت وقد خير بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى فقال أسألك الرفيق الاعلى وفي خبر موسى عليه السلام فاولئك لهم الرفيق الاعلى فدل انهم مع الانبياء بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وشرف مقامهم فوق كل مقام لطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فالخوف اسم جامع لحقيقة الايمان وهو علم الوجود والايقان وهو سبب اجتناب كل نهى ومفتاح كل أمر وليس شيء يحرق شهوات النفوس فيزيل آثار آفاتهما الا مقام الخوف وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى كمال الايمان العلم وكمال العلم الخوف وقال مرة العلم كسب الايمان والخوف كسب المعرفة وقال أبو الفيض المصري لا يسقى الحب كأس المحبة الا من بعد أن ينضج الخوف قلبه وقال خوف النار عند خوف الفراق بمنزلة قطرة قطرت في بحر لجى وكل مؤمن بالله تعالى خائف منه ولكن خوفه على قدر قربته نخوف الاسلام اعتقاد العزة والجبرية لله تعالى وتسليم القدرة والسطوة له والتصديق لما أخبر به من عذابه وما تهدد به من عقابه وقال الفضيل بن عياض اذا قيل لك تخاف الله فاسكت لانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف وشكا واعظ الى بعض الحكماء فقال ألا ترى الى هؤلاء أعظمهم واذكرهم فلا يرقون فقال وكيف تنفع الموعظة من لم يكن في قلبه لله تعالى مخافة وقد قال الله تعالى في تصديق ذلك سيدك من يخشى ويتجنبها الا شق أى يتجنب التذكرة الشقى فجعل من عدم الخوف شقيا وحرمة التذكرة نخوف عموم المؤمنين بظاهر القلب عن باطن العلم بالعقد وخوف خصوصهم وهم الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجد فأما خوف اليقين فهو للصديقين من شهداء العارفين عن مشاهدة ما آمن به من الصفات المخوفة وقد جاء في خبر اذا دخل العبد في قبره لم يبق شيء كان يخافه دون الله عز وجل الا مثل له يفرغه ويرعبه الى يوم القيامة فاول خوف اليقين الموصوف الذى هو نعت الموصوفين من المؤمنين المحاسبة للنفس فى كل وقت والمراقبة للرب فى كل حين والورع عن الاقدام على الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها ومن الأعمال بغير فقه فيها وفى خبر موسى عليه السلام وأما الورعون فانه لا يبقى أحد الا ناقشته بالحساب وقتشته عما فى يديه الا الورعين فافى استحبيهم وأجلهم ان أوقفهم للحساب فالورع حال من الخوف ثم كف الجوارح عن الشبهات وفضول الحلال من كل شيء بخشوع قلب ووجود اجابات



وقال على كرم الله وجهه ومن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ثم سجن اللسان وخزن الكلام لئلا يدخل في دين الله عز وجل ولا في العلم ما لم يشرعه الله في كتابه أو لم يذكره رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته أو لم ينطق به الأئمة من السلف في سيرهم مما لم يكن أصله موجودا في الكتاب والسنة وتسميته واضحة في العلم فيجتنب ذلك كله ولا تقف ما ليس لك به علم خوفا من المسائلة ولا يدخل فيه لدقيق هو يدخل عليه ولا اعظم حظ دنيا يدخل فيه وان ينصح نفسه لله تعالى لأنها أولى الخلق ثم ينصح الخلق في الله تعالى فيبتدىء بالنصح في أمور الدين والآخرة ثم يعقبه في أسباب الدنيا لأن أمور الآخرة أهم والغش في الدين أعظم والتزود للمنقلب أثر رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من غش أمتي فعليه لعنة الله قيل وما غش أمتك يا رسول الله قال ان يبتدع لهم بدعة فيتبع عليها فاذا فعل ذلك فقد غشهم وثمره الخوف العلم بالله عز وجل والحياء من الله عز وجل وهو أعلى سريرات أهل الميزان يستبين أحكام ذلك في معنيين هما جملة العبدان يحفظ رأسه وما حواه من السمع والبصر واللسان وأن يحفظ بطنه وما وعاه وهو القلب والفرج واليد والرجل وهذا خوف العموم وهو أول الحياء فأما خوف الخصوص فهو أن لا يجمع ما لا يأتى كل ولا يبنى ما لا يسكن ولا يكثر فيما عنه ينتقل ولا يغفل ولا يفرط عما اليه يرتحل وهذا هو الزهد وهو حياء مزيد أهل الحياء من تقوى أصحاب اليمين وقد رويانا معنى ما ذكرناه في حديثين أحدهما عام والآخر خاص وكل من لم يستعمل قلبه في بدايته ويجعل الخوف حشوا رادته لم ينجب في خاتمته ولم يكن اماما للمتقين عند علوم معرفته وأعلى الخوف أن يكون قلبه معلقا بخوف الخاتمة لا يسكن الى علم ولا عمل ولا يقطع على النجاة بشيء من العلوم وان علت ولا لسبب من اعماله وان جلت لعدم علمه بتحقيق الخواتم فقد قيل انما يوزن من الاعمال خواتمها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى يقال انه من أهل الجنة وفي خبر حتى ما يبقى بينه وبين الجنة الا شبر ثم يسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار ولا يتأني في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم بالجوارح انما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول وهو شرك التوحيد الذي لم يكن متحققا به وشك في اليقين الذي لم يكن في الحياة الدنيا مشاهدا له فظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء فغلب عليه وصفه وهدت فيه حاله كما يظهر له أعماله السيئة فيستحليها قلبه أو ينطق بها لسانه أو يخامرها وجدته فتكون هي خاتمته التي تخرج عليها روحه وذلك في سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب تكون عند مفارقة الروح من الجسد وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوض وقد جاء في خبر حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا فواق

ناقة فيختم له بعمل أهل النار وهذا يكون عند بلوغ الروح التراقي وتكون النفس قد خرجت من جميع الجسد واجتمعت في القلب الى الحلقة فها هو شبر وفواق ناقة هو ما بين الحلبتين وقيل هو شوط من عدوها بين سيرين وهذا من تقلبات القلوب عند حقيقة وجهة التوحيد الى وجهة الضلال والشرك عند ما يبدو له من زوال عقل الدنيا وذهاب علم المعقول فيدوله من الله ما لم يكن يحسب وأكثر ما يقع سوء الخاتمة لثلاث طوائف من الناس أهل البدع والزيغ في الدين لأن إيمانهم مرتبط بالمعقول فأول آية تظهر لهم من قدرة الله تعالى أن يطيح عقله عند شهودها فيذهب إيمانه ولا يثبت لمعاينتها كما تحترق الفتيلة فيسقط المصباح والطبقة الثانية أهل الكبر والانكار لآيات الله عز وجل وكراماته لاولياته في الحياة الدنيا لأنهم لم يكن لهم يقين بحمل القدرة ويمده الإيمان فيعتورهم الشك ويقوى عليهم لفقد اليقين والطبقة الثالثة ثلاثة أصناف متفرقون متفاوتون في سوء الخاتمة وجميعهم دون تينك الطائفتين في سوء الخاتمة لأن سوء الختم على مقامات أيضا كمقامات اليقين والشرك في عمر الحياة منهم المدعى المتظاهر الذي لم يزل الى نفسه وعمله ناظرا والفاسق المعلن والمصر المدمن يتصل بهم المعاصي الى آخر العمر ويدوم تقلبهم فيها الى كشف الغطاء فاذا رأوا الآيات تابوا الى الله تعالى بقلوبهم وقد انقطعت أعمال الجوارح فليس يتأني منهم فلا تقبل توبتهم ولا تقال عثرتهم ولا ترحم غيبتهم وهم من أهل هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فهم مقصودون بقوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون وهم معنيون بمعنى قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده فنصوص الآية للكفار ومعناها ومقام منها لأهل الكبائر وذوى الأصرار من الفاسقين الزائغين من حيث اشتهروا في سوء الخاتمة ثم تفاوتوا في مقامات منها تظهر لهم شهوات معاصيهم ويعاد عليهم تذكرها لخلو قلوبهم من الذكر والخوف حتى يختم لهم بشهادتها فهذه الأسباب تجلب الخوف وتقطع قلوب ذوى الألباب وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول المرید يخاف أن يبتلى بالمعاصي والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر وكذلك قال أبو يزيد رحمه الله تعالى قبله اذا توجهت الى المسجد كان في وسطى زناز أخاف أن يذهب بي الى البيعة وبيت النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزناز فهذا لي في كل يوم خمس مرات هذا لعلمهم بسرعة تقلب القلوب في قدرة علام الغيوب وقد روينا معنى ذلك عن عيسى عليه السلام أنه قال يا معشر الحوارين أتم تخافون المعاصي ونحن معشر الانبياء نخاف الكفر وروينا في أخبار الانبياء أن نبيا شكوا الى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين فأوحى الله تعالى اليه أما رضيت ان عصمت قلبك أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا فأخذ التراب فوضعه على رأسه وقال بلى قد رضيت يا رب فأعصمني من الكفر



فلم يذكر له نعمته عليه بنبوته وعرضه للكفر وجوز دخوله عليه بعد النبوة فاعترف النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ورضى به واستعصم وقد كان عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين قبلهما يقول ما صدق خائف قط ظن انه لا يدخل النار وما ظن أن يدخل النار الا خائف أن لا يخرج منها أبدا وقد قال الحسن البصري رحمه الله تعالى امام العلماء قبلهم يخرج من النار رجل بعد ألف عام وباليتمنى ذلك الرجل هذا لشدة خوفه من الخلود في الأبدية قال فبعد أن أخرج منها بوقت لا أبالي والعدو يدخل على العارفين من طريق الالحاد في التوحيد والتشبيه في اليقين والوسوسة في صفات الذات ويدخل على المريدين من طريق الآفات والشهوات فلذلك كان خوف العارفين أعظم ومن قبل أن العدو يدخل على كل عبد من معنى همه فيشككه في اليقين كما يزين له الشهوات فأرواحهم معلقة بالسابقة ماذا سبق لهم من الكلمة هناك مشاهدتهم ومن ثم فزعهم لا يدرون أسبق لهم قدم صدق عند ربهم فيختم لهم بمقعد صدق فيكونون بمن قال تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ويخافون أن يكونوا قد حقت عليهم الكلمة فيكونون بمن قال فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى هؤلاء في النار ولا أبالي فلا ينفعهم شفاعة شافع ولا ينقذهم من النار دافع كما قال مولا هم الحق أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار وكقوله تعالى ولكن حق القول مني لا ملأن جهم فهذه الآية ومعناها تخريف لا ولي الابصار وقال عالمنا رحمه الله في قوله تعالى واياي فاتقون عموم أي فيما نهيت عنه وقوله تعالى واياي فارهبون أي في السابقة وهذا خصوص وقد نوع بعض العارفين خوف المؤمنين على مقامين فقال قلوب الابرار معلقة بالخاتمة يقولون ليت شعري ماذا يختم لنا به وقلوب المقربين معلقة بالسابقة يقولون ليت شعري ماذا سبق لنا به وهذا ان المقامان عن مشاهدين احدهما أعلى وأنفذ من الاخرى لحالين أحدهما أتم وأكمل فهذا كما قيل ذنوب المقربين حسنات الابرار أي ما يرغب فيه الابرار فهو عندهم فضائل قد زهد فيه المقربون فهو عندهم حجاب ومن حقت عليه كلمة العذاب وسبق له من مولا الختم بسوء الا كمنسب لم ينفعه شيء فهو يعمل في بطلالة لأجر له ولا عاقبة قد نظر اليه نظرة بعد فهو يزداد بأعماله بعدا من قبل أن سوء الخاتمة قد تكون في وسط العمر فلا ينتظر بها آخره يوافق معصية تكون سببها كعند الخاتمة اذ هما في سبق العلم سواء فالخاتمة حينئذ فاتحة والوقتان واحد فاذا انقطعت الآجال وانتهت الأعمال تناهى في الابعاد فخل في دار البعد وقد رويناه في الخبر والله لا يقبل الله تعالى من مبتدع عملا انه رد على الله تعالى سنته فرد عليه عمله كلما ازداد اجتهادا ازداد من الله تعالى بعدا كما قال الحكيم

من غصر داوى بشرب الماء غصته فكيف يصنع من قد غصر بالماء

بل كيف يصنع من أقصاه مالكم . فليس ينفعه طب الاطباء

وعن مشاهدة هذا المعنى كان خوف الحسن البصرى رحمه الله تعالى وحزنه لعلبه بأنه عز وجل لا يبالى ما فعل تخاف أن يقع بوصف الجبرية في ترك المبالاة وأن يجعله نكالا لأصحابه وموعظة لأهل طبقة يقال انه ما ضحك أربعين سنة وكنت اذا رأيته قاعدا كأنه أسير قدم ليضرب عنقه واذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها واذا سكنت كان النار تسعر بين عينيه وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمنى أن يكون قد اطلع على في بعض ما يكره ففقتنى فقال اذهب فلا غفرت لك فأنا أعمل في غير معمل فنحن أحق بهذا من الحسن رحمه الله ولكن ليس الخوف يكون لكثرة الذنوب فلو كان كذلك لكننا أكثر خوفا منه انما يكون لصفاء القلب وشدة التعظيم لله تعالى وقد بشر العلاء ابن زياد العدوى بالجنة وكان من العباد فغاق عليه بابه سبعا ولم يذق طعاما وجعل يبكى ويقول أنا أنا في قصة طويلة حتى دخل عليه الحسن فجعل يعذله في شدة خوفه وكثرة بكائه فقال يا أخى من أهل الجنة ان شاء الله تعالى أقاتل نفسك فما ظنك برجل يعذله الحسن في الخوف وقد كان من فوقهم من عليه الصحابة يتمنون انهم لم يخلقوا بشرا وقد بشروا بالجنة يقينا في غير خبر من ذلك قول أبى بكر رضى الله عنه ليتنى مثلك يا طير وانى لم أخاق بشرا وقول عمر رضى الله عنه وددت انى كنت كبشا . ذبحنى أهلى لضيفهم وأبو ذر رضى الله عنه يقول وددت انى شجرة تعضد وطلحة والزبير رضى الله عنهما يقولان وددنا اننا لم نخلق وعثمان رضى الله عنه يقول وددت انى اذا مت لا ابعث وعائشة رضى الله عنها تقول وددت انى كنت نسيا منسيا وابن مسعود رضى الله عنه يقول ليتنى انى أكون رمادا وفى رواية عنه ليتنى كنت بكرة ليتنى لم أك شيأ فى طبقة يكثرون عددهم ونحن فى ارتكاب الكبائر ونحدث نفوسنا بالدرجات العلى والقرب من سدرة المنتهى ونسينا ان أبانا آدم صلوات الله عليه أخرج من الجنة بعد ان دخلها بذنب واحد ونحن لم نرها بعد قائما نضرب فى حديد بارد وروينا فى خبر أن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت فى سبيل الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يذكرك فاعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره وفى حديث آخر بمثل هذه القصة انه دخل على بعض أصحابه وهو عليل فسمع أمه تقول هنيأ لك الجنة فقال من هذه المتألية على الله عز وجل فقال الرجل هى أمى يا رسول الله فقال وما يذكرك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يعنيه وروينا بمثل معنى هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على طفل منفوس فى ، واية انه سمع يقول له فى



دعائه اللهم قه عذاب القبر وعذاب جهنم وفي رواية ثانية انه سمع قائلة تقول هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك انه كذلك والله اني رسول الله وما أدري ما يصنع بي ان الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلاً وخلق النار وخلق لها أهدلاً لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الاول واستشهد لما قالت أم سلمة رضي الله عنها ذلك وكانت تقول والله لا أزكي أحداً بعد عثمان رضي الله عنه وأعجب من ذلك أنا وروينا عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه انه قال والله لا أزكي أحداً غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي الذي ولدني قال فتكلمت الشيعة فأخذ يذكرون فضائل على كرم الله وجهه ومناقبه فهذه المعاني أحرقت قلوب الخائفين ولعل ذكر البعد في الابعاد الذي شيب الحبيب القريب في قوله صلى الله عليه وسلم شيتني هود وأخواتها سورة الواقعة واذا الشمس كورت وعم يتساءلون لان في سورة هود ألا بعدا لثود ألا بعدا لعاد قوم هود ألا بعداً للمدين كما بعدت ثود وفي سورة الواقعة ليس لوقعتها كاذبة يعني وقعت السابقة لمن سبقت له وحققت الحاقة بمن حقت عليه خافضة رافعة خفضت قوما في الآخرة كانوا مرفوعين في الدنيا حين ظهرت الحقائق وكشفت عواقب الخلائق وأما سورة التكويد ففيها خواتم المصير وهي صفة القيامة لمن أيقن وفيها تجلي معاني الغضب لمن عاين آخر ذلك واذا الجحيم سعرت واذا الجنة أزلفت علمت نفس ما أحضرت هذا فصل الخطاب أي عند تسعير النيران واقترب الجنان حينئذ يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم أو خير يصلح له النعيم وتعلم اذ ذاك من أي أهل الدارين تكون وفي أي المنزلين تحل فكم من قلوب قد تقطعت حسرات على الابعاد من الجنان بعد اقترابها وكم من نفوس تصاعدت زفرات عن يقينها بمعاينة النيران انها تصيبها وكم من أبصار ذليلة خاشعة لمشاهدة الأهوال وكم من عقول طائشة لمعاينة الزلزال وحدثنا عن أبي محمد سهل رحمه الله تعالى قال رأيت كائناً أدخل الجنة فلقيت فيها ثلثمائة نبي فسألهم ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا فقالوا الى سوء الخاتمة فالخاتمة هي من مكر الله تعالى الذي لا يوصف ولا يفتن له ولا عليه يوقف ولا نهاية لمكره لان مشيئته وأحكامه لا غاية لها ومن ذلك الخبر المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل بكيا خوفاً من الله تعالى فأوحى الله اليهما لم تبكيا وقد أمتكما فقالا ومن يأمن مكرك فلولاً انهما علما ان مكره لا نهاية له لان حكمه لا غاية له لم يقولوا ومن يأمن مكرك مع قوله قد أمتكما ولكان قد انتهى مكره بقوله ولكانا قد وقفا على آخر مكره ولكن خافا من بقية المكر الذي هو غيب عنهما وعلمنا انهما لا يقفان على غيب الله تعالى اذ هو علام الغيوب فلا نهاية للعلام في علم ولا غاية للغيوب بوصف فلم يحكم عليهما القول

لعنايته بهما وفضل نظره اليهما ولانهما على مزيد من معرفة الصفات اذ المكر عن الوصف واظهار القول لا يقضى على باطن الوصف فكأنهما خافا أن يكون قوله تعالى قد أمتنكم مكرى مكرامه أيضا بالقول على وصف مخصوص عن حكمة قد استأثر بعلمها يختبر بذلك حالهما وينظر كيف يعملان تعبدا منه لهما به اذ الابتلاء وصفه من قبل أن المبتلى اسمه فلا يترك مقتضى وصفه لتحقيق اسمه ولا تبدل سنته التي قد خلت في عبادته كما اخبر خليله عليه السلام لما هوى به المنجنيق في الهواء فقال حسبي الله ربى فعارضه جبريل عليه السلام فقال ألك حاجة قال لا وفاء بقوله حسبي الله فصدق القول بالعمل فقال الله تعالى وابراهيم الذي وفى أى بقوله حسبي الله ولان الله تعالى لا يدخل تحت الاحكام ولا يلزمه ما حكم به على الأنام ولا يختبر صدقه سبحانه وتعالى ولا يجوز أن يوصف بضد الصدق وان بدل الكلم هو بتبديل منه لان كلامه قائم به فله أن يبدل به ما شاء وهو الصادق في الكلامين العادل في الحكمين الحاكم في الحالين لانه لاحاكم عليه ولا حكم يلزمه فيه لانه قد جاوز العلوم والعقول التي هي أما كن للحدود من الأمر والنهى وفات الرسوم والمعقول التي هي أواسط الاحكام والاقدار وفي مشاهدة ما ذكرناه علم دقيق من علوم التوحيد ومقام رفيع من أحوال التوحيد وبمثل هذا المعنى وصف صفيه موسى في قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى بعد قوله تعالى لا تخافا اننى معكما الآية فلم يأمن موسى أن يكون قد أسر عنه في غيبه واستثنى في نفسه سبحانه ما لم يظهره له في القول لمعرفة موسى عليه السلام بخفى المكر وباطن الوصف ولعلمه أنه لم يعطه الحكم اذ هو محكوم عليه مقهور فخاف خوفا ثانيا حتى آمنه أمنا ثانيا بحكم ثان فقال لا تخف انك أنت الأعلى فاطمأن الى القائل ولم يسكن الى الاظهار الاول لعلمه بسعة علمه انه هو علام الغيوب التي لا نهاية لها ولان القول احكام والحاكم لا تحكم عليه الاحكام كما لا تعود عليه الاحكام وانما تفصل الاحكام من الحاكم العلم ثم تعود على المحكومات أبدا ولانه جلت قدرته لا يلزمه ما لزم الخلق الذين هم تحت الحكم ولا يدخل تحت معيار العقل والعلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عند من عرفه فأجله وعظمه عن معارف من جهله ومن هذا قول عيسى عليه السلام ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك لما قال له أنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله ومثل هذا قوله في يوم القيامة ان تعذبهم فانهم عبادك الآية فجعلهم في مشيئته لعزته وحكمته ولا يصلح أن نكشف حقيقة ما فصلناه في كتاب ولا ينبغى أن نرسم ما رمزناه من الخطاب خشية الانكار وكراهة تفاوت علم أهل المعقول والمعيار الا أن يسأل عنه من أقيم فيه وأريد به من ذوى القوة والابصار فينقل من قلب الى قلب فينتد يتلوه شاهد منه أو يكشفه علام الغيوب في سرائر القلوب بوحى الالهام ويقذفه بنور الهدى



للاعلام والله الموفق لمن شاء من العباد لما شاء من الحيلة بالعلم وهو الفتح العليم اذا فتح القلب عليه واذا نوره باليقين ألهمه ومن خوف العارفين عليهم بأن الله تعالى يخوف عباده بمن شاء من عباده الاعاين يجعلهم نكالا للادنين وتخوف العموم من خلقه بالتكليل ببعض الخصوص من عباده حكمة له وحكما منه فعند الخائفين في علمهم ان الله تعالى قد أخرج طائفة من الصالحين نكالا خوف بهم المؤمنين ونكل طائفة من الشهداء خوف بهم الصالحين وأخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء والله تعالى أعلم بما وراء ذلك وقد أخرج جماعة من الملائكة وعظ بهم النبيين وخوف بهم الملائكة المقربين فصار من أهل كل مقام عبرة لمن دونهم وموعظة لمن فوقهم وتخويف وتهديد لاولى الابصار وهذا داخل في بعض تفسير قوله عز وجل آتينا آياتنا فانسلخ منها قال بعض أهل التفسير في أخبار بلعم بن باعوراء انه أوقى النبوة والمشهور انه أوقى الاسم الا كبر فكان سبب هلاكه وهو مقتضى وصف من أوصافه وهو ترك المبالاة بما أظهر من العلوم والاعمال فلم يسكن عند ذلك أحد من أهل المقامات في مقام ولا نظر أحد من أهل الاحوال الى حال ولا أمن مكر الله تعالى عالم به في كل حال كيف وقد سمعوه تبارك وتعالى يقول ان عذاب ربهم غير مأمون فأجهل الناس من أمن غير مأمون وأعلمهم من خاف في الامن حتى يخرج من دار الخوف الى مقام أمين وهذا خوف لا يقوم له شيء وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل لولا ان الله تعالى عدله بالرجاء لا يخرج الى القنوط ولولا انه روحه بروح الانس بحسن الظن لا دخل في الاياس ولكن اذا كان هو المعدل وهو المروح كيف لا يعتدل الخوف والرجاء ولا يمتزج الكرب بالروح والرضا حكمة بالغة وحكم نافذ لعلم سابق وقدر جار ما شاء الله تعالى لا قوة الا بالله وفي شهود ما ذكرناه علم عن مشاهدة توحيد لمن أشهده فأقل ما يفيد علم هذا الخائفين ترك النظر الى أعمالهم ورفع السكون الى علومهم وصدق الافتقار في كل حال ودوام الانقطاع بكل هم والازراء على النفس في كل وصف وهذه مقامات لقوم فيكون هذا الخوف سبب نجاتهم من هذه الوقائع اذ قد جعل الله تعالى التخويف أمانة من الاخذ بالمفاجأة وسببا للرافقة والرحمة لمن ألبسه اياه وهو أحد الوجهين في قوله تعالى أفامن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض الآية ثم قال تعالى أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم وليس يصلح أيضا أن تكشف سر المخاوف من الخاتمة والسابقة لان ذلك يكون عن حقائق معاني الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت إبدائع الأفعال وغرائب المآل واعادت الاحكام على من أظهر بها وجعل لها بمن حقت عليه الكلمات وجعل نصيبه من معاني هذه السريرة من الصفات فيؤدى ذلك منا الى كشف باطن الاوصاف وهذا غير مأمور به ولا مأذون فيه لانه لا يجب فلم يؤمر به ولانه لم يبح فلم يؤذن فيه وهو من سر القدر وقد نهى عن

افشائه في غير خبر ولو لم يطالع الأولياء عليه لما قيل فلا تفشوه فان أقام الله تعالى عبدا مقام هذه المشاهدة أغناه بالمعينة عن الخبر وآنسه بالمحادثة عن الأثر وذلك هو العلم النافع الذي يكون العلامة معلية وذلك هو الأثر اللازم الذي يكون الجاعل مؤثره ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه فالكتب الذي لا يمحي ما كان من نوره والعين التي لا تخفى لأنها بحضوره والنور الذي لا يطفأ لأنه من روحه والروح الذي لا كرب فيه لأنه مزربحانه والمدد الذي لا ينقطع فمن روحه وقد كتب وأيد وكل كتاب بيد مخلوق فقير محفوظ وقد يضع وكل أيد بغير روحه فمقطوع وما كتبه الصانع بصنعه في قلب حفيظ فثبت عتيد وقد روينا عن زيد بن أسلم في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال آخر في قوله والبيت المعمور قلب العارف وقال بعض أهل المعرفة في بيوت أذن الله أن ترفع قلوب المقربين رفعت إلى وصف الخالق عن ذكر المخلوقين ويذكر فيها اسمه بالتوحيد على تجريد الوجدانية عن شهادة الاحدية وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله تعالى يقول الصدر هو الكرسي والقلب هو العرش والله تبارك وتعالى واضع عليه عظمته وجلاله وهو مشهود بلطفه وقربه فصدر المؤمن أوله صمدية وآخره روحانية وأوسطه ربوبية فهو صمدى روحانى ربانى وقلبه أوله قدرة وآخره بر وأوسطه لطف فاذا كان كذلك فهو مشكاة فيها مصباح يرى به الزجاج كأنها كوكب درى تشهد به الآلاء فهو مرآة جسدى يرى فيرى به الوجه ويجده عنده كما يراه به من وراء مرآة مشاهدة من قلب موقن بعين يقين يشهد الصدر الكرسي والقلب العرش والله تعالى عليه ولا يحل للعلماء أيضا كشف علامات سوء الخاتمة فيمن رآوها فيه من العمال لأن لها علامات جليلة عند المكاشفين بها وأدلة خفية عند العارفين المشرف بهم عليها ولكنها من سر المعبود في العبد خبيثة وخباة في خزائن النفوس لم يطلع عليها الا الافراد وقد ستر ذلك وغطاه بسعة رحمته وحله وكشف ستره وفضله وسيخرج ذلك الخباء يوم تبلى السرائر عند غضبه وعظيم سطوته فماله من قوة من عمل ولا ناصر من علم لا قوة له فينتصر بها لأن النصر عزة وهو ذليل ولا ناصر لأن الناصر هو الخاذل والمقوى هو المضعف فما أسوأ حال من لا ينصر نفسه وليست له من مولاة صحبة ولو صحبه لنصره ولو نصره لأعزه ولو وليه لهرب منه عدوه قال تعالى لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون وقال تعالى قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض الآية فمن حكمته غفره ومن رحمته ستره وقال تعالى يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون فهذه العلوم التي ذكرناها توجب حقائق المخاوف وهي من سر الملك وخباء الملكوت على أن للعبد عند الموت علامات ليس يخفى على العارف بسوء الخاتمة بها لمشاهدته لها



وللأحياء علامات عند المكشفين على الاطلاع يعرفون بها سوء الخاتمة منهم وهذا علم مخصوص به من أقيم مقام مقامات المكشفات عن مشاهدة حقيقة من ذات وهو سر علام الغيوب عند من أطلعه عليه من أهل القلوب لان الكشف يتنوع أنواعا من المعاني فمنه كشف معاني الآخرة ومنه كشف بواطن الدنيا ومنه الاطلاع على حقائق الاشياء المستورة لظواهر الاحكام فهذا من سر الملكوت ومن معاني كشوف الجبروت وقد جاء في خبر القدر سر الله فلا تفشوه فهذا خطاب لمن كشف به وفي خبر آخر سر الله فلا تكشفوه فهذا خطاب لمن لم يكشف به وهذا نهى عن السؤال عنه وهو داخل في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أى لا تتبع نفسك علم ما لم تكلف ولا تسأل عما لم يجعل من عليك ولم يوكل اليك ولانه اذا علمه لم ينفعه عليه شيئا وانما ينفعه علم الاحكام والاسباب لانها طرقا وبمثل مخاطبة المؤمنين خاطب أنبياء عليهم السلام في هذا المعنى في قوله تعالى لنوح عليه السلام حين قال ان ابني من أهلى وان وعدك الحق لانه قد كان وعده نجاة أهله فقال سبحانه وتعالى انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألنى ما ليس لك به علم أى دعائك ومسألتك لى مالم أجعله من عليك ولم أكله اليك عمل غير صالح فعندها استغفر ربه واسترحمه وان العبد عند موته فى آخر ساعة من عمره يكشف له عند كشف الغطاء عن بصره وجوه كثيرة قد اتخذت آلهة من دون الله أو أشرك بها مع الله تعالى وكلها تزيين وغرور فان وقف القلب مع أحدها أو زين له بعضها أو تقلب قلبه فى شيء منها عند آخر أنفاسه ختم له بذلك فخرجت روحه على الشك أو الشرك وهذا هو سوء الخاتمة وهو نصيب العبد من الكتاب فى السابقة عند خلق الارواح معدومة لها فى الاشباح فى الآباد والآزال قبل اظهار الاكوار والادوار فشهدتها الارواح هناك غرورا ووقفت معها وقد زادت لها زورا رسوم فى القلب فى التخطيط قبل خلق الاجسام لها وقبل حجبها بكشف الهياكل عند ظهورها فى الوجود وقبل اقامتها بشاهد العقل لكن بشاهد الاولية بدت وبمعنى القيومية وجدت وبوصف الجامع جمعت ثم فرقت ههنا فظهرت الآن عند الفراق لما كانت شهدت فى التلاق واعترفت فى الآخر بما كانت نطق فى الاول وخرجت الروح على ما شهدت وهذا كان خبر السابقة التى أدركت الارواح المرافقة لها فى الاجسام عند الخاتمة ومن ذلك جاء فى الاثر ياخذملك الارحام النطفة فى يده فيقول يارب اذكر أم أنثى أسوى أم معوج ما رزقه وما عمله ما أثره ما خلقه قال ثم يخلق الله تعالى على يده كما قال فاذا صورده قال يارب انفخ فيه بالسعادة أو بالشقاوة فلذلك خرجت الروح بما دخلت به فاما ان كان من المقرين فرح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم كما بدأكم تعودون فريقا هدى

وفريقا حق عليهم الضلالة كما بدأنا أول خلق نعيده ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني وقال سبحانه وتعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى ان الذين حق عليهم كلمة ربك ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين فهذه الآى ونظائرها وردت في السوابق الاول والخواتم الاخر وفيها سر اثر الغيوب وغرائب الفهوم وهى من آى المطلع لاهل الاشراف على شرفات العرش والاعراف وقال بعض العارفين لو علت أحدا على التوحيد خمسين سنة ثم حالت بيني وبينه اسطوانة فبات لم أقطع له بالتوحيد لاني لا أدري ما ظهر من التقلب وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل حركة وكل خطرة وهمة يخافون البعد من الله تعالى وهم الذين مدح الله تبارك وتعالى وقلوبهم وجلة وقال لا يصح خوفه حتى يخاف من الحسنات كما يخاف من السيئات وقال أيضا أعلى الخوف أن يخاف سابق علم الله تعالى فيه ويحذر أن يكون منه حدث خلاف السنة يجره الى الكفر وقال خوف التعظيم ميزان خوف السابقة وكان بعض العارفين يقول لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لاخترت الموت على الاسلام قيل ولم قال لاني لا أدري ما يعرض بقلبي من المشاهدة فيما بين باب الحجرة وباب الدار فيغير التوحيد وروينا عن زهير بن نعيم الباني قال ما أكبر همى ذنوبى انما أخاف ما هو أعظم على من النغوب وهو ان أسلب التوحيد وأموت على غيره وروى ابن المبارك عن أبي لهيعة عن بكر بن سوادة قال كان رجل يعتزل الناس أينما كان يكون وحده فجاء أبو الدرداء فقال أنشدك الله تعالى ما يحملك على أن تعتزل الناس قال انى أخشى أن أسلب ديني وأنا لا أشعر قال أترى فى الحى مائة يخافون ما تخاف فلم يزل ينقص حتى بلغ عشرة قال فحدثت بذلك رجلا من أهل الشام فقال ذلك شرحبيل بن سمط يعنى من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان أبو الدرداء يحلف بالله تعالى ويقول ما أحد أمن على إيمانه ان يسلبه عند الموت الا سلبه وقد كان بعض علمائنا يقول من أعطى التوحيد أعطيه بكأله ومن منعه منعه بكأله اذ كان التوحيد فى نفسه لا يتبعض ولما احتضر سفيان رضى الله عنه جعل يبكى ويحزن فقيل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال أو على ذنوبى أبكى لو علت انى أموت على التوحيد لم أبال أن ألقى الله تعالى بأمثال الجبال من الخطايا وقال مرة ذنوبى أهون من هذه ورفع حبة من الارض انما أخاف أن أسلب التوحيد فى آخر الوقت وقد كان رحمه الله أحد الخائفين كان يبول الدم من شدة الخوف وكان يمرض المرضة من المخافة وعرض بوله على بعض الكتائبين فقال هذا بول راهب من الرهبان وكان يلتفت الى حماد بن سلمة فيقول يا أبا سلمة ترجو لمثل العفو



أو يغتر لمثلي فيقول له حماد نعم أرجو له وقد كان بعض العلماء يقول لو اني أيقنت أن يحتم لي بالسعادة كان أحب الي مما طلعت عليه الشمس في حياتي أجعله في سبيل الله تعالى وحدثني بعض اخواني عن بعض الصادقين وكان خائفا أنه أوصى بعض اخوانه فقال اذا حضرته الوفاة فاقعد عند رأسي فاذا عاينت فانظر الى فان رأيتني مت على التوحيد فاعمد الى جميع ما أملكه فاشتر به لوثا وسكرا وانثره على صبيان أهل المدينة وقل هذا عرس المنفلت وان رأيتني مت على غير التوحيد فاعلم الناس اني قدمت على غير التوحيد حتى لا يغتروا بشهود جنازتي ليحضر جنازتي من أحب علي بصيرة لئلا يلحقني الزياة فاكون قد خدعت المسلمين فقلت ومن أين أعلم انك قدمت على التوحيد قد كره له علامة تظهر من بعض الاموات لم نحب ذكرها قال فكنت عند رأسه أنظر اليه كما أمر حتى أعاين فرأيت علامة حسن الخاتمة وأماراة الموت على التوحيد قد ظهرت وفاضت روحه قال فنهذت وصيته كما أمر ولم أحدث بذلك الا خصوص اخواني من العلماء وذلك ان العبد مهما عمل في حياته من سوء أعيد ذكره عليه عند فراق الحياة ووقعت مشاهدته فيه عند آخر ساعة من عمره فان استجلى ذلك بقلبه أو استهوا بنفسه وقف معه فاذا وقف معه حسب عليه عملا له وان قل وكان ذلك خاتمة وكذلك ما عمل من خير أعيد ذكره ومشاهدته عليه فان عقد عليه بقلبه أو أحب وقف معه فحسب عملا له وكان ذلك حسن خاتمة وقال بعض هذه الطائفة في قول الله تعالى خلق الموت والحياة ليبلوكم قال يبلوكم بتقلب القلوب في حال الحياة بخواطر الذنوب وفي حال الموت بالحياد عن التوحيد فمن خرجت روحه على التوحيد وجاوزت البلاء الى الملبى فهو المؤمن وذلك هو البلاء الحسن كما قال الله تعالى وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا فهذه المعاني من العلوم أوجبت خوف الخائفين من علم الله تعالى فيهم فلم ينظروا معها الى محاسن أعمالهم الحقيقية معرفتهم بربهم وهذا الخوف هو الثواب لعلمهم بما يعلمون فلما سلوا من مطالبة بما يعلمون وصحوا على العلم ظهر لهم خوف علم الله تعالى فيهم نعمة من الله تعالى عليهم فكان ذلك مقاما لهم كما قال الله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قيل بالخوف والمقام الآخر لأصحاب اليمين دون هؤلاء خوف الجنایات والاكتساب وخوف الوعيد وسر العقاب وخوف التقصير في الامر وخوف مجاوزة الحد وخوف سلب المزيد وخوف حجاب اليقظة بالغفلة وخوف حدوث الفترة بعد الاجتهاد عن المعاملة وخوف وهن العزم بعد القوة وخوف نكث العهد بنقض التوبة وخوف الوقوع في الابتلاء بالسبب الذي وقعت منه التوبة وخوف عود الاعوجاج عن الاستقامة وخوف العادة بالشهوة وخوف الحور بعد الكور وهو الرجوع عن الحجة الى طريق الهوى وحرث الله نيا وخوف اطلاع الله تعالى عليهم عيب ما سلف من ذنوبهم ونظره اليهم على قبيح فعلهم فيعرض

عنهم ويمقتهم وهذه كلها مخاوف وطرقات لأهل المعارف وبعضها أعلى من بعض وبعضهم أشد خوفاً من بعض. ويقال إن العرش جوهرة يتلأأ ملء الكون فلا يكون للعبد وجد في حال من الأحوال إلا طبع مثاله في العرش على الصورة التي يكون عليها العبد فإذا كان يوم القيامة ووقف للحاسبة أظهرت له صورته من العرش فرأى نفسه على هيئته التي كان في الدنيا قد كبر فعله بمشاهدته نفسه فيأخذه من الجلاء والرعب ما يحل وصفه ويقال إن الله سبحانه إذا أعطى عبداً معرفة ثم لم يعمله بها لم يستب له إياها بل أبقاها عليه ليحاسبه على مقدارها ولكن يرفع عنه البركة ويقطع عنه المزيد. وقد قدم الله تعالى عبداً أوجد له نعمة استعمله بها صالحاً بعد أن كان قد ابتلاه بهواه ففخر الآن بعمله ونسي ما قدمت يداه ولم يخف أن يعيده فيما قد كان جناه في قوله تبارك وتعالى ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح غفور ومن المخاوف خوف النفاق وقد كان السلف الصالح من الصحابة رضي الله عنهم وخيار التابعين يخافون ذلك كان حذيفة رضي الله عنه يقول إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقاً حتى يلقى الله تعالى أنى لا سمعها من أحكم في اليوم عشر مرات وكان يقول تأتي على القلب ساعة يمتلئ بالآيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغزاة وياتي عليه ساعة يمتلئ بالنفاق حتى لا يكون للإيمان فيه مغزاة وكون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون انكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نهداها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وفي لفظ آخر من الموبقات. وقد كان الحسن رحمه الله يقول لو أني أعلم أني بريء من النفاق كان أحب إلي مما طلعت عليه الشمس وقيل لا يعزى من النفاق إلا ثلاث طبقات من المؤمنين الصديقون والشهداء والصالحون وهؤلاء الذين يودهم الله تعالى بكامل النعمة عليهم والحقهم بمقامات أنبيائه لكامل الآيمان وحقيقة اليقين فيهم وقيل من أمن من النفاق فهو منافق وكان بعضهم يقول علامة النفاق أن يكره من الناس ما يأتي مثله وإن يجب على شيء من الجور وإن يبغض على شيء من الحق ومن النفاق من إذا مدح بما ليس فيه أعجب بذلك وعلامات النفاق أكثر من أن تحصى يقال هي سبعون علامة والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع من أصولها تشعب منها الفروع فقال عليه السلام أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وإن كانت فيه خصلة منهن فقيه شعبة من نفاق حتى يدعها من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإذا خاصم فجر وفي لفظ آخر إذا علم غير نصارت نجسا وقال رجل لابن عمر رضي الله عنهما أنا ندخل على هؤلاء الأمر لنصدقهم بما يقولون فإذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال كنا نهد هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندع لنا عنه من



طريق آخر انه سمع رجلا يذم الجماع ويقع فيه فقال له أرايت لو كان الجماع حاضرا أكنت  
تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كذا نعد هذا نقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشد من ذلك ان نقرا  
قعدوا على باب حذيفة رضي الله عنه ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج عليهم  
سكتوا خياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا فقال كذا نعد هذا نقا على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأعظم من هذا ما كان الحسن رحمه الله يذهب اليه كان يقول ان من النفاق  
اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج فدقائق النفاق وخفايا الشرك  
عن نقصان التوحيد وضعف اليقين أوجبت المخاوف على المؤمنين خشية مقت الله تعالى وخوف  
حبوط الأعمال من ذلك ما كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول ان الرجل ليخرج من منزله ومعه  
دينه فيرجع الى منزله وليس معه من دينه شيء يلقى الرجل فيقول انك لذيت وذيت ويلقى الآخر  
فيقول لانت وانت ولعل لا يغلي منه شيء وقد سخط الله تعالى عليه يغني به التزكية لما لا يعلم  
والمدح لمن يستحق الذم واختلاف قايه ولسانه في هذا مقت من الله تعالى وفوق هذه المخاوف  
خوف سلب الايمان الذي هو عندك في خزائنه المؤمن يظهره كيف شاء ويأخذه متى شاء لا يعرى  
أهبة وهبه لك فيقيه عليك لكرمه او ودية وعارية أودعك اياه وأعارك هو فأخذه اذا الاحالة  
لعدله وحكمته وقد أخفى عنك حقيقة ذلك واستأثر بعاقبته وقال بعض العارفين انما قطع بالقوم  
عند الوصول مع الخاتمة وقال آخر واخطراه كما قال أبو الدرداء وحلف ما أحد آمن من ان يسلب  
ايمانه الا سلبه أفرأيت الوقت الذي قال حذيفة يأتي على القلب ساعة فيمتلي نقا حتى لا يكون  
فيه للايمان مغز ابرة ان صادف الموت ذلك الوقت وكان هو آخر وقت أليس تخرج روحه على  
النفاق وكذلك تقلبات القلوب في معاني الشرك وتلويحات الشك ان وافق وقت الوفاة كان خاتمة  
عنه لقاء مولاه وانما سميت الخاتمة لانها آخر عمله وآخر ساعة من العمر وخاتم الشيء آخره ومن  
ذلك قوله تعالى وخاتم النبيين أي آخرهم ومثله ختامه مسك وخاتمه مسك أي آخر الكأس بدلا  
من الثفل يكون مشكا ومن المخاوف خوف قطع المزيد من علم الايمان مع بقية المعرفة المبتدأة  
ليكون مستدرجا بها كما قال بعض العلماء ان الله تبارك وتعالى اذا أعطى عبدا معرفة فلم يعامله بها لم  
يسلبه تلك المعرفة ولكن بقاؤها فيه حجة عليه ليحاسبه على قدرها وانما يقطع عنه المزيد وقد  
يقطع قلبه ويجري عنه وذلك من النقصان الذي لا يعرفه الا أهل التمام لانه يمتعه منه ما ينقصه عنه  
ويسطيه ما يفتقر به ويفتن عند الخلق لان عين الوجه من الملك للدنيا وعين القلب من الملكوت  
للاخرة وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة اذا استكمل العبد النفاق ملك حذيفة فيبكي متى شاء

وقد كانوا يستعبدون بالله عز وجل من بكاء النفاق وهو أن يفتح للعبد الوان البكاء يغلق عنه باب  
الذل والخشوع وقد قال الله عز وجل وجاءوا أباهم عشاء يبكون وكان الساف أيضا ية واون استعبدوا  
بالله من خشوع النفاق قيل وما هو قال ان تبكى الدين والقاب قاس فلان يعطى الانسان رقة القاب  
في جمود عين خير من أن يعطى دموع عين في قسوة قلب ورقة القاب عند أهل القلوب هو خشوعه  
وخوفه وذله وانكساره واختبائه فمن أعطاه هذا في قلبه لم يقصره ما منعه من بكاء عينه فان رجح له  
بفيض العين فهو فضل ومن أعطاه بكاء العين وحرره خشوع القاب وذله وخضوعه واختبائه فهو  
مكر به وهذا هو حقيقة المنع وعدم النفع وجملة بكاء الدين انما هو في علم العقل فاما علم التوحيد  
بمشاهدة اليقين فلا بكاء فيه لانه يظهر لشاهد الوحدة فيحمله على علم القدرة فتفيض الدموع  
باتشاق القوة وقد وصف الله تعالى البا كين ان البكاء يزيدهم خشوعا في قوله تعالى يكون ويزيدهم  
خشوعا فاذا زادنا البكاء كبرا ونفرا علمنا بذلك عدم الخشوع في القلب فكان تصنعنا وعجبا لخفايا آفات  
النفوس فاعلى المخاوف خوف السوابق والخواتم كما كان بهض العارفين يقول ما بكائي وغمي من  
ذنوبي وشهواتي لانها اخلاقي وصفاتي لا يليق بي غيرها انما حزني وحسرتي كيف كان قسمي منه  
ونصيبني حين قسم الاقسام وفرق العطاء بين العباد فكيف كان قسمي منه البعد فهذا الذي ذكرناه  
هو جل خوف العلماء الذين هم ورثة الانبياء وهم ابدال النبيين وأئمة المتقين أولوا القوة والتمكين  
وسئل أبو محمد رحمه الله هل يعطى الله أحدا من الخوف مثقالا فقال من المؤمنين من يعطى من  
الخوف وزن الجبل قيل فكيف يكون حالهم يأكلون وينامون ويتكحون قال نعم يفعلون ذلك والمشاهدة  
لا تقارهم والمأوى يظلمهم قيل فأين الخوف قال يحمله حجاب القدرة بلطف الحكمة ويستر القلب  
تحت الحجاب في التصريف بصفات البشرية فيكون مثل هذا العبد مثل المرساين وهذا كما قال لان  
مشاهدة التوحيد بالتصريف والحكمة تقيه بالقيام بالاحكام وذلك ان نور الايمان في القلب عظيم  
لو ظهر للقلب لاحرق الجسم وما اتصل به من الملك الا انه مستور بالفضل مغطى بالعلم لايقاع  
الاحكام واجاب التصريف فيها والقيام يجرى مجرى الغايات من معاني القدر والصفات لان الانوار  
محجوبة بالاسماء والاسماء محجوبة بالافعال والافعال محجوبة بالحركات فتظهر الحركة بالقدرة وهي  
غيب من ورائها كذلك يظهر التصريف بالحكمة عن نور الايمان وانوار الايمان مستورة من ورائه  
وقال بعض العارفين لو كشف وجه المؤمن للخلق عند الله تعالى لعبدوه من دون الله تعالى ولو ظهر  
نور قلبه للدنيا لم يثبت له شيء على وجه الارض فسيحان من ستر القدرة ومعانيها بالحكمة وأسبابها  
بحلها منه ورحمة وتطريقا للخلق اليه للنفعة وفي قراءة أبي بن كعب مثل نور المؤمن قلولا أن نوره



من نوره ما استجاز ابدال حرف بغير معناه وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول الخوف مباينة للنهي والخشية الورع والاشفاق الزهد وكان يقول دخول الخوف على الجاهل يدعو به الى العلم ودخوله على العالم يدعو به الى الزهد ودخوله على العامل يدعو به الى الاخلاص وقال أيضا الاخلاص فريضة لا تنال الا بالخوف ولا ينال الخوف الا بالزهد فقد صار الخوف يصلح للكاكة اذ دخوله على العامة يخرجهم عن الحرام ودخوله على الخاصة يدخلهم في الورع والزهد لان من خاف ترك وقال أيضا من أحب أن يرى خوف الله تعالى في قلبه فلا يأكل الا حلالا ولا يصالح علم الرجاء الا للخائف وقال الخوف ذكر والمحبة أنى ألا ترى ان أكثر النساء يدعون المحبة يريد بهذا ان فضل الخوف على الرجاء كفضل الذكر على الاتي وهذا كما قال لان الخوف حال العلماء والرجاء حال العمال وفضل العالم على العابد كفضل القمر على الكواكب وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل من علم أحب الى من فضل من عمل وخير دينكم الورع واعلم ان الخوف عند العلماء على غير ما يتصور في أوهام العامة وخلاف ما يعدونه من القلق والاحتزاق أو الوله والانزعاج لأن هذه خطرات وأحوال ومواجيد للوالهين وليست من حقيقة العلم في شيء بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة من احتراقهم وولهم والخوف عند العلماء إنما هو اسم لصحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة العلم وصدق اليقين سمي هذا خائفا فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق لأنه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حبا لله تعالى لأنه كان في نهاية القرب وقد كان حاله السكينة والوقار في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه القلق والانزعاج ولا الوله والاستهتار قد أعطى أضعاف عقول الخليفة وعلومهم ووسع قلبه لهم وشرح صدره للصبر عليهم فكان صلى الله عليه وسلم مع الأعرابي كأنه أعرابي ومع الصبي بمعناه ومع المرأة في نحوها يقاربهم في علومهم ويخاطبهم بعقولهم ويظهر منه مثل وجدهم ليعطيهم نصيحتهم من الانس به ويوفيهم حقوقهم من الدرك منه ولثلا تعظم هيئته في صدورهم فينقطعون عن السؤال له والانس به حكمة منه لا يفتنون لها ورحمة منه قد جبل عليها قد ألبس مواجيدهم لبسة وأدخل ذلك عليه صبغة بغير تكلف ولا تصنع تعلم ذلك من الحكيم العليم فلذلك وصفه عز وجل بخلقه وتعجب من وصفه فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم قيل على أخلاق الربوية وقرئت بالاضافة ليكون عظم اسم الله سبحانه لا يظهر من حاله ونصيبه شيئا لقوة التمكين وفضل العقلاء ولا يخس من نصيحتهم منه شيئا لحقيقة العدل ولا يتظاهر بشيء لحقيقة الزهد ونهاية الخشوع والتواضع ولا يظهر عليه شيء لمكانة القوة ورسوخ العلم والحكمة وعلى منهاجه وسنته وصف العارفين من أهل البلاء الذين هم الأمثل فالأمثل بالانبياء وقال بعض أهل

المعرفة من طالب الخلق بعلمه وخاطبهم بعقله فقد بخسهم حقهم منه ولم يقم بحق الله تعالى فيهم وقال بعض العلماء لا يكون اماما من حدث الناس بكل ما علمه وأظهر لهم نصيبه وكان يحيى بن معاذ يقول لا تخرج أحدا من طريقه ولا تخاطبه بغير علمه فتعب ولكن اغرف له من نهره واسقه بكاسه وسئل بعض العلماء عن العارف هل يستوحش من الخلق قال لا يستوحش ولكن قد يكون نفورا قيل فهل يستوحش منه فقال العارف لا يستوحش منه ولكن قد يهاب ومما يدلك ان الخوف اسم للحقيقة العلم أن في قراءة أبي بن كعب في قوله تعالى نخشينا أن يرهقهما فخاف ربك أن يرهقهما وقال يحيى بن زياد النحوى ومعناه فلم ربك وقال الخوف من أسماء العلم والله أعلم . بيان آخر في معنى الخوف والخوف أيضا من أسماء المعاني فوجوده بانتفاء ضده فاذا عدم من القلب الامن من كل وجه من أحوال الدنيا وأمور الآخرة فلم يأمن مكر الله تعالى في كل الأحوال في تصريف أحكام الدنيا وتقلب حركات القلوب والنفوس وجواذب الشهوات واثارة طبائع العادات ولم يسكن الى عزف ولا اعتياد ولم يقطع بسلامته وبرأته في شيء كان هذا خوفا وسمى العبد بفقد الامن من جميع ذلك خائفا فهذا مستعمل فاش في كلام العرب ومذهبهم يقول أحدهم أخاف من كذا اذا لم يأمنه أو أخاف أن يكون ذا اذا تحقق علمه وقيل لبعض العلماء ما بال العارف يخاف في كل حال فقال لعلمه ان الله تعالى قد يأخذ في جميع الأحوال ثم ان للخائفين بعد هذا طرقا ووجهة من قبل الخوف المقلق والاشفاق المزعج والوجل المحرق وهى مجاوزات للطرق السالبة التى هى محاج للائمة المختارة الفاضلة وفيها متاوه ومهاالك نقلت عنها العلماء السادة والصفوة المختارة الا أنه قد سلك بعض الزهاد والعباد فيها وأريد بعض العارفين بها ليست بمفضلة كل ذلك عن العلماء ولا بمتنافس فيها بخوط عليها عند العارفين لانها قد تخرج من طرق المسالك الى مفاوز المهالك وانما أريد ببعضهم التعريف لها والاطلاع عليها ومنهم من أريد منه التيه والوله فيها الا أنها أشهر في اسماع العامة وأعجب وأهول عند العموم

### ذكر تفصيل هذه المخاوف

اعلم ان للخوف سبع مفاتئ تفيض اليها من القلب فالى أى مفيض فاض من القلب اليه أتلف صاحبه به الا ما يستثنيه قد يفيض الخوف من القلب الى المرارة وهى أرق صفات الادمة وهى باطن البشرة فيحرقها فيقتل العبد وهؤلاء هم الذين يموتون من الغشى والصعق وبدأوة الوجه وهم ضعفاء العمال وقد يطير الخوف من القلب الى الدماغ فيحرق العقل فيتبه العبد فيذهب الحال ويستقطر المقام وقد يحل الخوف السحر وهو الرثة فينقبها فيذهب الاكل والشرب حتى يسيل الجسم وينتفخ الدم وهذا لأهل الجوع والطلو والاصفرار وقد يسكن الخوف الكبد فيورث الكبد اللزج والحزن



الدائم ويحدث الفكر الطويل والسهر الزاهب وفي هذا المقام يذهب النوم ويدوم السهر وهذا من أفضلها وفي هذا الخوف العلم والمشاهدة وهو من خوف العاملين وقد يقدح الخوف في الفرائض والفريضة هي اللحمة التي تكون على الكتف يقال للحمى الكتفين الفريستان وجمعها الفرائض ومنه الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الفريستان من اللحم وهو أرق لحم الحيوان وأعذبه فمن هذا الخوف يكون الاضطراب والارتعاش واختلاف الحركة وقد يبدو الخوف من القلب فيغشى العقل فيمحي سلطانه لقهر سلطان القدرة ومحو الشمس اذا برزت ضوء القمر للبادي الذي يبدو على السر من خزائن الملكوت فيضعف لعله العقل فيضطرب لضعفه الجسم فلا يتمكن العبد من القرار لضعف صفته وذلك أن أجزاء الانسان وان كانت متفرقة في البنيان للحكمة والاتقان فهي كشيء واحد يجمعها لطيف القدرة باظهار المشيئة فاسفل البنية منوط باعلاها فاذا اضطرب أعلاها مال أسفلها واذا وصل الداء أو الدواء الى عضو منها تداعى له سائرهما وهذه الطائفة أشبه بالفضل وأدخل في وصف العلم وقد سلك في هذا الطريق أكابر العلماء وأفاضل أهل القلوب وقد كان هؤلاء في التابعين كثير منهم الربيع بن خيثم وأوين القرني وزرارة بن أوفى ونظراؤهم من الاخيار رضى الله عنهم ولم ينكر هذا عليه الصحابة مثل عمر وابن مسعود رضى الله عنهم وقد كان عمر رضى الله عنه يغشى عليه حتى يضطرب مثل البعير ويسقط من قيام وقد كان ذلك يلحق سعيد بن جذيم وكان من زهاد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمراء الاجناد بعثه عمر رضى الله عنه واليا على أهل الشام وكان يوصف له من زهده وشدة فاقته ما يعاتبه عمر في ذلك ويبعث اليه بالمائة دينار واربعمائة دينار ليستنفقها على أهله فيفرق ذلك على الغزاة في قصة طويلة فكتب اليه أهل الشام يذكرون شأنه وكان يغشى عليه في مجلسه فخشوا عليه من دخيلة في عقله ولم يعرف ذلك أهل الشام فسأله عمر لما لقيه عن الذي يصيبه اذا تحدث فاخبره بما يجد من مشاهدته وهو وجد الصوفية من أهل الأحوال فعرف عمر ذلك وعذره وما زاده ذلك عنده الا خيرا فكان يكرمه ويعرف له فضله وكتب الى أهل الشام ان لا تعنفوا في أمره ودعوه وقد كان اقوى الاقوياء وهاذى الهداة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم يغشى عليه عند نزول الوحي اذا لبسه أزال ترتيب العقل منه ورفع مكان الكون عنه ويغبط ويتربد وجهه وينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاق الا أن هذا كان يصيبه في ضرب من الوحي اذا تغشاه وينزل عليه روح القدس في روحه واستبطن باطن قلبه لان الوحي على أربعة أضرب ضربان متصلان هذا أحدهما وضربان منفصلان ومن كل واحد يالحق العلماء بالله تعالى أهل القلوب الناظرة والشهادة الحاضرة وشرح هذا يطول وليس يعرفه علم يقين الا من

سلك طريقه ولا يشهده شهادة تحقيق الا من ذاق حقيقته ومن آمن به تصديق تسليم فله منه نصيب  
الا أن هذا في أهل مقامات ثلاث من المقربين مقام المعرفة والمحبة والخوف وكل ضروب الوحي  
بعد هذه الأربعة وهي عشرة لأهل هذه المقامات الثلاث منه نصيب خواطر أو وجد أو شهادة أو  
حال أو مقام وهو وصف التمام الانوعين من أنواع الوحي فانهما يتمتع ومخصوص بهما المرسلون  
أحدهما ظهور الملك في صورته وسمع كلام الله بصفته ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل  
عليه السلام في صورته بالابطح فصعق وروى حمزة عن حمران بن أعين أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قرأ آية في سورة الحاقة فصعق وقال الله تعالى وخر موسى صعقا وقد يفيض الخوف من القلب  
إلى النفس فيحرق الشهوات ويمحو العادات ويخمد الطبع ويطفى شعل الهوى وهذا أحد المخاوف  
وأعلاها عند أهل المعارف وهؤلاء أفضل الخائفين وأرفعهم مقاما وهو خوف الانبياء والصدّيقين  
ومخصوص الشهداء وليس فوق هذا وصف يغبط عليه الخائف ولا يفرح به عارف فان جاوز الخوف  
هذه الأوصاف فقد خرج عن حده وجاوز قدره لأنه إذا أحرق الشهوات ومحا الأهواء فلم يترك  
شهوة ولا هوى ثم إن لم يعصم العبد من مجاوزة حد الخوف خرج به الخوف إلى أحد ثلاثة معان  
خيرها أن يسرى إلى النفس فيحرقها فيتلف العبد فتكون له شهادة وليس هذا محمودا عند علماء الخائفين  
من أرباب العلوم والمشاهدات إلا أنه قد قال بعض العلماء ما شهداء بدر بأعظم أجرا ممن مات وجدا  
وهذه أوصاف ضعاف المريدين إذ للعلماء الموقنين بكل شهادة من اليقين أجر شهيد وأوسطها أن  
يعلو إلى الدماغ فيدنيه فتتحل عقدة العقل لذويه فتضطرب الطبائع لانحلال عقدة العقل ثم تختلط  
المزاجات لاضطرابها فتحترق الصفراء فتحول سوداء فيكون من ذلك الوسواس والهذيان والتوهُ  
والوله وذلك أن الدماغ جامد وهو مكان للعقل هو مركب عليه معقود به فاذا اختلقت المزاجات  
اشتعلت فتلهب شعلها إلى الدماغ فأحرقه وأذابه فحل محل العقل الذي مكانه مخ الدماغ وسلطانه  
صقال القلب الظاهر كصقال الرقعة وهو بمنزلة الشمس الطالعة محلها الفلك العلوى وشعاعها على  
الأرض كذلك العقل محل المخ وسلطانه في القلب وفي هذا المقام الطيش والهيام وهذا مكروه عند  
العلماء وقد أصاب ذلك بعض المحبين في مقام المحبة فانطبق عليهم فولهوا بوجوده ومنهم من فزع ذلك  
عن قلوبهم فسرى عنهم فنطقوا بعبارة وقد كان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول لأهل التقل الطاوين  
المتقشفين احفظوا عقولكم فانه لم يكن ولي الله ناقص العقل والمعنى الثالث وهو شرها في مجاوزة  
الخوف هو أن يعظم الخوف ويقوى فيذهب الرجاء إذا لم يواجه بعلم الاخلاق من الجود والكرم



والاحسان التي تعدل المقام فتروح كروب الحال فيخرجها ذلك الى القنوط من راحة الله والاياس من روح الله تعالى دخلت عليهم هذه المشاهدة من قبل العدل والانصاف بميزان العقل فجاوبت بهم علم وصفه بالكرم وخفي الالطاف فتعدت بهم الحدود من قبل قوة نظرهم الى الاكتساب وتمكن تحكيم شهادة الاسباب ورجوعهم الى انفسهم في الحول والاستطاعة واثباتهم لتحقيق الوعيد عليهم خاصة لا محالة والحكم على الحاكم الراحم بعقولهم وعلمهم من غير تفويض منهم الى شيئا ولا استسلام لقدرته ولا تأميل لاحد معاني صفاته الحسنى التي تعم جميع صفاتهم النواى فظهرت سياهم الثوائى امامهم فحجبهم عن المحسن الاول ولم يعدوا انهم باحسانه اليهم اساءوا ويستبق عليه فيهم تعدوا وان قلبه لم يكن بأيديهم اذ جرى بما عليهم وان قهر قدرته وسلطان جبره أظهر منهم من خزائنه ما فيهم بذلك على صحة ما ذكرناه ان أكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والعسكريين فكان مذهبهم القدر والقول باللفظ وتفويض المشيئة وتقديم الاستطاعة منهم العمريه أصحاب عمرو والعبادية شيعة عباد والفوطية والعطوية أصحاب هشام الفوطى وابن عطاء الغوالى ومنهم التيمية نفوا نصف القدر ومنهم المنازلية أصحاب المنزلة بين المنزلتين والقول بمقدور من قادرين وفعل من فاعلين فابتلوا بالاعتماد على الاسباب وبالنظر الى أولية الاكتساب فحجبهم ذلك عن المقدر الوهاب فهرب هؤلاء من الامن والاعتزاز فوقعوا فى أعظم منهما من القنوط والاياس نصاروا فى كبائر المعاصى من خوفهم منها فمثلهم مثل الخوارج خرجوا على الأئمة بالسيف لانكار المنكر فوقعوا فى أنكر المنكر من تكفير الأئمة وانكارهم السلطان وتكفيرهم الامة بالصغار وهذا من أبدع البدع وهو هؤلاء كلاب أهل النار ومثلهم أيضا مثل المعتزلة هربوا من طريق المرجئة ان الموحدين لا يدخلون النار فحققوا الوعيد على الموحدين وغلجوا الفاسقين فى النار فجاوزوا واحد المرجئة وزادوا عليهم كما جاوزت المرجئة طريق أهل السنة وقصرت عنهم وكان شيخنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول أهل البدع كلهم يرون الخروج على السلطان ويرون السيف على الامة ويكفرون الأئمة فهذا أضر الوجوه فى مجاوزة الخوف عن قدره وهو من التعدى لحدود الله تعالى وأمره قد جعل الله لكل شىء قدرا ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه فصدق الرجاء واعتدال الخوف به من حقيقة العلم بالله تعالى ومجاوزة الشىء كالتقصير عنه والى من حقا هو المعتدل بين الخوف والرجاء فالخوف المتلف للنفس بالموت أو الماريل للعقل بالقوت خير من هذا الوصف الذى هو القنوط لأن هذا من زيل للعلم ومسقط للقيام وقبح فى الكبار على أن هذين المقامين من الخوف ليس فيهما علم ولا مشاهدة على الكشف وانما هو قوة واجدة تصف الممرات فتوجد اتلاف النفس ونحو العقل من عند بمنزلة خوف الكرويين خاصة من الاملا

أهل الكرب والتمكن لأنهم لا يتقلون في المقامات التي يعدلون بها كمقربى الروحانيين وبلغنى أن  
منهم جيلا يخرج كل يوم من تحت العرش بعدد البشر قد أفلقه الشوق وحقره الكرب يريد النظر  
الى وجه العلى الأعلى فيحرقهم شعاع سبحات وجهه الكريم سبحانه وتعالى فيحترقون احتراق  
الفراش في المصباح ثم يعود مثلهم من الغد فهذا دأبهم الى يوم القيامة كل ملك لو جمع السموات  
والأرضين في كفة غابت في قبضته ولعمري ان سائر الملائكة لا يتقلون في المقامات كالمؤمنين بل  
لكل ملك مقام معلوم لا ينتقل منه الى غيره انما يمدون من ذلك المقام بمدد لا نهاية له الى يوم  
القيامة بأكثر ما يزداد جمع البشر وليكن أولئك يحمل خوفهم قواهم وثبت بمشاهدة وصف الخوف  
خوفهم وصفاتهم فلا يؤذهم ولا يقتلهم لأنهم يمدون بالقوى ويعصمون من الموت بحفظ آجالهم  
الى وقتها في الآخر على أن منهم من يطيش عقله ويتوله قلبه ومنهم من يصيح في تيهه ومنهم من يتيه  
فلا يرد وجهه شيء الى يوم القيامة ومنهم من يفرغ الفرعة فلا يرد اليه طرفه ولا يرجع اليه عقله  
الى يوم الحشر ومنهم من يصعق صعقة فلا يزال في صرخة واحدة الى تفخ الصور وكثير منهم يصعقون  
عند سماع الكلام من الملك الجبار حتى اذا فزع عن قلوبهم سألوا الروحانيين من المقربين ذوى  
الحجب القريبة والرتب العلية منهم جبريل واسرافيل وميكائيل ماذا قال ربكم فهؤلاء الحاضرون من  
الناظرين والمتمكنون من الشاهدين حجة القدس أولو المحبة والانس قالوا الحق وهو العلى الكبير  
فمثل هؤلاء الخائفين مثل المخلصين من المؤمنين الذين قال الله أولئك لهم رزق معلوم ومثل الأقوياء  
من العالمين أولى البصائر والتمكين مثل الصابرين الذين يؤتون أجرهم بغير حساب وعلماؤ الموقنين  
يتقلون في مقامات اليقين بمقتضى أحكامها من مقام خوف الى مقام رجاء مثله فاذا عملوا في هذه  
المقامات بما يقتضيهم رفعوا الى ما فوقها من مقام رجاء الى مقام رجاء هو خير منه ومن حال خوف  
الى حال خوف أشرف منه ثم ينتقلون من مقامات الاشفاق الى حال الاشتياق ومن أحوال الوجل  
والاختراق الى مقام التلق والطمانينة ومن حال الفرع الى مقام الانس ومن الابعاد والوحشة  
والتهويل الى الرضا والمحبة والتأمل فهذا مكان فضلهم على من وقف في مقامه لم يجلوزه من العموم  
ومن استتر بحاله وقام في ظله فلم يقطعه الى ظل ممدود فوفا ولم يرفع منه الى محل رفيع أتلاه ومثل  
الخائفين من المؤمنين مثل الكرويين من الملائكة ومثل الراجين من المحبين كمثل الروحانيين من  
المقربين وأصل الرجاء وتفضيله ان عند العلماء بالله تعالى من عظيم الرجاء ما يضاهى عظيم الخوف  
فيعدل النية ويحكم بين المقامين بالسوية فلا يبدو على قلوبهم باد من الخوف عن مشاهدة وصف  
من الصفات المخوفة تكربهم الاطلاع طالع وراء من عظيم الرجاء أشهد خلقا من الاخلاق اللطيفة



ثرواتهم ولا يطرأ على قلوبهم ظاري من الخوف يهربون منه الابداء عليهم باد من الرجاء يأنسون به اليه فيعدل صفاتهم وتستوى مقاماتهم عن معانية معنى من معاني صفاته لاستواء كمال ذاته فتكون قلوبهم كلسان الميزان بين الخوف والرجاء وتكون كالطائر مقوما بين جناحيه عن شهود اوصف وخلق اقتضاء ظهور البلاء والنعماء فيحمل الخوف الرجاء ويستولى الرجاء على الخوف ويفيضان معا في سعة القلب وقوته فيغييان فيه لانه قوى بقوى ووسع بواسع وقادر بمقتدر وينفردا لهم عن المعنيين فيقف بمشاهدة منفرد فيحكم عليه مابه أفرد ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم بك أحول وبك أقول وبك أصول ومن ذلك قوله في علو شهادته ونفاذ عليه من كونه بشاهدة أعوذ بك منك ومثله قوله ألا كل شيء ما خلا الله باطل فهذا نطق عن وجد في مقام البقاء بعد فقد حال الفناء هنالك يسمع قول الباقي المغنى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ومن ذلك الأثر المشهور عن الله سبحانه وتعالى لم تسعنى سمائي ولا أرضى ووسعنى قلب عبدى المؤمن الشاكر اللين الوديع ولا يصالح تفصيل ما أجملناه ولا شرح ما رمزناه وقال بعض علماء السلف ما ألبس المؤمن لبسة أحسن من سكينته في خشوع وذلة في خضوع فهذا حالان من الخوف وهى لبسة الانبياء وسيا علماء الاولياء وقال لقمان لابنه يا بني خف الله تعالى خوفا لا تياس فيه من رحمته وارجه رجاء لا تأمن فيه مكره ثم فسره بجملا فقال المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر ومعنى ذلك أن المؤمن ذو وصفين عن مشاهدتين لان المؤمن الأول والشاهد الأعلى ذو وصف مخوف مثل البطش والسطوة والعزة والنقمة فاذا شهد العبد ما آمن به من هذه الصفات خاف اذ عرفه بها وتجلى له بشاهدها والمعروف أيضا هو المؤلف ذو أخلاق مرجوة من الكرم والرفق والرحمة واللطاف فاذا شهد القلب ما آمن به من هذه الاخلاق رجا من شاهده بها فصار العبد لوصفيه الرجاء والخوف عن معنى شهادته المخوفة والمرجوة عن وصفى مخوفه ومرجوه صار كذى قلبين كأنه يرجو بقلب ويخاف بآخر وانما هما شهادتان في قلب واحد لانهما مقامان لقلب واحد عن شهود مخوف ومرجو واحد فهذا تفسير قول لقمان وهو صفة المؤمن ذى الايقان الا ان الخائف يوصف بما غلب عليه من الحال عما قوى عليه من المشاهدة ويندرج الرجاء في مقامه ويوصف الراجي بما قوى عليه من الحال عن غلبة شهادته وينطوى الخوف في مقامه ولا كنه للخوف تعالى وعلا ولا نهاية للرجو عز وجل سبحانه وتعالى فأما الشهيد الموقن العالم المقرب فبالحالين جميعا يوصف مع اعتدالهما وبالوصفين جميعا يعرف مع استوائهما ثم يغلب عليه الوصف التام والحال الكامل فاذا عرف به أدرج الوصفان فيه فيقال صديق لانه قد تحقق بالصدق فاغنى عن أن يقال مخلص ثم يقال عارف لانه قد رسخ في العلم فكفى أن يقال صادق ثم

يقال مقرب لانه قد شهد القرب فاقرب ولم يحتاج الى أن يقال عامل وهذه أسماء الكمال وأحوال التمام لا يفتقر الى ذكر حال دونها ولا يوصف بوصف كوصف خائف أو راج لوجودها فيه واعتدالها عنده لأن الخوف والرجاء قد فاضا عليه ثم غاضا فيه فاذا قلت عارف أو مقرب أو صديق فقد دخل فيه وصف محبة خائف راج عامل لا محالة كما اذا قلت فلان هاشمي استغنيت أن تقول قرشي أو عربي لأن كل هاشمي يكون عربيا قرشيا لا محالة ثم تصفه بوصف التمام أيضا فيندرج الوصفان فيه فتقول فلان حسني أو حسيني فاكتفيت أن تقول هاشمي أو قرشي أو علوي وإن كان هاشميا قرشيا علويا لانه قد عرف أن كل حسيني فهو هاشمي قرشي علوي لا محالة فأما أن تقول فلان عربي أو هاشمي أو قرشي أو علوي فلا يعرف إلا بما رسمته به لانه قد يكون علويا وهو الغاية في النسب ولا يكون حسينيا وقد يكون هاشميا غير علوي ويكون قرشيا غير هاشمي ويكون عربيا غير قرشي فيلزمه وصف ما عرفته حسب فكذلك قولك عارف أو محب أو مقرب أو صديق هي اسم التمام والكمال في المقامات التي تحتوي على جميع الأسباب كقولك حسني هو اسم التمام وشرف الكمال الذي يفوق على كل الانساب ولا يصح مقام المعرفة إلا بعين اليقين وشاهد التوحيد بعد أن لا يبقى من النفس بقية في مقام اليقين ولا من الخلق روية في شاهد التوحيد فيكون روحانيا بعد فناء النفس باليقين ربانيا عند شهود الخالق سبق منه التوحيد لأن العارف لا يوسم بحالدون حال وقد استغرق الأحوال ولا يوسم بمقام دون مقام اذ قد جاوز المقامات فحقيقة معناه عارف بالمعروف الذي هو بكل نهاية وفضل ووصوف وغموض غريبة عند غير أبناء جنسه أن ينكروه فان تعرف اليهم أو عرفوه فليس بعارف وقال بعضهم في وصف العارف أن يعرف كل شيء ولا يتعرف الى شيء وقيل حقيقته أن يعرف ولا يعرف عن مقتضى وصف من أوصاف الربوية لانه روحاني رباني وثلاث مقامات لا يقاس عليها ولا تتمثل بها فمن قاس عليها أخطأ ومن تمثل بها ادعى مقام النبوة ومقام المعرفة ومقام محبوب وقد ذكرنا وصفه في شرح مقام المحبة في كتاب المحبين فهذه طرائق الخائفين وجل صفات العارفين لانهم متفاوتون في القرب والاقتراب متعالون في التقرب والتقريب مترافعون في التعرف والتعريف فالوقوفون من الشهداء وهم المقربون من الصديقين بشهادتهم قاعون لهم من القرب والاقتراب ومن التقرب والتقريب ومن التعريف والتعرف ومن الايلاف التأليف لان مقامهم من القريب العالي الطريق الأقرب والوجهة العليا وهم السابقون لأهل مقامات اليمين أول القرب والتقريب وأول الحب التحبيب ولهم التألف والتأليف والتعريف وهو لاء الأبرار ومن أفضل طرق طرقت الخائفين ما سرى خوفه الى النفس قاطعا شغل الهوى وأخذ نار الشهوات فسقطت له أثقال المجاهدة



وخفت عنده مؤنة المكابدة ووجدت معه حلاوة الطاعة لفقد حلاوة المعصية واجتمع لهم بالحق عند رؤاى التشتت بالهوى والخلق وسكنت النفس بالطمأنينة لمعاينة القلب للشهادة وظهر نعيم الزهد والرضا لباطن الصدق والاخلاص ثم سكن الخوف فى القلب بعد ذلك ولم يجاوزه فيتعدى الحد الى بعض المفاتن التى ذكرناها بل كان منه الحزن الدائم والهم اللازم والخشوع القائم وهذا هو وصف القلب المنكسر وحال العبد المنجبر الذى يوجد عنده الجبار فجبره بعد كسره فصالح له بعد ان عطل من غيره وصار مزيد العالم الخائف من الله تعالى كشوف اليقين وتنقيه لديه فى شهادة المقربين فكان القريب لديه موجودا وصار الحبيب عنده مطلوباً لانه من المنكسرة قلوبهم من أجله وبأنه صار عنده من أهله واعلم أن الذى قطع الخلق عن هذه حلاوة الهوى ولا يخرجها الا أحد كاسين تجرع مرارة الخوف فيغلب حلاوة الهوى فيخرجه أو غلبة حلاوة المحبة فيستغرق حلاوة الهوى فيغمره فان عدم أحد هذين فهو من المذبذبين بين ذلك وروينا أن علياً رضى الله عنه قال لبعض الخائفين وقد تاه عقله فأخرجه الخوف الى القنوط ما أصارك الى ما أرى فقال ذنوبى العظيمة فقال ويحك ان رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك فقال ان ذنوبى أعظم من أن يكفرها شيء فقال ان قنوطك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك والخوف جند من جنود الله تعالى قد يستخرج من قلوب المريدين والعابدين مالا يستخرجه الرجاء فتستجيب له القلوب المرادة به بنهايات الزهد وحقائق التوبة وشدة المراقبة وقد يفعل الله تعالى جميع ذلك بأهل الرجاء فى المحبة ومقام الرجاء يستخرج منهم الكرم والحياء والخوف اسم جامع لمقامات الخائفين ثم يشتمل على خمس طبقات فى كل طبقة ثلاث مقامات فالمقام الاول من الخوف هو التقوى وفى هذا المقام المتقون والصالحون والعامادون والمقام الثانى من الخوف هو الحذر وفى هذا المقام الزاهدون والورعون والخاشعون والمقام الثالث هو الخشية وفى هذا طبقات العالمين والعابدين والمحسنين والمقام الرابع هو الوجل وهذا للذاكرين والمختبين والعارفين والمقام الخامس هو الاشفاق وهو للصدّيقين وهم الشهداء والمحبون وخصوص المقربين وخوف هؤلاء عن معرفة الصفات لأجل الموصوف لا عن شهادة الاكتساب لأجل العقوبات كما جاء فى الخبر أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود خفى كما تخاف السبع الضارى فالسبع انما يخاف لوصفه بالبطش والسطوة ولما ألبس وجهه من الهيبة والكبر لا لأجل ذنب كان من الانسان اليه وكذلك هؤلاء من الرجاء العظيم والنصيب الاوفر على معنى خوفهم مالا يسع للعموم أن يذكر فطلبهم برجائهم وحسن ظنهم بما هو لهم لا يصفه الا هم ولا يعرفه سواهم جمل ذلك أنصبه القرب ونعيم الانس وروح اللقائ وسرور التملق وحلاوة الخدمة وفرح المناجاة وروح الخلوة وارتياح

المحاورة فلهم منه تجلى معاني الصفات وظهور معاني محاسن الاوصاف فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ولا تصحاب اليمين اظهر نعيم الافعال ومواهب النماء والافضال وقد كان يحيى بن معاذ يقول من عبد الله تعالى بالخوف دون الرجاء غرق في بحار الاذكار ومن عبده بالرجاء دون الخوف تاه في مفاوز الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء معا استقام في محجة الاذكار وقال مكحول التمسني رحمه الله تعالى في معناه الا أنه جاوز فيه الحد فقال من عبد الله تعالى بالخوف فهو حروري ومن عبده بالرجاء فهو مرجئي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد والله سبحانه وتعالى أعلم

### شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين

وهو المقام السادس من مقامات اليقين . قد سمي الله تعالى أهل الزهد علماء بقوله تعالى اذ وصف قارون فخرج على قومه في زينته الى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن قيل هم الزاهدون في الدنيا وقال عز وجل أوأنتك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا جاء في التفسير صبروا على الزهد في الدنيا وقال جل وعلا والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم قيل على الفقر ويشهد للصبر عن الدنيا في هاتين الآيتين قوله عز وجل في وصف العلماء الزاهدين لما قال وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير قال عقيب ذلك في بقية ثنائه عليهم ولا يلقاها الا الصابرون أي عن زينة الدنيا ثم قال في مدحهم بوصف آخر يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فقد حصل للزاهد أجران بصبره على الفقر وبوجود زهده وللفقير المعدم أجر واحد على الغنى لوجود فقره وعدم زهده وعلى ذلك تأويل الخبرين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في أحدهما يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً وقال في الخبر الآخر يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لان الفقير الزاهد يدخل الجنة قبل الغني المصلح بخمسمائة عام وهؤلاء خصوص الفقراء وان الفقير غير الزاهد يدخل الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً لاجل فقره فقط وهم عموم الفقراء فصار الأغنياء مفضولين في الحالين معا وان جملة الفقراء يدخلون الجنة قبلهم لمكان غناهم في الدنيا وان عموم الأغنياء من أهل الدنيا وابنائها . وقوفون للحساب ومطالبون بالانفاق والاكتساب بالخبر الثالث اطلعت في الجنة فاذا أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فاذا أكثر أهلها الأغنياء وفي معناه الخبر الآخر فقلت أين الأغنياء فقال حبسهم الجد أي الحظ وقد سمي الله تعالى الفقراء الزاهدين محسنين ووضع عنهم السبيل فقال تعالى ولا على الذين لا يحدون ما ينفقون خرج ثم قال ما على المحسنين من سبيل ثم نص على ذكر من عليه المحبة والمطالبة فقال جل وعلا انما السبيل على الذين



يستأذنوك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف يعني النساء وعلى هذا المعنى جاء تأويل قوله تعالى أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا قيل أزهدي الدنيا فصار الاحسان مقام الزاهدين وهو وصف اليقين كذلك فسرهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل ما الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه يعني على اليقين وهو المشاهدة ولعمري ان الزهد حال الموقن لانه مقتضى يقينه وقد يحتاج متوهم بفضل الاغنياء على الفقراء عنده لقوله تعالى مخبرا عن الفقراء تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ان لا يجدوا ما ينفقون ولا يعلم ان هذا عند أهل التدبر للقرآن مزيدا للفقراء لتمام حالهم لما كانوا محسنين كما قال سبحانه وتعالى وسنزيد المحسنين فكان مزيدهم الحزن والاشفاق وخوف التقصير لمشاهدة عظم حق الربوبية عليهم حتى كأنهم مسيئون حتى بشرهم الله تعالى بأنهم محسنون لما قال عز وجل ما على المحسنين من سبيل لانه ضمهم اليهم في الوصف وعطفهم عليهم في المعنى وأيضا فلم يكن بكاءؤهم على فوت الدنيا ولا على طلب الغنى والله تعالى يمدحهم بصبرهم عن الدنيا ويذم الدنيا اليهم بل حزنهم على طلب المزيد من الفقر ليجدوا الانفاق فيخرجوه فيفتقروا منه فيزدادون فقرا يبذله الى فقرهم فعلى كثرة الانفاق وحقيقة الفقر من الدنيا كان حزنهم فهذا فضل ثان للفقراء لا على الجمع والادخار والموضع الاعلى الذى فضل الفقراء من هذه الآية عند أهل الاستنباط والتفكر وهو مشاركتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حاله ووصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمثل حالهم في قوله تعالى قالت لأجد ما أحملكم عليه ثم نعتهم بمثله لانهم هم الأمثل فالأمثل به فقال تعالى أن لا يجدوا ما ينفقون فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل فهو أفضل كيف وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم تحية المؤمن في الدنيا الفقير فجعل الفقر تحية له من ذى التحيات المباركات مع الخبر المشهور الفقير على المؤمن أزين من العذار على خد الفرس الجواد والفقير اختيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعار الأنبياء وطريقة عليّة الصحابة والأصفياء وروينا في الخبر آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه في الدنيا وفي الخبر الآخر وأيته يدخل الجنة زحفا ولا نعلم في الأمة أفضل من طائفتين المهاجرون وأهل الصفة وجميعا مدح الله تعالى بالفقر فقال للفقراء المهاجرين الذين أحصروا في سبيل الله فقدم وصفهم بالفقر على أعمالهم الهجرة والحصر والله تعالى لا يمدح من يحب الالبما يحب ولا يصفه حتى يحبه وروينا في قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا قيل عن الدنيا وفي خبر العلاء أمنا الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم وجاء في الأثر لا يزال لاله الا الله ترفع عن العباد سنخ الله تعالى ما لم ينالوا ما نقص من دنياهم وفي خبر آخر ما لم يؤثر صفة دنياهم على دينهم فاذا فعلوا

ذلك وقالوا لا إله الا الله قال الله عز وجل كذبتهم لستم بها صادقين وقد روينا في خبر عن أهل البيت اذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه فاذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناؤه قال لم يترك له أهلا ولا مالا وفي أخبار أهل الكتب أوحى الله تعالى الى بعض أوليائه احذرا اذا مقتك فتسقط من عيني فأصب عليك الدنيا صبا ويقال ليس عمل من أعمال البر يجمع الطاعات كلها الا الزهد في الدنيا وعز بعض الصحابة رضى الله عنهم تابعا لأعمال كلها فلم يزل أبان في أمر الآخرة من زهد في الدنيا وقال بغض الصحابة لصدر التابعين أنتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قيل ولم ذلك قال كانوا أزهد منكم في الدنيا وفي وصية لقمان لابنه واعلم أن أعون الأشياء على الدين زهادة في الدنيا ويقال من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله تعالى ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه وفي خبر آخر اذا رأيت العبد قد أعطى صمتا وزهدا في الدنيا فاقربوا منه فانه يلقي الحكمة وقد قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وروينا في الآثار جمل هذه الأخبار من أصبح وهمه الدنيا شئت الله تعالى عليه وأمره وفرق عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم ينل من الدنيا الا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله همه وحفظ عليه ضيعته وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال الله تعالى في معنى ذلك من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب وقد روينا في خبر قلنا يا رسول الله أى الناس خير قال بمحوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما بمحوم القلب قال التقى النقى الذى لا غل فيه ولا غش ولا حسد ولا بغى قيل يا رسول الله فمن على أثره قال الذى يشبأ الدنيا ويحب الآخرة والشئ يعرف بضده كما يعرف بمثله وضد الشئ المحبة وضد الزهد الرغبة وفي دليل خطابه ان شر الناس الذى يحب الدنيا وأن الراغب فيها هو المحب لها والاقتمالها والاستكثار منها علامة الرغبة فيها كيف وقد جاء أيضا ان أردت أن يحبك الله تعالى فازهد في الدنيا فجعل الزهد سبب محبة الله تعالى فصار الزاهد حبيب الله تعالى فينبغي أن يكون الزهد من أفضل الاحوال اذ المحبة أعلى المقامات وفي دليل الكلام أن من رغب في الدنيا فقد تعرض لبغض الله تعالى الذى لا شئ أعظم منه وأن المحب للدنيا بغض الله تعالى وكان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول اجعلوا أعمال البر كلها في موازين الزهاد ويكون ثواب زهدهم زيادة لهم وقال أيضا العباد في موازين العلماء والعلماء في موازين الزهاد يوم القيامة فلا يطمعن طامع في محبة الله تعالى وهو محب للدنيا لان الله تعالى يعقبتها وفي خبر ما نظر اليها منذ خلقها يقول لها اسكني بالاشئ أنت وأهلك الى النار وفي الخبر يقول الله تعالى يوم القيامة للدنيا ميزوا ما كان منها لى وألقوا سايرها في النار وكذلك روينا في الآثار



الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله تعالى وما والاه وفي لفظ آخر فمثل الدنيا مثل ابليس خاقه الله تعالى للبعد واللعنة ليبتيه ويبتلى به ويهلكه ويهلك به وقد شهد ذلك بعض المكاشفين فقال رأيت للدنيا في صورة جيفة ورأيت ابليس في صورة كلب وهو جاثم عليها ومناد ينادى من فوق أنت كلب من كلابي وهذه جيفة من خلقي وقد جعلتها نصيبك مني فمن نازعك شيئا منها فقد سلطتك عليه فجاء من هذا أنها مكانة فمن تمكن في شيء منها تسلط العدو بالمكانة منه بقدر ما أصاب منها وقد كوشف بها بعض الأولياء في صورة امرأة ورأى أكف الخلق ممدودة اليها وهي تجعل في أيديهم شيئا قال فقلت له ما هو قال شيء يلتذ وطائفة تمر عليها مكتوف في الأيدي لا تعطيه شيئا وكوشف بها موري العجلى في صورة عجوز شمطاء دندانية مسمجة عليها ألوان المصبغات وأنواع الزينة قال فقلت أعوذ بالله منك فقالت ان أردت أن يعيدك الله تعالى منى فابغض الدرهم وكذلك جاء في الخبر الدنيا موقوفة منذ خلقها الله تعالى بين السماء والأرض لا ينظر اليها فتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لأدنى أوليائك نصيبا اليوم فيقول اسكتي بالأشياء أنا لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم وقال بعض السلف الدنيا دينية وأدنى منها قلب من يحبها وروى عن علي كرم الله وجهه الدنيا جيفة فمن أرادها فليصبر على مزاحمة الكلاب وفي أخبار موسى عليه السلام ان لم تلق الفقير بمثل ما تلقى به الغنى فاجعل كل علم علمت تحت التراب وإذا رأيت الفقير مقبلا نقل مرحبا بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجبت عقوبته وقال امامنا أبو محمد رحمه الله تعالى وروينا عن بعض علمائنا في أخبار داود عليه السلام اني خلقت محمدا لأجل وخلقت آدم لأجل محمد وخلقت ما خلقت لأجل ولد آدم فمن اشتغل منهم بما خلقت لأجله حجبته عني ومن اشتغل منهم في سقت اليه ما خلقت لأجله وكان يقول الصديقون في بداراتهم طلبوا الدنيا من الله تعالى فمنهم من لم يتمكنوا من أحوالهم عرضها عليهم فامتنعوا منها وكان عيسى عليه السلام يقول للدنيا اليك عني يا خنزيرة وقد روي هذا القول عن يزيد بن ميسرة وكان من علماء الشام قال كان أشياخنا يسمون الدنيا خنزيرة ولو وجدوا لها اسما شرا من هذا سموها به قال وكانت اذا أقبلت على أحدهم الدنيا قال لها اليك عني يا خنزيرة لا حاجة لنا بك انا قد عرفنا الهنا عز وجل معناه قد عرفنا بالابتلاء بك لينظر كيف تعمل في الزهد فيك والآخرة له سبحانه وتعالى وعرفناه أيضا بالملتص بك فوافقناه في ذلك وعرفناه أيضا فتألمت قلوبنا اليه وأعرضنا عما سواه وكذلك كان الحسين رحمه الله تعالى يصف أشياخه كان أحدهم يعرض عليه المال للخلال فقال خذ فاستغن به فيقول لا حاجة لي فيه أخاف أن يفسد على قلبي فهذا كان له قلب صالح ثم أعياه بخاف تغيره كذلك روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مر بجدي ميت أجرب فقال

أترون هذا مان على أهله قلنا يا رسول الله من هو انه القوه فقال للدنيا أهون على الله تعالى من هذا على أهله وفي لفظ آخر انه قال أيكم يحب أن هذا له بذرهم قلنا لا أينا وأى شيء يساوى هذا قال صلى الله عليه وسلم الدنيا أهون على الله تعالى من هذا عليكم وكذلك أخبرنا بالغاية في قلتها وعدم قيمتها بقوله لو كانت الدنيا وزن عند الله تعالى جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء وضرب المثل في قلتها وانقلابها على أهلها بقوله للاعرابي رأيت مانا كلون وتشربون الستم تتخوطون وتبولون قال بلى قال قال أى شيء يصير قال الى ما علمت يا رسول الله قال أفليس يبعد أحدكم خاف بيته فيجعل يده على أنفه من تن ريحه قال نعم قال فان الله تعالى جعل الدنيا مثلا لما يخرج من ابن آدم وكذلك رويناه في تأويل قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون قيل . واضح الغائط والبول وقال سبحانه وتعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال بعض أهل اللغة متاع أى جيفة سمعت عن الأصمعي قال بعض العرب يقول متع اللحم اذا تغير وأنتن وقد كان الحسن رحمه الله تعالى يقول لما هبط آدم عليه السلام الى الدنيا كان أول شيء عمل فيها أنه أحدث وروينا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الله نظر الى ما خرج منه فأذاه ريحه فاغتم لذلك فقال له جبريل هذه رائحة خطيئتك فشهد الغفلاء عن الله تعالى الدنيا في صورة كنيف فلم يدخلوا فيها الا ضرورة فكما استغنيت عن دخولك الكنيف كائنا أفضل وشهدا بعضهم جيفة فلم ينالوا منها الا بلغة فكما تقللت من الجيفة كان خيرا وقال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب يا ابن آدم ان تردني اترك الدنيا وان ترد الدنيا طال عنك وفي بعض كتب الله تعالى يا ابن آدم أنا بدك اللازم فلا تؤثر على ما منه بد وقال بعض المخبرين عن الله سبحانه وتعالى أنه أوحى الى الدنيا اخدي من خدمي واتعي من خدمك وقال آخر وقد رويناه مسندا ان الله تعالى أوحى الى الدنيا تمرى لا ولياى حتى تكون رغبهم فيما عندي واحلولى لا عداى حتى يكرهوا لقائى وفي حديث عائشة رضى الله عنها من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله تعالى كره الله لقاءه هذه الآثار كلها قاصمة لظهور أبناء الدنيا مسخنة لعين محييا واضدادها من الاخبار الحسنى في فضل الزهد وشرف الفقر رافعة لرؤس الفقراء الصادقين وقرة عين الصالحين لله عز وجل الزاهدين فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وأصل الرغبة في الدنيا من ضعف اليقين لان العبد لو قوى يقينه نظر بنوره الى الأجل فغاب في نظره العاجل فزهد فيما غاب وأحب الحاضر فأثر ما هو أعود عليه وأبقى وأضع له ولولاه أَرْضَى وقدم ما ينفى وينقطع الى ما يدوم ويتصل وهذا هو صورة الزهد وشهادة الموقن وان الحاضر لا يحب ما غاب وانتقل ألم ترالى وصفه عز وجل لآبراهيم وليكون من الموقنين قال لا أحب الآفلين والموقن مأمور باتباع ملة



ابراهيم بقوله تعالى ملة ابيكم ابراهيم أى عليكم ملة ابيكم ابراهيم واتبوا ملة وليس يشهد الوعد والوعيد  
الاجل بنور العقل انما يشهد بنور اليقين على امانقول ان الانوار اربعة والقلب موجه جهات  
اربع الى الملك والملوك والى العز والجبروت بنور العقل يشهد الملك وبنور الايمان يشهد  
الملوكوت وهو الآخرة وبنور اليقين يشهد العزة وهى الصفات وبنور المعرفة يشهد الجبروت وهو  
الوحدانية والجبار تعالى فوق القلب محيط به يكشفه بما شاء فيغلب عليه وجد ما أشهده وقضه  
اليقين قد يدخل فى كل شىء وقوة اليقين تحتاج اليه فى كل عمل والا فهو دنيا يهذى اليه بنور العقل  
فمن لم يعط نور اليقين لم ير الملك الكبير فاستهوا الملك الصغير فأحب لا شىء فلم تكن همته فى العلو  
ولا عنده الاعلى شياً

### ذكر ماهية الزهد أى شىء هو

ليس يمكن عبد أن يعرف الزهد حتى يعرف الدنيا أى شىء هو فقد قال الناس فى الزهد أشياء  
كثيرة ونحن غير محتاجين الى ذكر أقوالهم بما بين الله تعالى وأغنى بكتابه الذى جعل فيه الشفاء والغنى  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحبل المتين والصراط المستقيم من طلب الهدى فى غيره  
أضله الله وقال سبحانه وتعالى وما اختلفتم فيه من شىء فحكمه الى الله وقال عز وجل فهدى الله الذين آمنوا  
لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فقد ذكر الله جل اسمه فى كتابه ان الدنيا سبعة أشياء وهو قوله تعالى  
زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة  
والانعام والحرث ثم قال تعالى فى آخرها ذلك متاع الحياة الدنيا ووصف حب الشهوات بالترين ثم  
نسق الأوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار لها بقوله تعالى ذلك فذا إشارة الى الكاف والكاف  
كناية عن المذكور المتقدم المنسوق واللام بين ذاك والكاف للتمكين والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب  
أن هذه السبعة جملة الدنيا وأن هذه الدنيا هذه الأوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد الى أصل  
من هذه الجبل فمن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا بحاية الحب ومن أحب أصلاً منها أو فرعاً من  
أصل فقد أحب بعض الدنيا فعلمنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا وفهمنا من دليله أن الحاجات ليس  
بدنيا لانها تقع ضرورات فاذا لم تكن الحاجة دنيا دل أنها لا تسمى شهوة وان كانت قد تشتهى  
لان الشهوة دنيا وتفرقة الاسماء لا يقع الاحكام عليها واستند ذلك الى خبر رويناه عن الله سبحانه  
وتعالى فى الاسرائيليات أن ابراهيم صلوات الله عليه أصابته حاجة فذهب الى صديق يستقرض منه  
شياً فلم يقرضه فرجع مغموماً فأوحى الله تعالى اليه لو سألت خليلك لاعطاك فقال يارب عزى  
مقتلك لدنيا فخصيت أن أسألك منها فتمقتنى فأوحى الله تعالى اليه ليس الحاجة من الدنيا ثم سمعناه

تعالى وجل قدده هذه السبعة الأوصاف في مكان آخر إلى خمسة معان فقال جل من قائل أعمالوا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فمذه الخمسة هي وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخمسة في معنيين منها هما جامعان للسبعة فقال إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الاثنين إلى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع إلى شيئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الاثنين إليه اللذان هما اللعب واللهو هو الهوى اندرجت السبعة فيه فقال عز وجل ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لأن النهي عنه ضد الايثار له فمن نهى نفسه عن الهوى فإنه لم يؤثر الدنيا وإذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لم يته نفسه عن الهوى بإيثاره الدنيا فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وإيثاره في كل شيء فينبغي أن يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شيء وأما المعنى الآخر الذي عبر به عن هذا الوصف الذي هو الهوى فجعله دنيا أيضا وهو حب البقاء لمتعة النفس استنبطنا ذلك من قوله تعالى وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لأنه المشي بالسيف إلى السيف والفناء بين السيفين فقالوا هلا بقيتنا إلى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو حب البقاء ففسر حب البقاء بأنه هو الدنيا فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى فانكشف الناس واقتضخ المنافقون وابتلي المؤمنون عند فرض القتال وظهر المحبون الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وعندها ربح الذين هم لأنفسهم وأمواهم باتعون وخسر الذين هم للحياة الدنيا بالآخرة يشترون لما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأمواهم بأن لهم الجنة فلما اشتراها باعوها وقال في المشتريين الخاسرين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة يعني رغبوا في البقاء الآدنى لما اشتروه ببيع البقاء الآخر اذ باعوه فمن اشترى ثلاثين سنة وأربعين سنة بألف ألف وبأبد الأبد فيما ربحت تجارته ولا هدى سبيله فمذه تجارة من رغب في حياة دنياه فاشتراها ببقاء الأبد فقد صار بائعا للحياة العالية بما استبدل به من اشتراء ضدها فهذا تدبر قوله تعالى اشتروا الحياة الدنيا أي باعوا الحياة العليا وذلك الأول تجارة من باع حياة نفسه وفرق مجموع ماله فاشتراه الله تعالى منه وعوضه داره وأسكنه عنده جواره فقد ربح تجارته واهدى سبيله لما باع حياة عشرين سنة وثلاثين سنة بحياة الأبد فهذا ربح تجارة الآخرة الزاهدين في الدنيا وذلك خسر تجارة الدنيا الراغبين في الهوى ففستان بين التجاريتين فما أعظم حسرة القوت على من خسر ما ربحه الزاهدون بعد الموت وقد كان



الناس مستورين باظهار الزهد فى البقاء ومظنوناً بهم حب الباقى الأعلى حتى نزلت ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية الآية وحتى نزل يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كانوا قالوا انا نحب ربنا ولو علمنا فى أى شىء محبته لفعلناه فلذلك قال تعالى كبر مقتاً عند الله ان تقولوا على الله مالا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه ما كنت أحسب أن فينا أحدا يريد الدنيا حتى نزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قاتل منهم قال ابن مسعود قال لى رسول الله عليه السلام قيل لى أنت منهم أى من القاتل الذى كان يفعل ذلك فاذا كان حب البقاء هو الدنيا فينبغى أن يكون حب بقاء الباقى هو الزهد فصار الزهد فى الدنيا هو الزهد فى البقاء فمن زهد فى الحياة الفانية وفى ماله المجموع بالجهاد للنفس والاتفاق فى سبيل الله فقد زهد فى الدنيا ومن زهد فى الدنيا أحبه الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك صار الجهاد أنضل الاعمال لانه حقيقة الزهد فى الدنيا ولان الله تعالى يحب من زهد فى الدنيا ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لانه هو حقيقة الرغبة فى الدنيا وقد عبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد فى الدنيا اذ قال فى الحديث الاول ازهد فى الدنيا يحبك الله تعالى ثم قال فى الخبر الثانى بمعناه اجتنب المحارم يحبك الله تعالى واجتنابها زهد فى الدنيا فالزهد فى الدنيا حبيب ربه تعالى والراغب فى حب البقاء لنفسه منافق فى دين ربه تعالى ومنه الخبر الذى جاء من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق وبه كشف الله تعالى الكاذبين ووصفهم بمرض القلوب فقال سبحانه وتعالى فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض يعنى نفاقاً ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فاولى لهم تهديد ووعيد أى وليهم العذاب وقرب منهم ثم قال طاعة وقول معروف أى يظهر منهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الأمر وحقت الحقائق كذبوا ونكثوا فلو صدقوا الله أى فى الوفاء لكان خيراً لهم وهذا من الكلام المضر فلذلك أشكل والبقاء والحياة اسمان لمعنى ولذلك لجعل الله تعالى الدنيا وصفاً للحياة فتكون الدنيا هى الحياة ونعتها بالدنيا نعت مؤنث لدخول الهاء فى الاسم التى هى احدى علامات التأنيث فصارت الحياة هى الدنيا وصار قوله الدنيا نعتها بالدناءة ولو كان الاسم مذكراً مثل البقاء نعته بمذكر فقال الأدنى وقد قال فى مثله يأخذون عرض هذا الأدنى فالأدنى تذكير الدنيا والدنيا تأنيث أدنى كالأعين والأقنى والأشعث تذكير عينا وقنواء وشعثاء والعرض اسم لما يعرض ويقل بقاؤه فمن أحب ذلك فقد أحب الدنيا بحبه الأدنى وهذا

يرجع الى حب حياة الاصل لانه انما يريد العرض الادنى لاجل الحياة فصار حب البقاء الذى لاجله يريد عرض الادنى هو الدنيا وصار حب العرض لاجل البقاء من الدنيا فجاء من هذا الذى ذكرناه أن حقيقة الدنيا حب البقاء لطاعة الهوى وموافقة الهوى فى حب العرض لاجل البقاء فدخل أحد هذين فى الآخر لان حب البقاء لاجل المتعة هو من الهوى الذى هو صفة النفس الامارة بالسوء وطاعة الهوى الذى هو عيش النفس انما يكون لحب البقاء لان العبد لو أيقن بالموت ساعته لآثر الحق على الهوى ولو أيس من البقاء لما رغب فى العرض الادنى فصار حب البقاء من الهوى وصار ايثار الهوى انما هو لحب البقاء فكان ذلك حقيقة الدنيا وكان أقصر الناس أملا للبقاء أزهدهم فى الدنيا حتى لا يدخر شيئا لغد لانه عنده غير باق الى غد وصار أرغب الناس فى الدنيا أطولهم أملا لان رغبته اشتدت فيها وحرصه كثر عليها لامتداد أهله للحياة فيها اذ لو قصر أهله لغد لاختار الفقر حينئذ واختيار الفقر هو الزهد بيان آخر من الزهد أى شيء هو قال الله سبحانه وتعالى وشروه بثمان بنخس دراهم معدودة وكانوا فيه الزاهدين فهذه تسمية لهم بالزهد لتحقيقهم بالمعنى نحتاج أن نكشفه ليكون من يتحقق بمعنى ذلك زاهدا قوله تعالى وشروه باعوه العرب تقول شريت بمعنى بعث لانهم يقولون ابتعت بمعنى اشتريت فلما باعوه وخرج من أيديهم صاروا زاهدين كذلك العبد اذا باع نفسه وماله من الله تعالى وخرج من هواه الى سبيل مولاه فهو من الزاهدين وكذلك قال المولى عز وعلا ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة كما قال عز من قائل ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى فاذا كان العوض واحدا وهو الجنة ذكر فى المعنيين كان بيع النفس والمال واخراجهما لله تعالى بمعنى النهى عن الهوى فيهما الذى هو الحياة الدنيا وهو اقتناؤه النفس وحبس النفس عليه أعنى المال فاستبدال ذلك بضده من اخراج الهوى من النفس وادخال الفقر على المال هو الزهد فى الدنيا وليس ذلك من أمر النفس الامارة بالسوء لان هذا نهاية الخير فصار نهيا لها من الهوى الذى هو اقتناء المال للجمع والمنع وهذا هو الدنيا بوصف النفس الامارة بالسوء لان هذا حينئذ سوء كله فمن كان بهذا الوصف فنفسه غير مرحومة لامرها بالسوء واذا لم تكن مرحومة لم يكن صاحبها بائعا واذا لم يبعها لم تكن مشتراة فلا يكون صاحب هذه النفس الا جامعها للمال مانعا له راغبا فى الدنيا محبا لها وليس هذا من صفة المؤمن والله أعلم . وصف آخر من البيان والتفصيل لما حقق الله تعالى الزهد بغنى النفس واخراج المال فى ذكر المبيع والمشتري فى قوله تعالى يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وكان الزهد هو ترك طاعة الهوى وبيع النفس بنهبها عنه من المولى ، كان العوض من ذلك الجنة كان الزاهد هو الخائف مقام ربه البائع نفسه طوعا قبل أن يخرج نفسه اليه كرها وكان الله تبارك



وتعالى هو المحبوب له القريب منه فصار العبد محبا له فجعله من المقربين عنده تعالى وإذا كانت الدنيا هو طاعة الهوى وحب الحياة الدنية لمتعة النفس الشهوانية كان الراغب في ذلك آمنا لمكر الله تعالى مشتريا للحياة الدنيا بائعا بذلك الحياة العليا فلم يكن محبا له وكان من المبعدين عنه بسوء اختياره وحق عليه الخسران والجحيم في الآخرة لانه ضد الزاهد المقرب الظافر بدار القرب في جوار الحبيب القريب

ذكر بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه ووصف الزاهد

اعلم ان الزهد يكون بمعنيين ان كان الشيء موجودا فالزاهد فيه اخراجه وخروج القلب منه ولا يصح الزهد فيه مع تبقيته للنفس لان ذلك دليل الرغبة فيه وهذا زهد الأغنياء وان لم يكن موجودا وكان العدم هو الحال فالزهد هو الغبطة به والرضا بالفقد وهذا هو زهد الفقراء وكذلك القول في الزهد في ترك الهوى لا يصح الا بعد الابتلاء به والقدرة عليه ألم تر أن اخوة يوسف عليهم السلام هموا بالزهد فيه بقولهم ليوسف وأخوه أحب الى أيينا منا ولم يسمهم الله تعالى زاهدين وتكلموا بالزهد فيه بقولهم اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم ولم يسموا زاهدين وأرادوا الزهد فيه بقولهم أرسله معنا غدا ترتع ونلعب ولم يتحققوا بالزهد فيه وعزموا على الزهد فيه وأجمعوا عليه ولم يسمهم الله تعالى زاهدين مع قوله تعالى مخبرا عنهم فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب لأن هذا كله من أسباب الزهد ومقاماته قد يلتبس ويشكل على من لا يعرف حقيقة الزهد فيظنه زهدا وليس هو زهدا لأنه في أيديهم فلما خرج من أيديهم واعتاضوا منه سواه حق زهدهم فيه فقال تعالى مخبرا عن حقيقتهم وشروه أي باعوه وكانوا فيه من الزاهدين وكذلك الثوب تهم ببيعه وتريد بيعه ويغلب عليك بيعه ولا تكون زاهدا ولكن تكون موصوفا بالارادة للزهد حتى تبيعه وتعتاض منه فحينئذ حق زهدك فيه ففى تدبر الخطاب من قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان من اخرج الشيء من يده طوعا ونفسه تتبعه فله مقام في الزهد بالمجاهدة ومن أمسك الشيء وأظهرت نفسه الزهد فيه بالارادة والهمة فلا مقام له في الزهد لان الامساك علامة الرغبة والرغبة ضد الزهد فكيف يوصف بالشيء وزهده في حال قائمة بالممسك للشيء المتوهم للزهد فيه باظهار نفسه ذلك بأحد وصفين اما ان لا يعرف للزهد أولا يعرف خفى شهوة النفس هذا ان لم يمسه على الراغبين والمخرج لقلبه عنه هو المتحقق بالزهد فيه وهذا هو الذى وصف الله تعالى به اخوة يوسف والممسك للشيء المغتبط به الذى همه فيه وقلبه عاكف عليه هو المتحقق بالرغبة فيه وهذا وصف عزيز مصر في يوسف لما اشتراه فحققه الله تبارك وتعالى بالرغبة فيه لاقتنائه له فقال مخبرا عنه بعد ما اشتراه أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك وصف امرأة فرعون في رغبها في موسى عليه السلام بقولها قره عين لى ولك

لا تقتلوه عني أن ينفعنا أو نتخذة ولذا فكذلك كل من أمل شيئا أخره لنفسه لا يكون زاهدا فيه حتى يخرج من يده وقلبه إذا لم يكن ذلك وصف أخوة يوسف الزاهدين فيه إلا بعد أن أخرجوه استصغارا له وتعوضا منه

### بيان آخر مستنبط من الكتاب

اعلم أن زهد أخوة يوسف عليهم السلام في أخيهم قد كان يقارب زهدهم في يوسف عليه السلام لأنه كان نظيره عند أبيه وقد كانوا هموا بالزهد فيه أيضا لينخلو لهم وجه أبيهم منهما ألم تسمع إلى قولهم ليوسف وأخوه أحب إلى أئبنامنا وكذلك جاء في الخبر أنهم أرادوا أن يلقوا أخاه معه في الحب حتى ألقى نفسه عليه يهوذا فشفع فيه فرحمه ومنعهم منه وكان شديدا منهم منيعا مهيأ فيهم وقد قيل أنه استوهبه منهم وقال دعوه يكون فيه سلوة للشيخ الكبير لا تفجعوه بهما ولا تفقدوه إياهما معا فوهبوه له ثم إن الله تعالى لم يقل مع إرادتهم لذلك وهمهم به وكانوا فيهما من الزاهدين من قبل أنهم لم يتحققوا بالزهد فيه كالزهد في أخيه لأنه كاذب في أيديهم لم يخرجوه فكذلك أنت إذا كان الشيء موجودا عندك وأنت ممسك لنفسك ثم توهمت أنك زاهد فيه لخواطر الإرادة أو لإرادة الزهد فقد كذبت على نفسك بتمسكك إياها زاهدا وكذبتك نفسك بوجودها جهلا منها بالعلم زهدا أو كذب وجدك على العلم جهلا منك بربك عز وجل أو توهمت على نفسك غيرك بمن لا يعرف الزهد وهذا زهد منك في الزهد ورغبة منك أيضا في الدنيا حتى يخرج الشيء الذي تظن أنك زهدت فيه وتعتاض منه بحبة الله تعالى وطلب مرضاته تبارك وتعالى أو ما عنده من ثوابه فيئذ يصح زهدك فيه على العلم وعند العلماء فتكون صادقا فتهلك وصفك الزاهد بالزهد وسماك الزاهدون زاهدا فأما إذا لم يكن الشيء موجودا لك فأن زهدك فيما لا تملك لا يضح والزهد في معدوم باطل من قبل أن تصرفك لا يضح فيما لا تملك فكذلك لا يضح زهدك فيه ولعله لو كان موجودا تغير قلبك به وتقلب فيه إذ ليس الخبر كالمعاينة لأن الخبر قد يشتبه ويوهم والمعاينة تكشف الحقيقة وتحكم على الخلقة ولأن النفس ذات بدوات لما طبعت عليه من حب المتعة بالرفاهية فكذلك لا يجعل ظنا معدوما كيقين موجود إذ لو كان كيف كان الأمر ولكن قد يكون لك مقام من الزهد في المعلوم بقيامك بشرطه وهو أن لا تحب وجود الشيء ولا تأسى على فقده أو تكون معتبطا بخدمك مملوكا لا بفقرك يعلم الله تعالى ذلك من غيبك ويطلع على سرّك أنك لا تفرح بوجوده لو وجدته وتخرج به إن دخل عليك وإن قلبك قانع بالله سبحانه وتعالى راض عن الله تعالى بحالك التي هي العدم لمن الدنيا غير محب للاستبدال بها من الغنى بصدق يقينك بفضيلة الزهد فإذا كنت بهذا الوصف فاصحب الله



جميع ذلك زهدا وكان لك بأحد هذه المعاني ثواب الزاهدين وإن لم تكن للدنيا وأجدا وهذا زهد الفقراء الصادقين وهو التحقق بالفقر وقد قال بعضهم حقيقة الفقير أن يكون مغتبطا بفقره شائفا أن يسلب الفقر كما يكون الغنى مغتبطا بغناه يخاف الفقر وقد كان مالك بن دينار رحمه الله تعالى يقول إذا قيل له إنك زاهد قال نعم الزاهد عمر بن عبد العزيز جاءته الدنيا ولمسكها فزهد فيها فأما أنا فني أي شيء زهدت وقد يصح الزهد للعارف في الشيء مع وجوده عنده إذا لم يقتنيه لمتعة نفسه ولم يملكه ويسكن إليه بل كان موثقا في خزانة الله سبحانه وتعالى التي هي يده منتظرا حكم الله تعالى فيه ومحنة ذلك استواء وجوده وعدمه والمسارة إذا رأى حكم الله تعالى إلى تنفيذه فيكون في ذلك كآته لغيره من عياله أو أخوانه أو سييل من سييل الله تعالى وهذا المقام زائد على الزهد فكذلك لم يخرج منه بل كان مخصوصا فيه بخصوص وهو أيضا مقام من التوكل وبيان آخر مستنبط من السنة في ماهية الزهد أي شيء هو الزهد أيضا تقليل الدنيا وتقريبها واحتقارها بالقلب واستصغارها من ذلك الخبر الذي جاء في ساعة يوم الجمعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هي في آخر ساعة قال وجعل يزهدا يقللها أي يقرب وقتها ويذنيه من الغروب والمعنى الآخر في الخبر الثاني من قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه لما نزلت آية الأمر بالصدقة لمناجاة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال له كم ترى أنس يجعل عليهم من الصدقة مقدمة للمناجاة فقال شعيرة من ذهب قال إنك لزهد أي مقلل مصغر للدنيا ولكن نجعل عليهم دينارا وزهد كأنه معدول من زاهد للبالغة في الوصف بالزهد كما عدل شهيد من شاهد ومجيد من ماجد وكما عدل عليم وقدير ورحيم من عالم وقادر وراحم للبالغة في العلم والقدرة والرحمة

### ذكر وصف الزاهد وفضل الزهد

قوت الزهد الذي لا بد منه وبه تظهر صفة الزاهد وينفصل به عن الراغب هو أن لا يفرح بعاجل موجود من حظ النفس ولا يحزن على مفقود من ذلك وأن يأخذ الحاجة من كل شيء عند الحاجة إلى الشيء ولا يتناول عند الحاجة الأسد الفاقة ولا يطلب الشيء قبل الحاجة وأول الزهد دخول غم الآخرة في القلب ثم وجود حلاوة المعاملة لله تعالى ولا يدخل غم الآخرة حتى يخرج من الدنيا ولا تدخل حلاوة المعاملة حتى تخرج حلاوة الهوى وكل من تاب من ذنب ولم يجد حلاوة الطاعة لم يؤمن عليه الرجوع فيه وكل من ترك الدنيا ولم يذق حلاوة الزهد رجع في الدنيا ولا يدخل حلاوة المعاملة حتى يخرج حلاوة الهوى وخالص الزهد اخراج الموجود من القلب ثم اخراج ما خرج من القلب عن اليد وهو عدم الموجود على الاستصغار له والاحتقار والتقالل له وإن الدنيا عنده وصغرها

في عينه فهذا يتم الزهد ثم ينسى زهده في زهده فيكون حيثئذ زاهدا في زهده لرغبته في مزهده وبهذا يكمل الزهد وهذا له وحقيقته وهو أعز الأحوال في مقامات اليقين وهو الزهد في النفس لا الزهد لأجل النفس ولا للرغبة في الزهد للزهد وهذه مشاهدة الصديقين وزهد المقربين عند وجد عين اليقين ودون هذا مقامات اخراج المرغوب فيه عن اليدمع نظره اليه وعلى مجاهدة النفس فيه وهو زهد المؤمنين وذلك العمل بالزهد عقد وعمل إذ كان الزهد عن الإيمان والإيمان قول وعمل وكذلك الزهد عقد وعمل فعقده خروج حب الدنيا من القلب بدخول حب الآخرة في القلب والعمل بالزهد اخراج المحبوب من اليد في سبيل الله تعالى مع تضامته ما عنده سبحانه وتعالى من وجهه الكريم جل وتعالى أو قرب جواره في داره وإن لم تكن الدنيا منجزة فان ترك الأسف عليها وقلة الحرص فيها وترك الطلب والتمنى لها وسكون القلب مع العدم ورضاه بيسير القسم بحسب العبد زهدا لأن ذلك حال الفقير فاذا قام بحكمه لم يحب عليه أكثر من القيام به والورع هو من الزهد كما الزهد من الإيمان والحياء والإيمان في قرن واحد كما جاء في الخبر إذا نزع أحدهما تبعه الآخر وروينا في ذلك حديثا من طريق أهل البيت الزهد والورع يحولان في القلب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الإيمان والحياء أقاما فيه والأارتحلا والقناعة باب من الزهد أيضا والرضا باليسير من الأشياء حال من الزهد والتقل في الأشياء مفتاح الزهد وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: قد خجبت قلوبنا بثلاثة أغطية: فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالموجود والحزن على المفقود والسرور بالمدح فاذا فرجت بالموجود فانت حريص والحريص محروم واذا حزنت على المفقود فانت ساهط والساهط معذب واذا سررت بالمدح فانت معجب والعجب يحبط العمل وقال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم أي منها وهذان الوصفان هما أتم حال في الزهد من أعطى أحدهما تبعه الآخر لأن الذي لا يأسى على ما فات من الدنيا الذي لا يفرح بما آتاه منها لأنه مثله والذي لا يفرح بما آتاه منها هو الذي لا يحزن على ما فات وهذا وصف عبد غير متملك للملك ونسيما عبد قائم بحكم رب ونعت عبد موقن بحب قد شغلته مشاهدة الآخرة عن النفرغ لمتعة الدنيا وقد فرغته معاينة الآخرة من الاشتغال بما يعني وفي أحد الوجوه من قوله تعالى وإنه هو أغنى وأقنى قيل أغنى أهل الآخرة بالله سبحانه وتعالى وأغناهم عن الدنيا والآخرة وأقنى أهل الدنيا أي جعل لهم قنية ومدخرًا وعدة كما وصف من ذمه من قوله تعالى جمع مالا وعدده أي قال هذا عدة لكذا وهذه عدة لكذا فهدده بالويل فحصل من ذلك أن الزاهد في المال عدته الله تعالى في كل الأحوال وكنزه وذخره وطريقه له وحسن مآب وزوينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا وكفى بالموت واعظا وهكذا جملة وصف الزاهد الموقن الذي



هو للموت مرتقب مع الخبر المشهور ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا علما لحقيقة الايمان وقربه بمشاهدته الايقان في قوله عليه الصلاة والسلام لجارثة عرفت فالزم عبدنور الله قلبه لما قال أنا مؤمن جقا قال وما حقيقة إيمانك فابتدأ بالزهد فقال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزا وأشد من هذا الخبر الآخر الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد من علامة شرح الصدر بالنور وهو نور التصديق الذي هو عموم وصف المؤمنين لانه هو في التحقيق الاسلام ففسر قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قيل يا رسول الله ما هذا الشرح قال ان النور اذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفتح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والاناثة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فهذا هو الزهد جعله شرطا لحقيقة الاسلام وأشد من هذين الخبرين الخبر الثالث الذي فسر الحياء من الله تعالى بالزهد في الدنيا فقال استجبوا من الله تعالى حق الحياء قلنا انا لنستحي قال تبذون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون وبمعنى هذا تم ايمان الوفد الذين سألمهم ما أتمم فقالوا مؤمنون قال وما علامة ايمانكم فذكروا الصبر على البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهادة بالمصيبة اذا نزلت بالاعداء فقال عليه الصلاة والسلام ان كنتم كذلك فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبذروا مالا تسكنون ولا تنافسوا فيما عنه ترحلون فهذا هو الزهد جعله تكلمة ايمانهم وعلو مقامهم وتماها على احسانهم وأعظم من هذه كلها الخبر الرابع الذي جعل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهد من شرط اخلاص التوحيد في حديث رويناه عن ابن المنكدر عن جابر قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلاله الا الله لا يخلط معها غيرها وجبت له الجنة فقام اليه على كرم الله وجهه فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله مالا يخلط بها غيرها صفه لنا نسره لنا فقال حب الدنيا وطلبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويعملون أعمال الجبابرة فن جاء بلاله الا الله ليس شيء فيها من هذا وجبت له الجنة فلذلك كان على رضى الله عنه يجعل الزهد مقاماً في الصبر ويجعل الصبر عمدة الايمان في حديثين رويناهما عنه أولهما قوله في الحديث الطويل الذي رواه عكرمة وعتبة بن حميد والحارث الأعور وقبيصة بن جابر الأسدي في مبلنى الايمان انه قال الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد ثم قال فيه والصبر منها على أربع شعب على الشوق والشفق والزهادة والترقب فمن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن ترقب الموت سارع في الخيرات والخبر الآخر في الصبر الذي جعله عمود الايمان ينهدم الايمان بهدمه هو قوله والصبر من الايمان

بمنزلة الرأس من الجسد لا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا ضمير له وروينا في خبر مقطوع  
 السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن والبخل من الشك ولا يدخل الجنة من شك فكان هذا  
 الحديث مفسرا للخبر المجمل للسخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار  
 والبخل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار فسر في ذلك الخبر بأى معنى يكون السخي  
 قريبا من الله تعالى قريبا من الجنة لأن السخاء من اليقين وبأى معنى يكون البخل بعيدا من الله تعالى  
 قريبا من النار لأن البخل من الشك قال السخاء وصف الزاهد ولا يكون الزاهد إلا سخيا وبخل وصف  
 الراغب ولا يكون الحريص إلا بخيلا ولا يكون البخل زاهدا لأن الزهد يدعو إلى اخراج الشيء  
 والبخل يدعو إلى إمساكه فنفس السخاء زهد فلذلك ذم البخل لأنه رغبة في الدنيا ثم إن الحرص  
 علامة البخل لأنه دليل الرغبة والقناعة علامة السخاء لأنها باب الزهد فلذلك قيل سخط النفس عما  
 في أيدي النفس أفضل من سخط البذل ثم يفترقان في الحكم بعد اجتماعهما في الاسم فمن جاد بملكه  
 لله تعالى كان زاهدا فيه لله تعالى ووقع أجره على الله ومن جاد بماله لأجل الناس كان أيضا زاهدا في  
 ذلك موصوفا بالسخاء ولكن ذلك لنفسه ولأجل هو وادوا لأجر له عند الله تعالى إذ لم يكن من عمال الله تعالى  
 فبطل أجره لأنه عمل لنفسه وحصل شكره وذكره في الدنيا لأنه عمل لأجل الناس كما قال ابن الميارك رحمه الله  
 ما رأيت بين الفتوة والقراءة فرقا إلا في شيء واحد ما حظرت القراءة شيئا إلا قبحت الفتوة وإنما يفترقان في أن  
 القراءة يراد بها وجه الله تعالى والفتوة يراد بها وجوه الناس ومدحهم وقد كان أستاذنا سفيان الثوري  
 رحمه الله يقول من لم يحسن يتفتى لم يحسن يتقرى أى من لم يعرف أحكام التفتى فيقوم بها حتى يستحق  
 وصف فتى لم يحكم أوصاف المقرى حتى يوصف بأنه قارىء ثم إن العبد قد يجاهد نفسه على الزهد  
 كما يجاهدها على مخالفة الهوى وكما يجاهدها بالصبر على الحق بأن يخرج المرغوب وينفق المحبوب على  
 كراهة من النفس وحمل بالزهد عليها فيكون له مقام في الزهد ينال البر ويستوجب مدحا من البر  
 والمتزهد غير الزاهد وهو الذى يتصنع للزهد ويعمل في أسبله من التقلل ورئاسة الحال في كل شيء  
 فمثل مثل المتصبرين من الصابر الذى يجهل على نفسه بالصبر ويصابرها على العلم فيكون له مقام من  
 الصبر وصفوة الزهد انتظار الموت وقصر الأمل لأن فيهما ترك الادخار وتحسين الاعمال وقال ابن  
 عيينة حد الزاهد أن يكون شاكرا عند الرخاء صابرا عند البلاء وقال بشر بن الحرث رحمه الله الزاهد  
 في الدنيا هو الزاهد في الناس من زهد فيهم فقد زهد في الدنيا وكذلك قال بعض الحكماء إذا طلب  
 الزاهد الناس فاهرب منه وإذا هرب من الناس فاطلبه وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله متى يكون الرجل  
 زاهدا فقال إذا بلغ حرصه على الدنيا حرص الطالب لها كما زاهدا وقال قيس الجوعى الزهد في الدنيا



هو الزهد في الجوف بقدر ما تملك من بطئك كذلك تملك من الزهد فكانت الدنيا عنده الشبع وأكل الشهوات وقال فضيل بن عياض رحمه الله الزهد هو القناعة فكانت الدنيا عنده هو الحرص والشره وقال الثوري الزهد هو قصر الأمل فكانت الدنيا عنده طول الأمل وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الدنيا كل ما يشغلك عن الله تعالى فكان الزهد عنده التفرغ لله تعالى وقد قال إنما الزاهد من تخلى عن الدنيا واشتغل بالعبادة والاجتهاد فأما من تركها وتبطل فأنما طلب الراحة لنفسه وكان داود الطائي رحمه الله تعالى يقول كلما شغلك عن الله تعالى من أهل أو مال فهو عليك شؤم وقال أبو سليمان من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن إلى الدنيا وقرأ قوله تعالى إلا من أتى الله بقلب سليم قال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى وقال إنما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم من همومها والآخرة وقد قال أويس القرني رحمه الله تعالى إذا خرج يطلب ذهب الزهد وكان أمانا وشيخ شيخنا أبو محمد سهل بن عبد الله رحمه الله يقول أول الزهد التوكل وأوسطه اظهار القدرة وقال لا يزهد العبد زهدا حقيقيا لا رجعة بعده إلا بعد مشاهدة قدرة فان أول القدرة عندي أن يشهد ما سمع من كلام القادر المزهد اذ يقول تبارك وتعالى وما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع وبئس مثله فالحلية الذهب والفضة وهما قيم الاشياء اللذان ملكا النفوس ونكسا الرؤس فالمتاع ما سواهما من معادن الأرض فاذا شهد العبد الذهب الذي هو سبب الدنيا ولاجله أشرك من أشرك وبجائله ارتبك من ارتبك ولوقوع حلاوته في القلب وقع من وقع فاذا شهد جوهر الذهب والفضة زبدا طافيا على وجه الماء لانفع فيه ولا غنية به ولا قيمة له زهد فيه حيثئذ زهدا صادقا فكان زهده معاينة لا خيرا وكان من المؤمنين حقا الذين وصفهم الحق بالحق في قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا فالزهد مزيد الايمان ثم قال وعلى ربهم يتوكلون فالزهد يدخل في التوكل ثم قال فاتخذوه وكيلا واصبر على ما يقولون فالتوكل يوقف على الصبر وكان هذا قد سمع من كلام الله تعالى فعقله فأبلغه الله تعالى مأمنه في المقام الآمين في جنات وعيون واستحق وصف الله تعالى بالإيمان اذا تلا القرآن بحقيقة الايقان فقال عز وجل الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به وذلك أن هذا الزيد تشبيه من الله تعالى لمثل ضربه للحق والباطل فالمثل هو الماء والزبد فمثل الحق في نفعه وبقائه بالماء ومثل الباطل في ذهابه وقلة نفعه بالزبد ثم شبه الذهب لذهابه عن الحقيقة بالزبد تشبيه بمائلة لا تشييه مجاز لقوله زيد مثله والمائلة مستقيمة ثم قال كذلك يضرب الله الأمثال للذين استجابوا لربهم الحسنى أى الجنة والبقاء وقال تعالى للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء هم المريدون للحياة الدنيا وزينتها الراضون المطمئنون بها ليس لهم في الآخرة إلا

النار فسبحان من نقد بصره الابصار وسبحان مقلب الليل والنهار وسبحان من كل شيء عنده بمقدار  
يبصر ما لا يبصر كما يقدر على ما لا تقدر خص المشاهدين بمعنى مشاهدته كما خصهم بالاحاطة بشيء  
من علمه فاحاط عليهم بما شاء لما أحاط لهم ما شاء فكان الذهب والفضة عندهم زبدا طافيا تفرقه  
الرياح فيكون فوق الماء متجافيا وهما من معادن الجبال فكانت الجبال عندهم امواجاً ثابتة باثبات  
وساكنة بتسكين تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب صنع الله الذى أتقن كل شيء وصارت الارض  
بحرا عجaja يضرب بالامواج فيظهر بينهما من المدن والقفار للاستواء والاعوجاج وصار الانام يسبحون  
فى الاسراب يدبون بين المناكب والاحداق أظهر فيهما من كل شيء موزون بمقدار كتفيس النهار  
فى الليل وكالغشاء على السيل ذلك لظهور حكمته وخفى قدرته ولطيف صنعه ودقيق صنعته ذلك لشهود نعمته من  
القيام بشكره وجعل لكم الارض ذلولا فاهشوا فى مناكبها وكأوا مزرزته وهم من كل حذب ينسلون اذ ربى  
لطيف لما يشاء فاجتمع الفرق وارتق الفتق وغاب كل متفرق ونطق وكان عرشه على الماء ليلوكم  
فهذه مشاهدة أبناء الآخرة هى أعلى من زهدهم فى الدنيا وافترق الجمع وافترق الرق وظهر من الماء  
كل شيء حى ظاهر واتسع الفضاء واستتر الغطاء ووجد التفصيل وحكم الحسبان بالتحصيل كاتتا  
رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حى أفلا يؤمنون هذه مشاهدة أبناء الدنيا هى أعظم عليهم  
اذا تيقظوا من غيبهم وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد لقد كنت فى غفلة من هذا  
فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجات ساجا  
هذه مشاهدة العموم عند الموت فيعظمه عليهم بالحسرة الفوت وقد فرغ الخصوص من نصيبهم  
لمشاهدته فهم ناظرون الى مستقبل المزيد مشغولون به عن العبيد قائمون بشاهد الحق لهم متصرفون  
بشهادة إياهم ظاهر او باطنا ولطيفا ومستترا ومعروفا ومنكرا والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون فما غلب عليه لا يظهر وما غلبه عاينهم إياهم قهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق  
كلمة قالها الشاعر \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وقال فالحق والحق أقول خلق سبع سموات  
ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء  
علما وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول لو فسرت لكم هذه الآية لكفرتم قيل وكيف قال  
كنتم تنكرونها وانكاركم لها كفر بها وفى لفظ آخر لو فسرت الآية التى فى سورة النساء القصوى  
لرجتمونى بالحجارة معناه لكفرتمونى لانهم لا يقتلون إلا كافرا عندهم وروينا عنه فى قوله تعالى  
جميعا منه قال فى كل شيء اسم حرف من أسمائه فاسم كل شيء من اسمه فانما أنت بين أسمائه وصفاته  
وأفعاله ناطقا بقدرته وظاهرا بحكمته وبمعناه كان أبو محمد رحمه الله تعالى يتأول قوله ما نزل من السماء



أعز من اليقين فغابت السبع في السبع العلى والسبع السفلى لما طوى نفس الهوى وغابت العليا  
والسفلى في ملكوت العرش والثرى لما طوى طى النفس وغاب العرش والثرى في جبروت  
الأعلى لما عى طى الطى وحضر الأزل الأول اذا غاب الحدثان الثانى وظهر الباطن الاخير حين  
بطن الظاهر السائر فصار العبد شهيدا لقول الرسول صلى الله عليه وسلم ألا كل شىء ما خلا الله باطل  
وأراه الآيات في الآفاق فتبين الحق بقول الحق سبحانه وتعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفى أنفسهم  
حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شىء شهيد ألا انهم فى مرة من لقاء ربهم ألا انه  
بكل شىء محيط وكذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم للرجل الذى قال اللهم أرني الدنيا كما تراها  
فقال لا تقل هكذا فان الله تعالى لا يرى الدنيا كما تراها ولكن قل أرني الدنيا كما يراها الصالح من  
عبادك وهذه شهادة أهل الله تعالى وغابت فيه الشهادة الأولى كما غبت تلك الأولى مشاهدة أهل الدنيا  
فكشف هذا المقام وإظهار هذه الشهادة لا تحل الا لشهيد ذى مقام فى الصديقين عتيد وقال الحكيم لقد  
عزت معانية فغابت عن الأبصار الا الشهيد وهم أولو المطلع فى القرآن الذين سلموا من هول المطلع فى  
العيان وافشاء سر الربوبية معصية واعلان سر السر كفو ولكن يحتاج هذا الزاهد أن يشهد المزهود  
بمنزلة الزبدان لم يبلغ نظره شهادة المزهود الا جديكون من أهل السمع والشهادة فينسى بذكر قلبه معارفه  
والعادة ويكون عند الله شهيدا له أجره ونوره كما قال الشاهد الأعلى والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم  
فكيف يكون شهيدا من لم يشهد بشهادته بل كيف يشهد وصف الأولية بغير نورها أم كيف يقوم  
بشهادته من لم يشهد بقيوميته بل كيف يرى قيوميته بغير نور وحدانيته فان لم يقرب فى هذا المكان فكما قال  
أو ألقى السمع وهو شهيد فيسمع من مكان هو الى جنب القرب بعيد ويكون من أهل البيان والفكر  
كقول الحق المبين كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون فى الدنيا والآخرة أى تتفكرون فى  
فناء الدنيا وزوالها وبتمام الآخرة ودوامها فتوثرون الباقي الدائم وترغبون فيه على الزائل الفانى  
وتزهدون فيه لأن ما يكرن آخره فناء يشبه آخره أول أمره وأوله لم يكن وما يكون آخره بقاء فكأنه لم  
يزل فأنه أواه آخره فى البقاء وكذلك قال العليم الحكيم والآخرة خير وأبقى فرصتها البقاء فى المال  
بوصفين من صفاته كما قال تعالى والله خير وأبقى ولانه قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق فذهب  
الدنيا اليها لئلا يزلها لانا أهل الفناء والزهدنا فيها وأضاف الآخرة اليه ليعزها به لانه أهل البقاء وليرغبنا  
فيها فاذا شهد العبد بعين قلبه ويقين إيمانه ما صدق به بما عقله الذى هو فهم سمعه وادراك خبره  
ما يفنى آخره كأنه لم يكن وما يبقى آخره كأنه لم يزل كان من المتفكرين فى هذه الآية المشاهدين لها ومن تلاها حق  
تلاوتها فآمن حقيقة الإيمان وزهد فى الدنيا حقيقة الزهد ورغب فى الآخرة حتى الرغبة وكان من أولى

الأيدي والأبصار أي من ذوى القوى في الدين والبصائر في اليقين فلما أبصر بقواه عبر الدنيا إلى الله تعالى وكان زاده تقواه كما قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي تذكرون الفرد ففروا إلى الله أي من الأشكال والاضداد وكما قال فاعتبروا يا أولى الأبصار فعبروا لما أبصر معه عندها كان ممن أخذ الكتاب بقوة قليل يعمل فيه وقليل ييقن فيه ويقال بجهد واجتهاد فكان من المحسنين الذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويل لمن تلاها ومسح بها سبلته وذلك أن السموات والأرض بهما عمما وراهما من درجات الجنان ودركات النيران وهو الملكوت إلى الملك الباطن والملك الكبير فكشف هذان عمما علا وسفلا وأحاط بهما من العرش والثرى لمن تفكر فيهما ثم كشف ذلك له ورآه من العزة وجلوزت الأفكار الملكوت لما شرحت القلوب بأنوار اليقين إلى الأفق الأعلى والجبروت فنفذت أبصار المتفكرين بقواها إلى مشاهدة ذلك وبقيت أنوار يقينهم معاينة ما أحاط بذلك وهو ما قدمنا ذكره آنفا لم يظهر كشفه كنحو ما نبه الله تعالى العباد بما يشهدون إلى ما وراءه مما به أيقنوا وللمؤمنين شهادة للدنيا قريبة دون هذه من طريق العقول يشهدون أنها عقوبة كما قيل ما فتحت الدنيا على عبد إلا مكرا به ولا زويت عنه إلا نظرا له وسمعنا في أخبار داود عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه تدرى لم ابتليت آدم بأكل الشجرة لاني جعلت معصيته سببا لعمارة الدنيا فينبغي في دليل الخطاب أن تكون الطاعة سببا خرابها وهو الزهد فيها فصيح بذلك الخبر المشهور حب الدنيا رأس كل خطيئة لأنه كان أساسها ولكن لا يسع ذلك العامة لأنهم مرادون بالعمارة وصلح لنفر من الخاصة لأن نقصان عددهم من الكفاية لا ينقص عمارة الدنيا إذ المراد عمارتها بأهلها ويقال عن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل ولم يكن ذلك مجمولا في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة فلذلك نهيا عن أكلها قال فجعل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه فقال له أي شيء تريد فقال آدم عليه السلام أريد أن أضع ما في بطني من أذى فقيل للملك قل له في أي مكان تضعه على الفرش أم على السرر أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى ههنا موضعا يصلح لذلك ولكن اهبط إلى الدنيا قال وتلطف الله تعالى له بهذا المعنى فاهبطه إلى الأرض وقد تنصص الله تعالى فأكهة الدنيا وغيرها بحشو العجم والثفل ليزهد فيها وأخبر أنها مقطوعة ممنوعة ليرغب في الدائم الموهوب وكان بعض العلماء يقول ما سطع لي زينة من زخرف الدنيا إلا كشف لي باطنه فظهر لي عزوف عنه فهذه عناية من الله تعالى بمن وليه من أوليائه المقربين منه فمن شبه الدنيا بأول وصفها لم يغتر بآخره ومن عرفها باطن حقيقتها لم يعجب بظاهرها ومن كشف بعاقبتها لم



يستهو زخرفها وكان عيسى عليه السلام يقول ويلكم علماء السوء مثلكم مثل قاعة حش ظاهرها جص وباطنها نثن وقال مالك بن دينار رحمه الله اتقوا السحارة فانها تسحر قلوب العلماء يني الدنيا فمن حرص على الدنيا بالباطل فقد قتل نفسه فان قوى حرصه عليها واشتد عشقه لها قل غير ذلك قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم وقال في قتل غيره بصدده اياه عز سبيل الله ان كثيرا من الاجبار والرهبان لا ياكلون أهوال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وروينا في أخبار عيسى عليه السلام أنه مر في سياحته ومعه طائفة من الحواريين بذهب مصبوب في الأرض فوقف عليه ثم قال هذا القاتول فاحذروه ثم عبر وأصحابه فتخلف ثلاثة لأجل الذهب فأقام اثنان ودفعا الى واحد شيئا منه يشتري لهم من الطيبات من أقرب الامصار اليهم فوسوس اليهما العدو ترضيان أن يكون هذا المال بينكم أثلاثا اقتلوا هذا فيكون المال بينكم نصفين فأجمعا على قتله اذا رجع اليهما قال وجاء الشيطان الى الثالث فوسوس اليه أرضيت لنفسك أن تأخذ ثلث المال اقتلها فيكون المال كله لك قال فاشترى سما فجعله في الطعام فلما جاء هما به ووثبا عليه فقتلاه ثم قعدا يأكلان الطعام فلما فرغا ماتا فرجع عيسى عليه السلام من سياحته فنظر اليهم حول الذهب صرعى والذهب بحاله فعجب أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء فأخبرهم بهذه القصة وقيل لابن المبارك من الناس قال العلماء قيل فمن الملوك قال الزاهدون وروينا عن ابن المسيب عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زهد في الدنيا أدخل الله تبارك وتعالى الحكمة قلبه وأنطق بها لسانه وبصره داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالما الى دار السلام وروينا في الخبر الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وكان الحسن البصري رحمه الله تعالى يقول رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل الله تعالى لهم أزهد منكم فيما حرم الله تعالى عليكم وفي حديث آخر كانوا بالبلاء والشدّة تصيبهم أشد فرحاً منكم بالخصب والرّخاء لو رأيتهم قاتم مجانين ولورأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق ولو رأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء يوم الحساب قال وكان أحدهم يعرض له المال الخلال فلا يأخذه ويقول أخاف أن يفسد على قلبي فمن كان له قلب حفظه من فساده وخاف من تغييره وابعاده وعمل في صلاحه وارشاده ومن لم يكن له قلب فهو يتقلب في ظلمات الهوى فربما انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة أو يكون من أهل الرضا بالدنيا وأهل الغفلة عن آيات الله تعالى فيكون قد رضى بلا شيء وآثره على من ليس كمثله شيء كوصف من أخبر الله تعالى عنه في قوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون فيستحق الاعراض من الحبيب ويستوجب المقت من القريب كمثله من أمر الله تعالى بالاعراض عنهم وترك القبول منهم اذ يقول عز من قائل فأعرض عنهم تولى عن ذكرنا

ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبالغهم من العلم وقال عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا أى مجاوزا لما نهى عنه مقصرا عما أمر به وقيل مقدا الى الهلاك وقد نهى الله تعالى رسوله أن يوسع نظره الى أهل الدنيا مقتا لهم وأخبر أن ما أظهره من زهرة الدنيا فتنة لهم وأعلمه أن القناعة والزهد خير وأبقى تنتظم هذه المعاني فى قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى قيل القناعة وقيل قوت يوم ويوم ويقال الزهد فى الدنيا وهذا الوجه أشبه بكتاب الله تعالى بدليل قوله تعالى والآخرة خير وأبقى وكذلك قوله تعالى ورزق ربك خير وأبقى يعنى الزهد فى الدنيا وقال أيضا فى مثله بقية الله خير لكم يعنى القناعة وقيل الحلال وفى خبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر فى أصحابه بعشار من النوق حفل وهى الحوامل وكانت من أحب أهوالهم اليهم وأنفسه عندهم لأنها تجمع الظهر واللحم واللبن والولد والوبر وهى الرواحل من الابل التى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بها مثل خيار الناس فقال عليه السلام الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة أى الابل كثيرة والراحلة التى تجمع هذه الاوصاف الخمسة من الابل قليل وهى المشار التى ذكر الله تعالى فى قوله واذا العشار عطلت أى تركها أهلها وهربوا لهول قيام الساعة شغلا بنفوسهم عنها قال فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغض بصره فقبل له يارسول الله هذه أنفس أموالنا لم لا تنظر اليها فقال قد نهانى الله تعالى عن ذلك ثم تلا هذه الآية ولا تمدن عينيك الآية وفى حديث عمر رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبالدنيا والدرهم قال فقلنا انما الله تعالى عن كنز الذهب والفضة فأى شئ ندخر فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقابا شاكرا وزوجة صالحة تعينه على أمر الآخرة وفى حديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاء الله تعالى بثلاثهما لا يفارق قلبه أبدا وفقرا لا يستغنى أبدا وحرصا لا يشبع أبدا وروينا حديثا مرسلا عن علي بن معبد عن علي بن أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون أز لا يعرف أحب اليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشئ أحب اليه من كثرة الشئ وروينا عن عيسى عليه السلام الدنيا قطرة خلقت يعبر عليها الى الآخرة فاعبروها ولا تعمروها وقال له رجل احملنى معك فى سياحتك فقال أخرج مالك والحقنى قال لا أستطيع فقال عيسى عليه السلام بشدة يدخل الغنى الجنة أو قال بعجب وقالوا له لو أمرتنا يا نبي الله أن نبني بيتا نعبد الله فيه فقال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء قالوا كيف يستقيم ببيان على الماء قال فكيف تستقيم عبادة على حب الدنيا وقال لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان



حتى لا يحب أن يخدم بعبادة الله تعالى ولا يبالي من أكل الدنيا وكان بشر بن الحرث يقول لا تحسن  
 التقوى الا بزهد وقال مرة العبادة لا تليق بالأغنياء مثل العبادة على الغنى مثل روضة على المازلة ومثل  
 العبادة على الفقير مثل عقد الجوهر في جيد الحسنة وقد استنبطنا ذلك من كتاب الله تعالى فمعي  
 وصف الفقراء في العبادة في قوله سبحانه وتعالى للفقراء المهاجرين الذين أحصروا في سبيل الله ثم قال  
 تراهم ركعاً سجداً فخسنت لبسة العبادة عليهم لحسن سيئاتهم بالفقر وروينا في وصية لقمان لابنه وهو  
 يحذره مداخل العدو قال واذا جاءك من قبل الفقر فاخبره أن الغنى من أطاع الله تعالى والفقير من  
 انتهك معصيته واذا شهى اليك الغنى فاخبره أنه لا يحسن جمع الغنى والقراءة وقال بعض الساف أبي  
 أهل العلم بالله تعالى أن يسمعوا الحكمة والوعظ الا من الزاهدين في الدنيا وقالوا ليس أهل الدين  
 لذلك أهلاً ولا يليق بهم وروينا عن عيسى عليه السلام فيما أوحى الله تعالى اليه يا ابن آدم ابك أيام  
 الحياة بكاء من ودع الدنيا وارتفعت رغبته الى ما عند الله تعالى اكف بالباغة من الدنيا ليكفك  
 منها الجشع والخشع بحق أقول لك ما أنت الا يومك وساعتك مكتوب عليك ما أخذت من الدنيا  
 وفيما أنفقته فاعمل على حسب هذا فانك مسؤول عنه لو رأيت ما وعدت الصالحين لزهدت نفسك فكان  
 عيسى عليه السلام يقول حلاوة الدنيا مرارة الآخرة وجودة الثياب خيلاء القلب يعنى إعجابه وكبره  
 وملء البطن جمام النفس يعنى قوتها واجتماعها بحق أقول لكم كما لا يلد المريض بطيب الطعام كذلك  
 لا يجد حلاوة العبادة من أحب الدنيا ومن الزهد في الدنيا ترك الملابس الناعم والمنظور اليه المرتفع  
 واجتناب الزهات من لطائف الطعام والتفتق في الشهوات التي يرغب فيها المتعممون وترك الزينة  
 والمفاخر من الآلة والاثاث الذي يستأنس فيه المترفون ومن الزهد أن يكون الشيء الواحد يستعمل  
 في أشياء كثيرة كذلك كان سيرة السلف في الاثاث وهو التقلل كما ان أبناء الدنيا يستعملون للشيء  
 الواحد أشياء كثيرة وهو وصف من التكاثر وذلك من أبواب الدنيا وقال بعض السلف أول النسيك  
 المزني وقال بعض العلماء من رق ثوبه رق دينه وقال ابن مسعود رضي الله عنه لا يشبه الزى الزى حتى  
 يشبه القلب القلب وفي الخبر المشهور البذاذة من الايمان قيل هو التقارب في اللباس والحديث المفسر  
 من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى خيره الله تعالى من حلل الايمان أيها شاء وفي  
 لفظ آخر من ترك زينة لله تعالى ووضع ثيابا حسنة تواضعا لله تعالى وابتغاء وجهه كان حقا على  
 الله تعالى أن يدخر له من عبقرى الجنة في تخات الياقوت ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل قبا  
 أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده قال أما انى لست أحرمة ولكنى أتركه تواضعا  
 لله تعالى وأتى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعز لواعى حسابها وأوحى

الله تعالى الى نبي من أنبيائه قل لا وليائي لا تلبسوا ملابس أعدائي ولا تدخلوا مداخل أعدائي فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي ولما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال بعض الصحابة انظروا الى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق قلت وما كان عليه قال ثياب رقاق وجاء عامر بن عبدالله بن ربيعة الى أبي ذر رضي الله عنه في بزته فجعل يتكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به فغضب عامر فأتى ابن عمر رضي الله عنهما فقال ألم تر ما لقيت من أخيك أبي ذر قال وما ذاك قال جعلت أقول في الزهد فأخذ يهزأ بي فقال ابن عمر أنت صنعت بنفسك تأتي أباذر في هذه البزة وتتكلم في الزهد وقال على كرم الله وجهه ان الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقتدى بهم الغني ولا يزرى بالفقر فقره وقد عوتب عمر رضي الله عنه في لباسه وكان يلبس الخشن من القطن قيمة قيمته ثلاثة دراهم وخمسة دراهم ويقطع ما فضل عن أطراف أصابعه وقال هذا أدنى الى التواضع وأجدر أن يقتدى به المسلم وأنت برود من اليمن الى عمر رضي الله عنه فقسمها على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بردا بردا ثم صعد المنبر يوم الجمعة فخطب الناس في حلة منها والحلة عند العرب ثوبان من جنس واحد وكان ذلك من أحسن زيهم فقال ألا اسمعوا ألا اسمعوا ثم وعظ فقام سليمان فقال والله لا نسمع والله لا نسمع قال وما ذاك قال لأنك قد أعطيتنا ثوبا ثوبا ورحت في حلة فقد تفضلت علينا بالدنيا فتبسم ثم قال عجلت يا أبا عبدالله رحمك الله اني كنت غسلت ثوبي الخلق فاستعرت برد عبدالله بن عمر فلبسته مع بردى فقال سليمان قل الآن حتى نسمع ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمتع وقال ان عباد الله تعالى ليسوا بالمتعمين ورؤى فضالة بن عبيد وهو الى مصر أشعث حافيا فتيل له أنت الامير وأنت هكذا فقال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الارفاد وأمرنا أن نحتفي أحيانا وزوينا أن عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال أنشد الله رجلا علم في عيبا الا أخبرني به فقام شاب فقال فيك عيبان اثنان قال وما هما رحمك الله قال تذيل بين البردين وتجمع بين الادمين قال فما أزال بين البردين وما جمع بين الادمين حتى لقي الله تعالى هكذا حدثنا به قال الشيخ بإسناده يذيل بالذال فعناه تجمع بين ذيليهما فيتفق ذيل الاعلى على ذيل الاسفل من طول البرد الاعلى وأنا أحسب أن معناه تذيل بالذال أي تبدل أحدهما بآخر دولة ذا ودولة ذا ويصلح أن يكون بالذال من الاذالة أي الوضع يقال أشل هذا وأذل هذا مثل قول الناس من اذالة العلم ان يجيب العالم عن كل ما يسأل عنه كأنه أراد تضعهما عندك معا وهو راجع الى معنى تذيل من الدولة وقال على لعمر رضي الله تعالى عنهما ان أردت أن تلاحق بصاحبيك فارقع القميص ونكس الازار واخشف النعل وكل دون الشبع وكان عمر رضي الله تعالى عنه يقول اخلو لقوا واخشوشنوا وتمعددوا وإياكم وزى المعجم



كسرى وقيصر وقال علي رضي الله تعالى عنه من تزيا بزي قوم فهو منهم وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من هذا أن من شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم الذين يطالبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشدقون في الكلام ولما قدم عمير بن سعد أمير حمص على عمر رضي الله عنه قال له مامعك من الدنيا يا عمير قال معي عصاي أتوكأ عايتها وأقتل بها حية إن لقيتها ومعني جرابي أحمل فيه طعامي ومعني قصعتي آكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوبتي ومعني مطهرتي أحمل فيها شرابي ووضوأي للصلاة يعني السطيجة فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي فقال له عمر صدقت بحمك الله وكان عمر رضي الله عنه قد كتب إلى أهل حمص أن عدوا لي فقراءكم فسموا له في الكتاب نفرا وذكروا فيهم سعيد بن جذيم ويقال بل عمير بن سعد فقال عمر من سعيد بن جذيم فقالوا أميرنا يا أمير المؤمنين قال أوفقيرو هو قالوا نعم ما فينا أفقر منه قال فما فعل عطاؤه قالوا يخرج به كله لا يترك لنفسه ولا لأهله شيئا منه فوجه إليه عمر رضي الله عنه باربعمائة دينار وسأله أن ينفقها على نفسه وأهله فليما وصلت إليه دخل على زوجته وهو يبكي فقالت له ما شأنك مات أمير المؤمنين قال أعظم من ذلك قالت فتق فتق في المسلمين قال أشد من ذلك قالت فما هو قال أتاني الدنيا قد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تفتح الدنيا علي وكنت في أيام أبي بكر رضي الله عنه فلم تفتح الدنيا علي وخلفت إلى أيام عمر رضي الله عنه ألا وشر أيامي أيام عمر ثم حدثها فقالت نفسي فداؤك فاصنع بها ما بدالك فقال أوتساعديني علي ما أريد قالت نعم قال اعطيني خاق ذلك البرد قال فجعل يمزقه ويصرها فيه صررا ما بين العشرة والخمسة والثلاثة حتى أفناها ثم جعلها في مخللة وتأبطها وخرج فاعترض جيشا من المسلمين يريدون الغزو فجعل يدفع إليهم صرة صرة علي نحو ما يرى من حالهم ثم رجع ولم يترك لأهله منها دينارا فهذه كانت شمائل جملة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم بإحسان رضي الله تعالى عنهم وروينا في حديث عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم في وصف الأخيار أن من خيار أمتي فيما أنبأني الملائكة الأعلى قوم يضحكون جهورا من سعة رحمة ربهم ويكون سرا من خوف عذابه وموتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الأرض وأفتدتهم عند العرش وفي حديث أبي الدرداء رضي الله عنه لما وصف الأبدال قال فقلت له فكيف لي أن أكون بهذا الوصف وأنني أن أكون مثلهم فقال يا ابن أخي ما بينك وبين أن تكون في أول ذلك وأوسطه إلا أن تزهد في الدنيا فتعاین الآخرة بقلبك فتعمل لها وروينا في الخبر أن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي باللبس وقال الثوري وفضل رحمهما الله تعالى جعل الشريك في بيت وجعل مفتاحه الرغبة في الدنيا وجعل الخير

كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا وسئل يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى أي الأعمال أفضل فقالوا الزهد في الدنيا وهذا موجود في ظاهر الخبر المنقول عن عيسى عليه السلام ورويناه عن نبينا صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة فقي تدبره أنه بغضها رأس كل طاعة كذلك كان بعض السلف يقول كفى به ذنبا لا يستغفر منه حب الدنيا وأشد من ذلك ما رواه سفيان عن يحيى بن سليم الطائفي رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن عبدا عبد الله تعالى عبادة أهل السموات والأرض ولقيه محبا للدنيا لأقامه الله تعالى في الموقف مقاما شهرة فيه بين الخلائق ألا إن فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى وقال يحيى بن جابر الطائي قال عمرو بن الأسود العنسي لا ألبس مشهورا أبدا ولا أنام بليل على دثار أبدا ولا أركب على مابور أبدا ولا أملأ جوفي من طعام أبدا فقال عمر رضي الله عنه من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو بن الأسود وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فرأى على بابها سترا وفي يديها قابين من فضة فرجع فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال من أجل الستر والسوارين فهتكت الستر ونزعت السوارين فأرسلت بهما بلالا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد تصدقت به نضعه حيث ترى فقال اذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة فباع القباين بدرهمين ونصف وتصدق به عليهم فدخل عليها وقال بأبي أنت قد أحسنت وفي الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله تعالى عنه حتى ينزعا وإن كان عنده حبيبا وقال سفيان الثوري وغيره البس من الثياب ما لم يشرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال وكان يقول إن الفقير ليربى وأنا أصلي فادعه يجوز ويمر بعض هؤلاء من أبناء الدنيا وعليه هذه البزة فأمقته فلا أدعه يجوز قال بعضهم ما رأيت الغنى في مجلس قط أذل منه في مجلس الثوري رحمه الله تعالى ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري وقال آخر كنا إذا جلسنا إلى سفيان تمنينا أنا كنا فقراء لما نرى من أقباله عليهم واعظامه لهم وقال بعضهم إنما العالم هو الذي يقوم الفقير من عنده غنيا والغنى من عنده فقيرا وقال بعضهم توهمت ثوبي سفيان ونعليه بدرهم وأربعة دنانق وقال ابن شبرمة خير الثياب ما خدمني وشرها ما خدمته وقال بعض السلف أحب الثياب إلى مالا يستخدمني وأحب الطعام إلى مالا أغسل يدي منه وقال بعض العلماء البس من الثياب ما يخلطك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشرك فينظر إليك قال واعدنا في قبص عمر رضي الله عنه أربعة عشر رقعة بعضها من آدم وكان بعض العلماء يقول كثرة الثياب على ظهر ابن آدم عقوبة من الله تعالى له وكان الخواص رحمهم الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين إزارين أو قميصين ومهني



تحتة ويعطف ذيل قميصه على رأسه ويحمله في وسطه فيغطي به رأسه وكذلك استحب الفقير وهو جرد  
 اللباس وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى الثياب ثلاثة ثوب لله تعالى وثوب للنفس وثوب للناس فالذي لله  
 تعالى ماستر العورة وأديت فيه الفريضة والذي للنفس ما طلبت لينه وتقاه والذي للناس ما طلبت  
 جوهره وحسنه ثم قال وقد يكون الثوب الواحد لله تعالى وللنفس وقد كان بعض العلماء يكره أن  
 يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمته أربعين درهما وبعضهم يقول إلى المائة ويعده سرفا  
 فيما جاوزها وكان جمهور العلماء وخيار التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين وكان المتقدمون  
 من الصحابة أثمان أزارهم اثنا عشر درهما فكانوا يلبسون ثوبين قيمة نيف وعشرين درهما واشترى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم وكان قيمة ثوبه عشرة إلى دينار وكان طول ازاره  
 أربعة أذرع ونصف واشترى سراويل بثلاثة دراهم وكان يلبس شملتين بيضاوين من صوف وكانت  
 تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما لبس ثوبين من جنس واحد وربما لبس بردتين  
 يمانين أو سحوليين من هذه الغلاظ وفي الخبر كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قميص  
 زيات وقد لبس عليه السلام يوما واحدا ثوب سيرا من سندس قيمته مائتا درهم فكان أصحابه  
 يلمسون ويقولون أنزل عليك هذا من الجنة تعجبا منه وكان قد أهداه إليه المقوقس ملك الاسكندرية  
 فأراد أن يكرمه بقبول هديته ويلبسه ثم نزعه وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به ثم حرم لبس  
 الحرير والديباج وقد يكون لبسه أياه توكيدا للتحريم بعده كما لبس خاتما من ذهب يوما واحدا ثم  
 نزعه فحرم لبسه على الرجال وكما قال لعائشة رضي الله عنها في شأن بريرة اشترطى لأهلها الولا فلما  
 اشترطه صعد المنبر فحرمه فهذا يكون مؤكدا للتحريم وكما أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لتوكيد أمر  
 النكاح وقد يحتج بمثل هذا علماء الدنيا ويطرقون به لنفوسهم ويدعون الناس منه اليهم ويظهرون  
 الدعوة إلى الله تعالى تأولا بمتشابه القرآن على أهوائهم ابتغاء الفتنة وطلبها للدنيا لأن حديث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم على معاني كلام الله تعالى فيه ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه وخاص وعام وعدل  
 علماء الدنيا وأهل الأهواء عن المحكم السائر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله إلى ما  
 ذكرناه وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيمته لها علم فلما سلم قال شغاني النظر إلى هذه  
 اذهبوا بها إلى أبي جهنم وأتوني بانبجانيته يعني كساءه فاختار لبس الكساء على الثوب الناعم ورأى  
 على باب عائشة رضي الله عنها سترافهته وقال كلما رأيت ذكرك الدنيا أرسلني به إلى آل فلان  
 وفرشت له عائشة رضي الله عنها ذات ليلة فراشا جديدا وكان ينام على عباءة مثنية فما زال يتقلب  
 ليلته فلما أصبح قال أعيدى العباءة الخلقة ونحى هذا الفراش عني قد أسهرني الليلة وكذلك أتته  
 دنائير خمسة أو ستة عشاء فبيتها فسهر ليلته حتى أخرجها من آخر الليل قالت عائشة فنام حينئذ حتى

سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد بر به لو لقي الله تعالى وهذه عنده وكان شراك نعله العربي قد أخاق فابدل بسير جديد فصلى فيه فلما سلم قال أعيذوا بالشراك الخلق وانزعوا هذا الجديد فأنى نظرت إليه في الصلاة ولبس خاتماً فنظر إليه وهو على المنبر بنظرة فرمى به وقال شغلنى هذا عنكم نظرة إليه ونظرة اليكم وقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحبني فليستن بسنتي وقال في الخبر المشهور عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي عليه السلام ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ومن علامة حب السنة بغض الدنيا وعلامة بغضها أن لا يأخذ منها الا زادا وبلغه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها ان أردت اللقوق بي فاياك ومجالسة الاغنياء ولا تنزعى ثوبا حتى ترقيه وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى نعين جديدتين فاعجبه حسنهما فخر ساجدا وقال أعجبني حسنهما فتواضعت لربي خشية أن يمقتني ثم خرج بهما فدفعهما الى أول مسكين رآه وأمر عليا رضي الله عنه فاحتذى له نعلين سنديتين قال فرأيته وقد لبسهما يعنى جرداوين أى معطوفتين وقال صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس منى مجلسا يوم القيامة من كان على مثل ما أنا عليه من الدنيا وكان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وقال عليه السلام لا يعذب الله عبدا جعل رزقه فى الدنيا قوت يوم يوم وقال عليه السلام طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان رزقه فى الدنيا قوتا وقنع به وفى لفظ آخر وصبر عليه وقال عليه السلام ما من أحد غنى ولا فقير الاود يوم القيامة أن رزقه كان فى الدنيا قوتا وروينا عنه صلى الله عليه وسلم اللهم من أحبني وأجاب دعوتى فاقبل ماله وولده ومن أبغضنى ولم يحب دعوتى فأكثر ماله وولده وارطى عقيه يعنى كثرة الاتباع وكانت هذه دعوة الصحابة على من مقتوه وروينا فى الخبر نقصان الدنيا زيادة الآخرة وزيادة الدنيا نقصان الآخرة وفى الأثر ما من أحد أعطى من الدنيا شيأ الا نقص من درجته وان كان على الله تعالى كريما وقال ابراهيم بن أحمد الخواص رحمه الله فى وصف المدعين وقوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من الثياب يوهون بذلك على الناس ليهدوا اليهم مثل لباسهم ولئلا ينظر اليهم بالعين التى ينظر بها الى الفقراء فيحتقرون فيعطون كما يعطى المساكين ويحتجون لنفوسهم باتساع العلم وانهم على السنة وان الأشياء داخلة عليهم وهم خارجون منها وانما يأخذون بعله غيرهم هذا اذا طلبوا بالحقائق والجوا الى المضائق وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعنوا بتصفية أسرارهم ولا بهذيب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا حالا لهم ماثلون الى الدنيا متبعون الهوى وكان الخواص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين



ازارين وقميص ومز رتحتة ويعطف ذيل قميصه على رأسه ويعطى به رأسه وكذلك استحب  
 للفقير هذا اللباس والأخبار في فضائل الفقر وفضل الفقراء وفي ذم الدنيا ونقص الأغنياء أكثر من  
 أن تذكر ولم نقصد جمعها ولا كثرة الاستدلال بها ومن الزهد ترك فضول البنيان وأن لا يبني عاليا  
 ولا مشيدا ولا من الطين الا ما يحتاج اليه وقيل أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المناخل والموائد وأول شيء ظهر من طول الامل التدريز والتشديد يعني دروز الثياب وانما كانت  
 تشل شلا والبنيان بالحص والآجر وهو التشديد وانما كانوا يبنون بالسعف والجريد وقد جاء في  
 الاثر يأتي على الناس زمان يوشون بنيانهم كما توشى البرود اليمانية ونظر عمر رضي الله عنه في طريق  
 الشام الى صرح قد بني بحص وآجر فكبر وقال ما كنت أظن أن في هذه الأمة من يبني بنيان هاما  
 لفرعون يعني قول فرعون فأوقد لي يا هامان على الطين يعني به الآجر يقال أول من بني بالحص والآجر  
 فرعون وأول من عمله هامان ثم تبعهما الجبارة فهذا هو الزخرف وذكر بعض السلف جامعا في  
 بعض الأمصار فقال أدركت هذا المسجد مبني من الجريد والسعف ثم رأيت مبنيا من رهوص ثم  
 رأيت الآن مبنيا بالابن فكان أصحاب السعف خيرا من أصحاب الرهوص وكان أصحاب الرهوص  
 خيرا من أصحاب اللبن وقد كان في السلف من يبني داره مرارا في مدة عمره لضعف بنائه وقصر أمله  
 ولزهد في اتقان البنيان وكان منهم من اذا حج أو غزا نزع بيته أو وهبه لجيرانه فاذا رجع أعاده  
 وكانت بيوتهم من الحشيش والثمam والجلود وعلى ذلك العرب يبلاد اليمن الى اليوم وأمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم العباس رضي الله عنه أن يهدم عليه كان قد علا بها ومرعاه السلام بحنيفة معللة  
 فقال لمن هذه قالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان نسأل الرجل أصحابه  
 عن تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فرجع فهدمها فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالموضع فلم يرها فسأل عنها فأخبر أنه هدمها فدعاه بخير وكان سمك بناء الساف قامة وبسطة وقال  
 الحسن كنت اذا دخلت بيوت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ضربت يدي الى السقف وقال عمرو  
 ابن دينار اذا اعلى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك الى أين يا فاسق الفاسقين وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة ومر عمر رضي الله عنه بيت عال فقال  
 أبت الدراهم الا أن تخرج رؤسها ومر بعامل له فرآه قد على وشيد فقال لي على كل خائن أمينان  
 الماء والطين ثم شاطره ماله فجعله في بيت المال وفي الخبر كل نفقة يؤجر عليها العبد الا ما أنفقه  
 على الماء والطين وقد روينا عن بعض السلف اذا مقت الله تعالى مال عبدا ساط على الماء  
 والطين وقال يحيى بن يمان رحمه الله كنت أمشي مع الثوري رحمه الله في طريق فنظرت الى

باب مشيد قال لا تنظر اليه فقلت يا أبا عبد الله ما تكره من النظر قال اذا نظرت اليه كنت عوناً له على بنائه لأنه انما بناء لينظر اليه ولو كان كل من مر به لم ينظر اليه ماعمله وقد قال بعض السلف قبله ولا تنظر الى بنيانهم فانهم انما زخرفوه لاجلكم وفي قول الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً قيل حب الكثرة والرياسة والتطاول في البنيان وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما أكن من حر أو برد وقال للرجل الذي شكى اليه ضيق منزله اتسع في السماء أى في الجنة وهذا أحد التأويلين والثاني اتسع في المعرفة ولا تطلب اتساع المكان واعلم أن الزهد لا ينقص من الرزق ولكنه يزيد في الصبر ويديم الجوع والفقر فيكون هذا زقاً للزاهد من الآخرة على هذا الوصف من حرمان نصيبه من الدنيا وحمايته عن التكثر منها والتوسع فيها ويكون الزهد سببه فيكون ماصرفه عنه ومنعه من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة والدرجات العلى بحسن اختيار من الله تعالى وحيطة نظركا حدثنا عن بعض العلماء أن بقالا جاءه فقال انى كنت أبيع في محلة لا بقال فيها غيرى فكنت أبيع الكثير ثم قد فتح على بقال آخر فهل ينقص ذلك من رزقى شيئاً فقال لا ولكن يزيد في بطالتك عن البيع فلعل بطالا لاعباً يحتاج لتوسعه وهواه ويموه على أبناء الدنيا بمن يتولاه فيقول بأن الزهد في الدنيا لما لم ينقص من رزقى شيئاً قد صح مقامالى مع التوسع والاستكثار وعلى التمتع والرفاهية والاستئثار لاني انما آكل رزقى وأخذ قسمي في الزهد مقام ومن الرضا والتوكل حال أو يقول ان الزهد قد يصح مع التكاثر والزينة يزخرف بقوله على من لا يعرف الزهد ويغر بمقالته من لا يعرف طريق الزاهدين ولعله ممن يأكل الدنيا بالدين أو يزخرف القول ويشبه العلم على الغافلين فمثله كما قال على ضى الله عنه للخوارج حين قالوا لا حكم الا لله فقال كلمة حق أريد بها باطل وصدق رضوان الله عليه لانهم أرادوا بذلك اسقاط حكم الأئمة وترك الطاعة للامام العادل كما أراد القائل انما آكل رزقى وأخذ من الاشياء قسمي الاحتجاج لنفسه بهواه والاعتذار عند الجاهلين خيفة لومهم اياه ولا يعلم المغرور بداء الغرور انه وان كان يأكل رزقه من الدنيا ويأخذ قسمه من العطاء فيحكم النقص والبعد ويوصف الرغبة والحرص لان السارق والغاصب أيضاً يأكل رزقه ويأخذ قسمه ولكن بحكم المقت وسوء الاختيار اذ كان الله سبحانه وتعالى يرزق الحرام للظالمين كما يرزق الحلال للمتقين وانما بينهما سوء القضاء ودرك الشقاء للاعداء وحيث التوفيق والاختيار بالسعادة للإولياء من المولى الكريم فقد حرم المدعى لذلك رزقه من الزهد وبخس نصيبه الاوفر من حب الفقر ونقص حظه الافضل من الآخرة اذ كانت الدنيا ضيها وجعل ماصرف فيه وماصرف اليه سبباً



لنقصان مرتبته من طرائق الزاهدين وانه قد اختبر بالدنيا وبما فتح عليه من السراء ليظهر صدقه من كذبه فوقع في الفتنة ولم يفتن للابتلاء وصارت مشاهدته هذه اذا كان صادقا فيها غير كاذب على وجده حجابا له عن علوم العارفين المعصومين واستدرج بعلمه هذا لانه علم من علوم الدنيا يفنى بفنائها لا ثمره له في الباقية مكربه فيه وعدل به اليه عن علوم الخائفين ومشاهدة الورعين الزاهدين الذين نظروا من الحلال في الدقيق وصدقوا القول في ترك الرغبة بالعمل بالزهد للتحقيق وان كان كاذبا في مشاهدته ظالما لنفسه بما ادعاه من وجده فهو من أولياء الشياطين ومن أئمة المضايين قيص للاعبين وسبق اليهم فتنة لهم ليس اماما للتقين بل من الأئمة المضايين المحرومين أبناء الدنيا الغافلين رغبة في الدنيا وزهدا في طرائق السلف لوجود الطمع وعدم اليقين فقد مكر بهذا المعدول به عن علوم الموقنين وحقائق مشاهدتهم على هذا الوصف الذي أريد به بالذي تقلب فيه وهو لا يشعر بالمكر ولا يعرف الاستدراج بالنعم وأنى له بعلم ذلك والله تبارك وتعالى يقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فهيات هيات أن يفتن الممكور لما مكر به أو يعلم المستدرج ما درج فيه لان الماكر أطف الماكرين والمدح أحكم الحاكمين نعوذ بالله تعالى من الاغترار بعلم الاظهار ونسأله الصلاة على نبيه محمد وآله أجمعين وحسن التوفيق لمشاهدة علم التحقيق وبمثل ما قلناه جاءت الآثار وكثرت الاخبار ان مثل الدنيا والآخرة كضرتين رضا احدهما في سخط الاخرى وانهما بمنزلة المشرق والمغرب من استقبال احدهما استدبر الآخر وانهما بمنزلة كفتي الميزان رجحان احدهما بنقصان الاخرى وكان عمر رضى الله عنه يقول والله ان هما الا بمنزلة قدحين لك مليء أحدهما فما هو الا ان تفرغ أحدهما في الآخر يعنى أنك ان امتلأت من الدنيا تفرغت من الآخرة وان امتلأت من الآخرة تفرغت من الدنيا وان كان لك ثلث قدح الآخرة أدركت ثلثي قدح الدنيا وان كان لك ثلثا قدح الآخرة يكون لك ثلث قدح الدنيا وهذا تمثيل حسن الا أن فيه شدة وتدقيقا وقال بعض السلف مثل من زهد في الدنيا مع التنعم فيها كمثل من يغسل يديه من الغمر بسمك وقال آخر مثل من زهد وهو يطلب الدنيا مثل من يطفىء النار بالحلفاء وكان بعض الزاهدين من أهل الشام يتكلم عليهم فكان رجاء بن حيوة فقيه أهل الشام يحضر مجلسه فاحتبس يوما عنهم وقد اجتمعوا فتكلم عليهم مؤذن الجامع فانكر صوته رجاء ابن حيوة فقال من هذا فقال أنا فلان فقال اسكت عافاك الله انا نكره ان نسمع الزهد الا من أهله وفي لفظ آخر انا نكره ان نسمع الوعظ الا من أهل الزهد وقال عيسى عليه السلام لا تنظروا الى أموال أهل الدنيا فان بريق أموالهم يذهب بنور ايمانكم وقال بعض العلماء تقلب الاموال يمحص

خلاوة الايمان وروينا في الخبر لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم وكان أصل العجل من الجنة وقال عز وجل ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله نكان فهم هذه السنة عن سماع هذه الآية يقال ما من يوم ذي شارقة الا وأربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات ملكان بالشرق وملكان بالمغرب يقول أحدهما من المشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ويقول الآخر اللهم أعط منفقا خلفا واعط ممسكا تلفا ويقول أحد اللذين في المغرب لدوا للموت وابنوا للخراب ويقول الآخر كلوا وتمتعوا لطول الحساب وقال بعض العلماء ان الله تعالى وسم الدنيا بالوحشة ليجعل أنس المطيعين به وبلغنا أن من دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه اللهم اني أسألك الذل عند النصف من نفسى والزهد فيما جاوز الكفاف وقال بعض العارفين ما من شيء الا وهو مطروح في الخزائن الا الفقر مع المعرفة فانه مخزوم محتوم عليه لا يعطاه الا من طبع بطابع الشهداء وقد يحتاج بعض علماء الدنيا لانفسهم بتفضيل الغنى على الفقر بتأويل الخبر من قوله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا عند أولى الالباب في تدبر الخطاب معنى به الفقراء لانه قيل لهم في أول الكلام ان فعلتم كذا لم يسبقكم أحد قبلكم ولم يدرككم أحد بعدكم فثبت هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فصيح لانه معصوم في قوله كما هو معصوم في فعله فلا ينبغي أن ينقض أول الكلام آخره فما جاء بعده محمول عليه ولم يصلح أن ينقلب لانه اخبار عن شيء فلا يجوز الرجوع عنه ولما فعل الأغنياء ما أمر به الفقراء وقف الفقراء في نظر الرسول صلى الله عليه وسلم لمنظرهم الى مزيد الأغنياء عليهم بالقول فرجعوا اليه يستفتون منه ما أخبر به فقال لا تعجلوا فان الذي قلت لكم كما قلت هو فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء وأنتم ممن شاء أن يؤتيه فضله فصيح تأويلنا هذا وبطل تأويلهم بدليل قول الرسول صلى الله عليه وسلم الأول فكان قوله الثاني بالآخر موافقا لقوله الأول ولم يناقض الأول بالآخر كيف وقد جاء دليل ما قلنا مكشوفاً في الحديث المفسر الذي روينا عن زيد بن أسلم عن أنس رضي الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال اني رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك وبمن جئت من عندهم من عند قوم أحبهم قال قالوا يا رسول الله ان الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه ويعتمرون ولا تقدر عليه واذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلغ عني الفقراء انه لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فان في الجنة غرضا ينظر اليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض الى نجوم السماء لا يدخلها الا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال الفقير مثل



ذلك لم يلحق الغنى الفقير وان أنفق فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع اليهم فقالوا  
رضينا رضيينا فهذا يدل على صحة تأويلنا وقد رويناه معنى هذا مجملا في الخبر الذي رويناه عن اسمعيل بن  
عياش عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أي  
الناس خير قالوا مومن من المال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا  
فمن خير الناس قال مؤمن فقير يعطى جهده فذهب القوم الى علم العقل فردهم الرسول صلى الله عليه  
وسلم الى علم اليقين فكذلك من فضل حال الغنى على حال الفقر فانه ينظر في العلم بعين العقل وانما  
يشهد الآخرة والحقيقة بعين اليقين وهذا نص في تفضيل حال الفقر فمن فضل الغنى بعده فقد عاند  
السنة ان كان عالما فأحسن حاله الجهل بالآثار وان كان جاهلا فمقامه في الجهل أضر عليه من نطقه  
بالعلم بهوى وفي الخبر الآخر خير هذه الأمة فقراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها وقال  
صلى الله عليه وسلم لبلال الق الله تعالى فقيرا ولا تلقه غنيا قال وكيف لي بذلك قال اذا سئلت فلا  
تمنع واذا أعطيت فلا تجبأ أفتراه كان يأمر بلالا بأدنى الحالين فكيف وهو من أعلى الصحابة فأشبهه  
الفقر في الاحوال اليقين في الايمان كما قال لابن عمر اعمل لله بالرضا واليقين فان لم يكن فان في الصبر  
على ما تكره خيرا كثيرا فرفعه الى اليقين لفضله كما رفع بلالا الى الفقر لشرفه في الاحوال فلم يكن  
صلى الله عليه وسلم يرضى لبلال الا ما يرضاه لنفسه فصار الفقر حال الموقن لانه يكشف الآخرة  
وصار الشكر في الغنى حال المؤمن لانه يوجد الدنيا ففضل الفقير الزاهد على الغنى الشاكر كفضل  
الموقن الشاهد على الموقن المجاهد وكذلك رويناه في حديث عطاء عن أنى سعيد الخدري أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا ولم يكن ليأمر بلالا بأدنى  
الحالين فيقول الق الله تعالى فقيرا كما لم يندب ابن عمر الى أخفض المقامين لقوله اعمل لله تعالى بالرضا  
في اليقين وكذلك جاء في الخبر المشهور الذي دعا فيه صلى الله عليه وسلم لنفسه أن يحياه الله تعالى  
مسكينا ويتوفاه مسكينا ويحشره في زمرة المساكين كل ذلك لتفضيل الفقر وتشريف الفقراء مع  
قوله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وروينا عن  
عيسى عليه السلام انه قال اني لاحب المسكنة وأبغض المال للغنى وان في المال داء كثيرا قيل  
يا روح الله وان كان يكتسبه من حلال قال يشغله كسبه عن ذكر الله تعالى قال وهب بن منبه لابن  
عباس انا نجد في التوراة ان الفقير المصلح خير من الغنى المصلح قال ابن عباس أما علمت انه لا شيء  
أحب الى الله تعالى من الفقير اذا كان صالحا وقيل كان أحب الاسماء الى عيسى عليه السلام أن يدعى  
به أن يقال له يامسكين وكان يقول من شر الغنى أن العبد يعصى ليستغني ولا يعصى ليفتقر وقد قال  
بعض حكائنا في كلام منظوم

يا عائباً للفقر تبغى الغنى عيب الغنى أعظم لو تعتبر  
انك تعصى لتنال الغنى ولست تعصى الله كي تفتقر

ورويانا في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري يا أيها الناس لا تحملنكم العسرة والفاقة على أن تطلبوا الرزق من غير حله فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيراً ولا توفني غنيا واحشرنى في زمرة المساكين وقال لقمان لابنه يا بني ان من أعون الاخلاق على صلاح الدين زهدا في الدنيا من يزهد في الدنيا يرغب فيما عند الله تعالى ومن يرغب فيما عند الله تعالى يعمل لله تعالى ومن يعمل لله تعالى يأجره الله تعالى وقال الحواريون يا روح الله نحن نصلي كما تصلي ونصوم كما تصوم ونذكر الله تعالى كما أمرتنا ولا نقدر نمشي على الماء كما تمشي أنت فقال أخبروني كيف حبكم للدنيا قالوا انا لنحبها فقال ان حبها يفسد الدين لكنها عندي بمنزلة الحجر والمدروني خبر آخر انه رفع حجرا فقال أيهما أحب اليكم هذا أو الدينار والدرهم قالوا الدينار قال فانهما عندي سواء ويقال ان من صح زهده في الدنيا حتى يستوى عنده الذهب والحجر مشى على الماء وقد اشتهر ذلك في العامة حتى قال الشاعر

لو كان زهدك في الدنيا كزهدك في وصلي مشيت بلا شك على الماء

ورويانا أن عيسى عليه السلام مر في سياحته برجل نائم ملتحف في عباءة فأيقظه وقال قم يا نائم فاذكر الله تعالى فقال ماتريد مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له عيسى عليه السلام ثم حبيبي اذا نم ورويانا عن موسى عليه السلام انه مر برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه ولحيته في التراب وهو متزرب شمل عباءة فقال يارب عبدك هذا في الدنيا ضائع فأوحى الله تعالى اليه يا موسى أما علمت اني اذا نظرت الى عبدى بوجهى كله زويت عنه الدنيا كلها وأوحى الله سبحانه وتعالى الى نبيه اسمعيل عليه السلام اطلبني عند المنكسرة قلوبهم قال يارب ومن هم قال الفقراء الصادقون فهذا كانه مفسر لخبر موسى عليه السلام في قوله أين أجذك قال عند المنكسرة قلوبهم وقد كان أحمد ابن عطاء وهو من المتأخرين يفضل حال الغنى على الفقر لشبهة دخلت عليه وهو أن بعض الشيوخ سأله عن الوصفين أيهما أفضل قال الغنى لانه صفة الحق فقال له الشيخ فإله غنى بالاعراض والاسباب فانقطع ولم ينطق بحرف وهذا كما قال الشيخ لان الله تعالى غنى بوصفه فالفقير أحق بهذا المعنى لانه غنى بوصفه بالايمان لا بالاسباب لانفرادها عنه فهو الأفضل فاما الغنى فانه مشتت مجتمع بالاسباب فهو مفضول بالارتياب وقد خالفه الخواص فوفق للصواب وكان فوّه في المعرفة فقال في كتاب شرف الفقر والفقر صفة الحق أي صفة منه يصف به الفقراء فوافقنا في التأويل



يعنى انه تعالى متخل عن الاشياء منفرد عنها ووجه آخر من الغلط الذى دخل عليه من جهة الغنى الذى ذكره لانه ان كان فضل الغنى على الفقر لانه صفة الحق فينبغى أن يفضل المتكبر الجبار ومن أحب المدح والعز والحمد لان ذلك كله صفة الحق فلما أجمع أهل القبلة على ذم من كان هذا وصفه كان من وصفه الغنى في معناه لان وصف الغنى صفة الحق مقترن بالعز والكبر وينبغى أن يسلم صفات الحق للحق ولا ينازع اياها ولا يشارك فيها فبطل قول ابن عطاء لصحة قول الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى العز ازارى والكبرياء ردائى من نازعنى أحدهما قصمته فى النار وقد خالفه أيضا ووافقنا من لا يشك الخاض والعام فى فضل معرفته عليه أبو محمد سهل بن عبد الله فقال من أحب الغنى والبقاء والعز فقد نازع الله تعالى صفاته وهذه صفات الربوبية يخاف عليه الهلكة فاذا ثبت ذلك كان الفقر أفضل لانه وصف العبودية فمن جعل وصفه فقد تحقق بالعبودية وأوصاف العبودية هي أخلاق الايمان وهي التي أحبها الله تعالى من المؤمنين مثل الخوف والذل والتواضع والفقرهضاف اليها وأوصاف الربوبية ابتلى به قلوب أعدائه الجبارين والمتكبرين مثل العز والكبر والبقاء والغنى مضموم اليها وكان الحسن رحمه الله يقول ما رأيت الله تعالى جعل البقاء الا لا بغض خلقه اليه وهو ابليس وكذلك كان العلماء يقولون لا ترغبوا فى البقاء فى هذه الدنيا فان شرار الخلق أطولهم بقاء وهم الشياطين والغنى انما يراد للبقاء ويقال ان الجنيد رحمه الله تعالى باهل ابن عطاء فى هذه المسئلة ودعا عليه لانه أنكر قوله أشد الانكار وكان يقول الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر وان تساويا فى القيام بحكم حالهما لان الغنى التقى يمتنع نفسه وينعم صفته والفقير الصابر قد أدخل على صفته الآلام والمكاره فقد زاد عليه بذلك وهذا كما قال وكذلك كان أحمد بن حنبل يقول ما عدل بالفقر شيأ وكان يفضل حال الفقر ويعظم شأن الفقير الصابر وقال المروزي وذكر بعض الفقراء فجعل يمجدهم ويكثر السؤال عنه قال فقلت له يحتاج الى علم فقال ويحك اسكت صبره على الفقر ومقاساته للضرفيه خير من كثير من العلم ثم قال هؤلاء خير منا بكثير وأقول ان من فضل حال الغنى على الفقر فانه لم يذق مرارة الفقر ولا حلأوته فهو غر بشدته فاقد لحلاوته لانه لو ذاق مرارته من الضر والهمل لفضله ولو أذيق حلأوته من الزهد والرضا لما فضل عليه وقدر وينا فى الخبر يقول ابليس لم ينج الغنى منى من احدى ثلاث خصال اذ أحبب اليه المال فيكتسبه من غير حقه أو يضعه فى غير حقه أو يمنعه من حقه فلم يعلم العدو ان الفقر من أفضل الاحوال ما قعد على طريقه وقد قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم فأخبر الخبر عنه فقال الشيطان يعدكم الفقر أى يخوفكم به فجاء الفقير الصادق فسلط الطريق المستقيم الى الآخرة واطرح تخويف العدو بحول الله وقوته وقيل الاغنياء المغتبطون بغنائهم تخويف العدو فجاء بنو الفقر فحاق بهم مثل السوء من ذلك قوله انما ذلکم

الشیطان یخوف أولیاءه فلا تخافوهم وخافون فقبلوا تخويف الشیطان وخالفوا نذب الرحمن فكانوا کمن قیل فیهم ومن الناس من یعبذ الله علی حرف فان أصابه الآیة فلولم یکن من فضل الزاهدين الا انهم توسطوا الطريق الذی هرب الناس منه وأمنوا بالتوکل علی الله والرضا عنه ما خافه أبناء الدنیا لکفاهم

### ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتفاوت الزهاد في مقاماتهم

ثم ان الدنیا هی نصیب کل عبد من الهوى وما دنا من قلبه من الشهوات فمن زهد فی نصیبیه ومملكه من هواه المذموم فهذا هو الزهد المفترض ومن زهد فی نصیبیه من المباح وهو فضول الحاجة من کل شیء فهذا هو الزهد المفضل یرجع ذلك الی حظوظ جوارحه الی الی أبواب الدنیا منه وطرقها الیه فالزهد فی محرماتها هو زهد المسلمین به یحسن اسلامهم والزهد فی شبهاتها هو زهد الورعین به یكمل ایمانهم والزهد فی حلالها من فضل حاجات النفس هو زهد الزاهدين به یصفو یقینهم وروینا فی حدیث عمرو بن ميمون عن الزبير بن العوام أن النبی صلی الله علیه وسلم قال له یازیر اجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق عن محارم الله عز وجل وتدخل الجنة بغير حساب وكان سهل یقول فی فضائل الزهد وأعلى مقاماته لا یتم زهد عبد حتی یزهد فی هذه الثلاث فی الدرهم الذی یرید أن ینفقه فی أبواب البر یتقرب بذلك الی الله تعالى ویزهد فی الثیاب الی تستر بدنه فی الطاعات ویزهد فی قوته الذی یستعین به علی العبادة وانما قال هذا لأن عنده حقيقة الزهد من أفضل المقامات کلها لأنه کان یقول یعطى الزاهد جمیع ثواب العلماء والعباد ثم یقسم علی المؤمنین ثواب أعماله وقال لا یوافی القيامة أحد أفضل من ذی زهد وعالم ورع وقال أيضا لا ینال الزهد الا بالخوف لأن من خاف ترك فجعل الزهد مقاما فی الخوف رفعه مزید الهم علیه وقد روى مسروق عن ابن مسعود رکتان من زاهد قلبه خیر له وأحب الی الله تعالى من عبادة المتعبدين المجتهدين الی آخر الدهر أبدا سرمدًا ولا نهاية للزهد عند طائفة من العارفين لأنه یقع عن نهاية معارفهم بدقائق أبواب الدنیا وخفایا لوائح الهوى وقال بعضهم نهاية الزهد أن تزهد فی کل شیء وتتورع عن کل شیء للنفس فیہ متعة وبه راحة فهذا كما روى عن عیسی علیه السلام انه وضع تحت رأسه حجرا فکأنه لما ارتفع رأسه عن الارض استراح بذلك فعارضه ابليس فقال یا ابن مریم ألسنت تزعم انک قد زهدت فی الدنیا قال نعم قال فهذا الذی وطأته تحت رأسک من أى شیء هو قال فرمى عیسی علیه السلام بالحجر وقال هذا لك مع ما تركت ومثله روینا عن یحیی بن زکریا علیهما السلام أنه لبس المسوح حتی نقب جلده فسألته أمه أن ینزع مدرعته الشعر ویلبس مکانها جبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى الیه یا یحیی آثرت علی الدنیا قال فبکی ونزع الصوف ورد مدرعته الشعر علی جسده وكان الحسن یقول أدركت



سبعين من الاختيار ما لا حدم الا ثوبه وما وضع أحدهم الا ثوبه وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوبا قط كان اذا أراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه واعلم انى رأيت جمل النعم ثلاثا وتماها بالزهد وذلك ان أصل النعم كلها الإسلام لان من ورائه مقامات كثيرة أخطوا فيها حقيقة التوحيد ثم النعمة الثانية السنة اذ من ورائها بدع كثيرة كلهم أخطوا حقيقة السنة والنعمة الثالثة العلم بالله تعالى لان من ورائه جهلا كثيرا بعظمة الله تعالى وقدرته ثم الزهد في الدنيا فمن أعطيه مع الثلاث تمت عليه النعم فكان مع الذين أنعم الله تعالى عليهم من النيين والصديقين والشهداء والصالحين أى تمت نعمة الله عليهم لان من ورائه حرصا كثيرا على الشبهات ورغبة عظيمة في الشهوات وقد كان سهل رحمه الله تعالى يجعل الزهد من شرط السنة والاتباع لقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني قال فمن السنة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وكان زاهدا ثم تفاوت الزاهدون لاي شيء زهدوا مقامات على نحو علو المشاهدات فمنهم من زهد اجلالا لله تعالى ومنهم من زهد حياء من الله تعالى ومنهم من زهد خوفا من الله تعالى ومنهم من زهد رجاء موعد الله تعالى ومنهم من زهد مسارعة منه لأمر الله تعالى ومنهم من زهد حبا لله تعالى وهو أعلاهم وأدناهم من زهد مخافة طول الوقوف ومناقشة الحساب كما قيل ذو الدرهمين أشد حسابا يوم القيامة من ذى الدرهم ولان طريق المتقين لا يسلكه من ملك في الدنيا زوجين من شيء وما أحد يعطى من الدنيا شيئا الا قيل خذه على ثلاثة أثلاث ثلث هم وثلث شغل وثلث حساب وان الرجل من الاغنياء ليقف للحساب ما لو وردمائه بعير عطاش على عرقه لصدرن رواء وانه ليرى منازل من الجنة فلما وقر هذا في قلوب الورعين أشفقوا من طول الحساب فزهدوا في الجمع والمنع وفارقوا فضول الآمال طلبا لخفة السؤال وسرعة الوقوف في الاهوال ومن الزهد في الدنيا حب الفقر وأهله ومجالسة المساكين في أوطانهم والتذلل لهم كما كان مطرف رحمه الله تعالى يجالس المساكين في بزته يتقرب بذلك الى ربه وكان محمد بن يوسف الاصفهاني عالما زاهدا ومن الناس من كان يفضل على الثورى رحمه الله تعالى الا أنه كان يؤثر الخمول فلم يكن يعرفه الا العلماء وكان من حسن رعايته وشدة يقظته يعمل في كل وقت أفضل ما يقدر عليه في ذلك الوقت فلما طلبه ابن المبارك بالمصيصة قال له بعض من يعرف حاله ان ذلك لا يكون في مصر الا في أفضل موضع فيه قال فهو اذا في الجامع فطلبه فقبل له انه لا يقعد الا في أفضل مكان قال فطلبه عند الفقراء فاذا هو دس رأسه وأنخل نفسه مع المساكين فكان عنده ان أفضل وطن في مصر الجامع لانه يقال ان الصلاة فيه بخمسين صلاة وان أفضل الأماكن موضع الفقراء من الجامع وان أفضل الاحوال الخمول فلذلك أنخل نفسه فيما بين الفقراء في الجامع ليحوز فواضل الأعمال ومن

الزهد أن يكون بفقره مغتبطاً مشاهداً لعظيم نعمة الله تعالى عليه به يخاف أن يسلب فقره ويحول عن زهده كما يكون الغنى مغتبطاً بغناه يخاف الفقر ثم وجود حلاوة الزهد حتى يعلم الله تعالى من قلبه أن القلة أحب إليه من الكثرة وإن الذل أحب إليه من العز وإن الوحدة آثر عنده من الجماعة وإن الخمول أعجب إليه من الاشتهار فهذا من اخلاصه في زهده وروينا عن عيسى عليه السلام وعن نبينا عليه السلام أربع لا يذكرن إلا بعجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء وقال الثوري رحمه الله تعالى لا يكون الرجل عالماً حتى يعد البلاء نعمة والرخاء عقوبة وقال بعض السلف لا يفقه العبد كل الفقه حتى يكون الفقر أحب إليه من الغنى والذل آثر عنده من العز وقد روينا خبراً مقطوعاً لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرفه وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وكان السلف الصالح يقولون نعمة الله علينا فيما نصرف عنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما نصرف إلينا وكان الثوري رحمه الله تعالى يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترح لا منزل فرح من عرفها لم يفرح برخاء ولم يحزن على شقاء وكان سهل بن عبد الله رحمه الله يقول لا يصح التعب لأحد ولا يخلص له عمل حتى لا يجزع ولا يفر من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل كما روينا أن إبراهيم التيمي رحمه الله تعالى دفع إليه خمسون ألف درهم فردها فقيل له لم رددتها فقال أكره أن أحو اسمي من ديوان الفقراء بخمسين ألفاً ومن الزهد عند الزاهدين ترك فضول العلوم التي معلوماتها تؤل إلى الدنيا وتدعو إلى الجاه والمنزلة عند أبنائها وفيما لا نفع فيه في الآخرة ولا قربة به عند الله تعالى وقد تشغل عن عبادة الله تعالى وتفرق الهم عن اجتماعه بين يدي الله تعالى وتقسي القلب عن ذكر الله تعالى وتحجب عن التفكير في آلائه وعظمته وقد أحدثت علوم كثيرة لم تكن تعرف فيما سلف اتخذها الغافلون علماً وجعلها البطالون شغلاً انقطعوا بها عن الله تعالى وحجبوا بها عن مشاهدة علم الحقيقة لا نستطيع ذكرها لكثرة أهلها إلا أن نسأل عن شيء منها أعلم هو أم كلام أم حق أم تشبيه أم صدق أم حكمة أم زخرف وغرور أم سنة هو عتيق أم محدث وتشديق فحينئذ نخير بصواب ذلك ومن أفضل الزهد الزهد في الرياسة على الناس وفي المنزلة والجاه عندهم والزهد في حب الثناء والمدح منهم لأن هذه المعاني هي من أكبر أبواب الدنيا عند العلماء فالزهد فيها هو زهد العلماء كان الثوري رحمه الله تعالى يقول الزهد في الرياسة ومدح الخلق أشد من الزهد في الدينار والدرهم قال لأن الدينار والدرهم قد يبدلان في طلب ذلك وكان يقول هذا باب غامض لا يبصره إلا سماسة العلماء وقال الفضيل رحمه الله تعالى نقل الصخور من الجبال أيسر من إزالة رياسة قد ثبتت في قلب جاهل وذهب أو يس القرن رحمه الله تعالى إلى أن الزهد هو ترك الطلب للمضمون



قال هرم بن حبان لقينته على شاطئ الفرات يغسل كسرا وخرقا قد التقطها من المنبوذ وكان ذلك أكله ولباسه قال فسأله عن الزهد أى شيء هو فقال فى أى شيء خرجت قلت أطلب المعاش فقال اذا وقع الطلب ذهب الزهد وكان أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول لا زهد الا زهد أويس باخ به العرى حتى قعد فى قوصرة وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الزهد فى النساء أن تختار المرأة الدون أو اليتيمة على المرأة الجميلة والمرأة الشريفة وذهب الى هذا مالك بن دينار وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى لا يصح الزهد فى النساء لانهن قد خبىن الى سيد الزاهدين ووافقه ابن عيينة فقال ليس فى كثرة النساء ذنب لان أزهدهم الصحابة على بن أبى طالب رضى الله عنه وكان له أربع نسوة وبضعة عشر سرية وكان الجنيد يقول أحب للزهد المبتهى أن لا يشغل قلبه بهذه الثلاث والا تغير حاله التكسب وطلب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفى أن لا يقرأ ولا يكتب لانه أجمع لهمه وفى الخبر انما الزهد أن تكون بما فى يد الله سبحانه وتعالى أوثق منك بما فى يدك فهذا مقام التوكل وذهب قوم الى أن الزهد ترك الادخار وكانت الدنيا عندهم هو الجمع وقال بعضهم الدنيا هو ما شغل القلب واهتم به فعملوا الزهد ترك الاهتمام وطرح النفس تحت تصرف الاحكام وهذا هو التفويض والرضا وقال أحمد بن أبى الخوارى قلت لأبى سليمان الداراني ان مالك بن دينار قال للغيرة اذهب الى البيت نخذ الركوة التى كنت أهديتها لى فان العدو يوسوس الى ان اللص قد أخذها فقال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفيين هو قد زهد فى الدنيا ما عليه من أخذها فأراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بجرى ان الاحكام وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بأن يصرف عن قلبه الاهتمام وقال بعض العلماء الدنيا هو العمل بالرأى والمعقول والزهد انما هو اتباع العلم ولزوم السنة وهذه طريقة أهل الحديث وهذا القول من الظواهر يشبه قول علماء الظاهر كما ويناعن سفيان قال قالوا للزهري ما الزهد قال مالا يغلب الحرام صيره ولا يمنع الحلال شكره يعنى أن يكون العبد ضائرا عن الحرام حتى لا تغلب شهوة الحرام ويكون شاكرا فى الحلال حتى لا يغلبه الحلال فيشغله عن الشكر وأما الحسن فانه قال الزاهد هو الذى اذا رأى أحدا قال هذا أنضل منى فذهب الى أن الزهد هو التواضع وكان الفضيل يقول القناعة هو الزهد وقال أبو سليمان الورك هو أول الزهد وقال أحمد ابن أبى الخوارى قلت لأبى هشام المغازلى أى شيء الزهد قال قطع الآمال واعطاء المجهود وخلع الراحة وكان يوسف ابن أسباط يقول من صبر على الأذى وترك الشهوات وأكل الخبز من حلاله فقد أخذ بأصل الزهد وقال أحمد قلت لأبى صفوان الرعيني ما الدنيا التى ذمها الله تعالى فى القرآن وينبغى للعاقل أن يجتنبها قال كل ما عملت فى الدنيا تريد به الدنيا فهو مذموم وكل ما أصبت فيها تريد به الآخرة فليس

منها فحدث به مروان فقال الفقه ما قال أبو صفوان إنما قال ذلك لأن الدنيا كل شيء إلا الإخلاص  
فما وافق العلم فهو مباح وما خالفه فهو محرم والحوى حفظ النفس والإخلاص حفظ الرب عز وجل  
فالمخلصون بينة الله عز وجل من عباده على عدوه وهم أهل الآخرة في الدنيا وكان ابن السكيت يقول  
الزاهد قد خرجت الأفراح والأحزان من قلبه فهو لا يفرح بشيء من الدنيا أتاه ولا يحزن على شيء  
منها فإنه لا يبالي على عسر أصبح أم على يسر وقال أبو سعيد بن الأعرابي عن أشياخه الصوفية إنما  
للزهد عندهم خروج قدر الدنيا من القلب أذهى لا شيء ولا يكون في نفسه زاهدا لأنه لم يترك شيئا  
إذا كانت لا شيء وهذا لعمري هو الزهد في الزهد لأنه زهد ثم لم ينظر إلى زهده فزهده أذ لم يترك شيئا  
لأنه زهد في لا شيء وهذا يشبه ما نقول أن حقيقة الزهد هو الزهد في النفس لأنه قد يزهد في الدنيا  
لنفسه طلبا للعوض فيكون ذلك رغبة على صفة فإذا زهد في النفس التي يريد لها الأعواض على الزهد  
فهو حقيقة الزهد وهذا يشبه قول من قال إن حقيقة الزهد في الفناء هو الزهد في البقاء لأن  
العبد ربما زهد في الفناء فلم يزهد في البقاء فيكون فيه بقية من الرغبة فإذا زهد في البقاء فهو حقيقة  
الزهد في الفناء إذا كان الفناء يراد للبقاء

(فصل آخر) أن الرغبة في الهوى حقيقة الدنيا وإن كان العبد زاهدا في المال من قبل أنه يعطى  
الزهد في شيء دون شيء كما يزهد في الثناء ولا يزهد في المال ولا يعطى الزهد في الأطعمة وقد يعطى  
الزهد في المال ولا يعطى الزهد في منصبه لغلبة الهوى فإذا أعطى الزهد في الهوى كائنا ما كان فقد  
أعطى حقيقة الزهد في الدنيا وهذا هو الزهد في النفس لأن النفس عين الرغبة والهوى روح النفس  
فاعرف هذا وكان يونس بن ميسرة الجليلاني يقول ليس الزهادة في الدنيا بتحرير الحلال ولا اضاعة  
المال ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله تعالى أوثق منك بما في يدك وأن يكون  
حالك في المصيبة وحالك إذا لم تصب بها سواء وأن يكون ذامك ومادحك في الحق سواء وقال سلام  
ابن أبي مطيع رحمه الله الزهد على ثلاثة أوجه واحد أن تخلص العمل لله عز وجل والقول فلا يراد  
بشيء منه الدنيا والثاني ترك ما لا يصلح والعمل بما يصلح والثالث الحلال أن يزهد فيه وهو تطوع  
وكان أمانا في هذا العلم إبراهيم بن أدهم رحمه الله يقول الزهد ثلاثة أصناف زهد فرض وزهد فضل  
وزهد سلامة فالزهد الفرض في الحرام والفضل الزهد في الحلال والسلامة الزهد في الشبهات وأما  
أيوب السختياني رحمه الله فكان يقول الزهد أن يقعد أحدكم في منزله فإن كان قعوده لله تعالى رضا  
والإخراج وإن يخرج فإن كان خروجه لله تعالى رضا والإرجع فإن كان رجوعه لله تعالى رضا  
والإساح ويخرج درهمه فإن كان إخراجه لله رضا والإحسبه ويحسبه فإن كان حسبه لله تعالى رضا



والأمر به ويتكلم فإن كان كلامه لله تعالى رضا والاسكت فإن كان سكوته لله تعالى رضا والا تكلم  
فقبل هذا صعب فقال هذا الطريق إلى الله عز وجل والافلا تلعبوا فقد ذهب إلى أن الزهد هو المراقبة  
والمراقبة هي الاخلاص وسئل حاتم الأصم صاحب شقيق البلخي رحمه الله تعالى عن الزهد فقال  
أوله الثقة وأوسطه الصبر وآخره الاخلاص فإذا كان الاخلاص عندهم هو آخر الزهد فكيف يصح  
لبعد آخر الزهد قبل أوله أم كيف يجاوز الاخلاص إلى مقامات المعرفة فقد صار آخر الزهد عندهم  
أول المعرفة وذهبت طائفة إلى أن الزهد في الدنيا فريضة على المؤمنين لأن حقيقة الاخلاص هو  
الزهد عندهم فأوجبوه من حيث أوجبوا على المؤمنين الاخلاص ومال إلى هذا القول عبد الرحيم  
ابن يحيى الأسود وقد روينا معناه عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله قيل لأحمد بأي شيء ذكر  
القوم وصاروا أئمة فقال بالصدق قالوا وما الصدق قال الاخلاص قيل وما الاخلاص قال هو الزهد  
قيل وما الزهد يا أبا عبد الله فاطرق ثم قال سلوا الزهاد سلوا بشر بن الحرث وقال قوم الزهد في الدنيا  
طلب الحلال وأنه واجب مفترض في مثل زماننا هذا لاختلاط الأشياء وغلبة الشبهات قالوا فقد  
تعين فرض الزهد وهذا مذهب إبراهيم بن أدهم وهيب بن الورد وسليمان الخواص وجماعة من أهل  
الشام وقد كان سهل يقول أزهّد الناس في الدنيا أصفاهم مطعما وقال أقصى مقام في الورع أدنى مقام من  
الزهد وقد روينا عن يوسف بن أسباط وو كيع رحمه الله قال لو زهد عبد في زماننا هذا حتى يكون كابي  
ذر وأبي الدرداء ماسميناه زاهدا لأن الزهد عندنا إنما هو في الحلال المحض ولا نعرف الحلال  
المحض اليوم وكذلك كان الحسن البصري رحمه الله إمام الأئمة يقول لأشياء أفضل من رفض الدنيا  
وقال الفضل بن ثور قلت للحسن يا أبا سعيد رجلان يطلب أحدهما الدنيا بجلالها فأصابها فوصل  
بها رحمه وقدم منها لنفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبهما إلى الذي رفض الدنيا قلت يا أبا سعيد هذا  
طلبها بجلالها فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه قال أحبهما إلى الذي جانب الدنيا وإنما  
شرف الحسن الذي رفض الدنيا لأن مقام الزهد يجمع التوكل والرضا ألا تسمع إلى الخبر الذي جاء  
الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك فهذا هو التوكل ثم قال وأن تكون بثواب  
المصيبة أفرح منك لو أنها بقيت لك وهذا هو الرضا ثم إن المعرفة والمحبة بعد الزهد داخلان عليه  
فأي مقام أعلى من مقام جمع هذه الأربعة وهي غاية الطالبين ولعمري أنه هكذا لأنه روي عن ابن  
عباس رضي الله عنهما حديث فيه شدة قال يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاء زرقاء  
أنيابها بادية مشوه خلقها قشرف على الخلائق فيقال أتعرفون هذه فيقولون نعوذ بالله تعالى من معرفة  
هذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها بها تقاطعتم الأرحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم

تقذف في جهنم فتنادى أى رب أين أتباعى وأشياعى فيقول الله ألحقوا بها أتباعها وأشياعها وقد  
روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً أشد من هذا حدثنا عن عبد الواحد بن زيد عن  
الحسن عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحيى بن أقيم يوم القيامة  
وأعمالهم كجبال تهامة فيأمر بهم إلى النار قالوا يا رسول الله مصابين قال نعم كانوا يصلون ويصومون  
ويأخذون هنة من الليل فإذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه وكذلك كان الحرث بن أسد المحاسبى  
رحمه الله يقول إنما الزهد إسقاط قيمة الدنيا من القلب وأن لا يكون لشيء عاجل في القلب وزن  
فإذا سقطت قيمة الأشياء واستوت في القلب فهو الزهد فأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فإنه كان يقول  
ليس الزاهد من لا يملك شيئاً إنما الزاهد من لا يملكه شيء وقال عالم مثله في معناه الزاهد من لا يملك  
الأشياء ولم يسكن إليها وكان يقول الزاهد قوته ما وجد وثوبه ما ستر وبيته ما آواه وحاله وقته وقال  
بعض العارفين الزهد إنما هو ترك التدبير والاختيار والرضا والتسليم لاختياره شدة كان أو رخاء  
وهذا طريق الخواص والثورى وذى النون رحمهم الله تعالى وقال أبو يزيد رحمه الله مرة إنما الزاهد  
من لا يملك شيئاً ولا يملكه شيء وقال حقيقة الزهد لا يكون إلا عند ظهور القدرة والعاجز لا يصح  
زهده هو أن يعطيه كن ويطلعه على الاسم ويقدره على الأشياء باظهار الكون فيزهد في ذلك حياء من  
الله تعالى ويتركه حبالة وكان يستعيز بالله من أربعة وعشرين مقاما من اظهار القدرة وقال لأبي موسى  
عبد الرحيم فى أى شيء تتكلم قلت فى الزهد قال فى أى شيء قلت فى الدنيا قال فنفض يده وقال ظننت  
أنه يتكلم فى الزهد فى شيء الدنيا لا شيء ايش تزهد فيه وذهب الى هذا المعنى سهل وغيره وقال سبعة  
عشر مقاما فى المعرفة أدناها المشى على الماء وفى الهواء وظهور كنوز الارض وهذا كله من زخرف  
الدنيا وقد حكى لنا معنى هذا عن الجنيد قال اجتمع أربعة من الابدال فى جامع المنصور ليلة العيد  
فلما أسحروا قال أحدهم أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد فى بيت المقدس وقال الآخر أما أنا فقد  
نويت أن أصلى العيد بطرسوس وقال الثالث أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد بمكة وسكت الرابع  
وكان أعرفهم فقيل له أنت أى شيء نويت فقال أما أنا فقد نويت اليوم ترك الشهوات لأصلى الا فى  
هذا المسجد الذى بت فيه فقالوا أنت أعلمنا فقمعدوا عنده فصار عند هؤلاء كما ذكرناه آنفاً ان هذه  
الآيات هى من الشهوات اذ ليست حاجات مقامات والشهوة من الدنيا لانها من الهوى وأيضا ففيها  
تدبير واختيار وعند الزهاد العارفين والمحبين ان هذا مكر وخداع يبتلون به ويقتطعون لينظر كيف  
يعملون اذ ابتلاء كل عبد على قدر مرتبته وحاله فيلزمه الزهد فيه ويقال هى فى المقام السابع عشر  
من المعرفة فمن سلك به الطريق رآها فيه وفوقها نيف وسبعون مقاما أفضل من ذلك وقد سئل الجنيد



عن الزهد فقال معنيان ظاهر وباطن فالظاهر بغض ما في الايدي من الاملاك وترك طلب المفقود والباطن زوال الرغبة عن القلب ووجود العزوف والانصراف عن ذكر ذلك فاذا تحقق بذلك رزقه الله تعالى الاشراف على الآخرة والنظر اليها بقلبه فحينئذ يجد في العمل بتقصير الامل وتقريب الاجل لأن الاسباب عن قلبه منقطعة والقلب منفرد بالآخرة وحقيقة الزهد قد خلصت الى قلبه فامتلاً من الذكر الخالص لربه سبحانه وتعالى فالزهد عن حقيقة الايمان والمشاهدة للآخرة تكون بعد الزهد واستواء الاشياء فيكون عدمها كوجودها بعد المشاهدة لاستواء القلب وبعده يستوى المدح والذم لسقوط النفس وذهاب رؤية الخلق فعندها خلص الاخلاص الى قلبه لصفاء الزهد وثبت الزهد لسقوط النفس دليل ذلك الخبر الذي رويناه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل استويت قال وكيف أستوى قال يستوى عندك المدح والذم وقول حارثة لما سأله عن حقيقة الايمان عزفت نفسي عن الدنيا فابتدأ بالزهد ثم ذكر الاستواء لحجرها وذهبها ثم ذكر المشاهدة بعد ذلك الحديث وهذه كلها مقامات في الزهد وكل من جعل الدنيا شياً مبلغ عمله وعلو مشاهدته جعل الزهد ضده وقد نوع أهل المعرفة الايمان في القلب على مقامين فجعل لهما زهدين فقال اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب العبد الدنيا وأحب الآخرة وعمل لهما فاذا بطن الايمان في سويداء القلب وباشره أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها وقد كان أبو سليمان يقول من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه سبحانه وتعالى شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين ولهذين المقامين دليل من السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الناس خير فقال من يشأ الدنيا ويحب الآخرة فأوقع الشئان للدنيا لوقوع ضده من حب الآخرة والمقام الاعلى دليله من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله تعالى أمر آخرته ودينه والهم الواحد بوجد واحد لرب واحد هو وصف عبد متوحد لواحد مقاله الى واحد وقد وهب له خلقاً من أخلاقه فهو الاحد بوحداية صفته وعبد متوحد بوجد بين خلقه فهو منفرد الهم مجتمع القلب وانفراد الهم يكون بعد محو الهوى ومحوه بعد امتحان القلب للتقوى واجتماع القلب يكون مع طيب النفس وطمأنينتها بالايمان أو فلاحها بالتزكية والرضا كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم طيب النفس من النعيم وقال الله تعالى قد أفلح من زكاه وقال تعالى راضية مرضية فيكون متوحداً بالروح مخلقة بأخلاق الايمان مواطئة للقلب بمشاهدة اليقين وقال وهب بن منبه وجدت فيما أنزل الله تعالى على موسى عليه السلام من أحب الدنيا أبغضه الله تعالى ومن أبغضها أحبه الله تعالى ومن أكرم الدنيا أهانه الله تعالى ومن أهانها أكرمه الله تعالى وأما علماء الظاهر فقالوا الزهد في الدنيا هو موافقة العلم والقيام بأحكام الشرع وأخذ الشيء من وجهه ووضعه في حقه وما خالف

العلم فهو هوى كفه قد كروا فرض الزهد وظاهره ولم يعرفوا دقائقه وبواطنه وقد روينا عن سفيان ابن عيينة والثوري معنى هذا أنهما سئلا أيكون الرجل زاهدا وله مال قال نعم اذا كان اذا ابتلى فصبر واذا أنعم عليه شكر قال ابن أبي الحواري فقلت له يا أبا محمد يعني ابن عيينة قد أنعم عليه فشكر وابتلى فصبر وحبس النعمة كيف يكون زاهدا فضربنى بيده وقال اسكت من لم تمنعه النعماء من الشكر ولا البلوى عن الصبر فذلك الزاهد ووافقهما الزهري فقال كذلك وقد فصل ذلك أبو سليمان فقال ابن أبي الحواري قلت له أكان داود الطائي رحمه الله تعالى : اهدا قال نعم قلت بلغني انه ورث من أبيه عشرين دينارا فانفقها في عشرين سنة فكيف يكون زاهدا وهو يمسك الدنانير فقال أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد ولعمري انا روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعتا بالمال الصالح للمرء الصالح والمال الصالح هو الحلال والمرء الصالح المنفق ماله بالليل والنهار سرا وعلانية في سبيل الله ابتغاء مرضاته كما وصفه الله تعالى ومدحه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا من يحب والذي يحبه الله تعالى بمن أعطاه الدنيا لا يخالف حبيبه الى هواه ولا يؤثر نفسه على محبة مولاه تبارك وتعالى اذ قد تولاه فيما أعطاه وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر والطاعم الشاكر هو الذي يستعين بطعمته على خدمة مولاه ويعبده شكرا لما أولاه وقد قالوا في الزهد وصفان جامعان لحوال القلوب قال مضاء بن عيسى قلت للسباع الموصلي يا أبا محمد الى أي شيء أفنى بهم الزهد قال الى الانس بالله تعالى وقال عثمان بن عمارة كان يقال الودع يبلغ بالعبد الى الزهد والزهد يبلغ به حب الله تعالى فهذان الحالان غاية الطالبين الحب للجليل والانس باللطيف فمن لم يتحقق بالزهد لم يبلغ مقام الحب ولم يدرك حال الانس ثم ان سرائر الغيوب في مقام الحب والخلة وفي حال الانس والقربة وفقنا الله واياكم لما يحب وبلغنا ما تؤمل بفضله ورحمته ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهذا آخر كتاب الزهد

تم الجزء الثاني من قوت القلوب ويليهِ الجزء الثالث  
وأوله شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين



# فهرس

## الجزء الثانى من كتاب قوت القلوب لآبى طالب المكى

---

صفحة

٣	تفضيل علوم الصمت
٨	الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة
١٧	وصف العلم وطريقة السلف
٤٢	ما أحدث الناس من القول والفعل
٤٧	تفصيل العلوم
٥٦	تفضيل علم الايمان واليقين
٦١	تفصيل الأخبار وطريق الارشاد
٦٥	الفصل الثانى والثلاثون
٦٥	شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين
٨٧	شرح مقام الصبر ووصف الصابرين
١٠١	شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين
١١٥	شرح مقام الرجاء ووصف الراجين
١٣٣	شرح مقام الخوف ووصف الخائفين
١٥٨	شرح مقام الزهد ووصف الزاهدين
١٦٣	ذكر ماهية الزهد
١٦٧	بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه
١٦٩	وصف الزاهد وفضل الزهد
١٩٢	ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتفاوت الزهاد















Bibliotheca Alexandrina



0408589